فهرست الجزء الثالث من حاشية الصبان على الأشمونى

صحيفه

تم فهرست الجزء الثالث

الجزء الثالث من حاشية العلامة الصبان
على شرح العلامة الاشمونى على
ألفية ابن مالك فى النحو
نفعنا الله بهم
والمسلمين
آمين

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الصفة المشبهة باسم الفاعل﴾

أى المتعدى لواحد كما يعلم مما يأتى (قوله صفة استحسن الخ) تعريف بالخاصة فهو رسم وأورد عليه صور امتناع الجر الآتية فى قوله ولا تجرر بها الخ وصور ضعفه فان الصفة المشبهة فى جميع هذه الصور لا يستحسن جر الفاعل بها وأجيب بأن المراد استحسان الجر بنوعها وان لم يكن بشخصها وأجيب أيضا عن الثانى بأن المراد بالاستحسان خلاف الاستقباح ولا استقباح فى الضعيف وان قوبل بالحسن بناء على أن المراد بالحسن خلاف القبيح والضعيف وأما قسم القبيح فلا جر فيه ولو سلم فقد علم جوابه اهـ سم وقوله ولو سلم أى أن من القبيح ما هو جر ففى التوضيح أن كاتب الاب بالجر قبيح وهو مبنى على جواز الاضافة فى المثال كما يأتى (قوله معنى) أى فى المعنى أو من جهة المعنى لا اللفظ لما يأتى فى الشرح (قوله المشبهة باسم الفاعل) بنصب اسم على المفعولية وجره بالاضافة (قوله عن اسم الفاعل) اعترض بأن المقصود بالتعريف تمييز الصفة المشبهة عما عداها من اسم الفاعل وغيره كما هو شأن سائر التعاريف وأجيب بأن تخصيصه بالذكر لشدة اشتباهها به لاشتراكهما فى كثير من الصيغ والاحوال (قوله وقصد ثبوت معناه) فان لم يقصد باللازم الثبوت بل الحدوث فليس صفة مشبهة سم (قوله صار منها) قال سم ظاهره أنه حينئذ يستحسن جر فاعله ويرد عليه أن صاحب التوضيح صرح بقبح الاضافة فى قولك زيد كاتب الاب والمخلص من ذلك أن يراد بالاستحسان مطلق الجواز والصحة اهـ وعندى فى الايراد والجواب نظر بل كلاهما سهو عما فرض الشارح

(الصفة المشبهة باسم الفاعل)

صفة استحسن جر فاعل معنى بها المشبهة اسم الفاعل) أى تميز الصفة المشبهة عن اسم الفاعل باستحسان جر فاعلها باضافتها اليه فان اسم الفاعل لا يحسن فيه ذلك لانه ان كان لازما وقصد ثبوت معناه صار منها واطلق عليها اسمها

الكلام فيه وهو اسم فاعل اللازم لأن كتب متعدّ وبفرض عدم هذا الفرض لما تقدم من أن المراد استحسان الجر بنوعيها تخلص من ذلك أيضا فتنبه (قوله وان كان متعديا) أي لواحد لما سبق من أن المتعدي لاكثر تمتنع اضافته الى الفاعل اجماعا (قوله أن الجمهور على منع ذلك فيه) أي وان قصد ثبوته ومن القليل من أجاز بشرط قصد الثبوت وأمن اللبس بالاضافة الى المفعول كالمصنف ومنهم من أجاز بشرط قصد الثبوت وحذف المفعول اقتصارا وعلى الجواز فهو أيضا من الصفة المشبهة على ما ذكره شيخنا والبعض وفيه أنه لا يلزم من التجويز الاستحسان وحينئذ لا يدخل في تعريف الصفة الا اذا قالوا بالاستحسان اللهم الا أن يراد بالاستحسان مطلق الجواز أو الاستحسان في الجملة واسم الفاعل يستحسن جر فاعله به في الجملة أي في بعض الصور وذلك اذا كان لازما (قوله لانه لا تضاف الخ) قضية هذا التوجيه أن التقييد لبيان الواقع سم (قوله تدل على حدث) أي معنى متعلق بالغير (قوله وأنها تؤنث) أي بالتاء أي غالبا وقوله وتجمع أي جمع سلامة المذكر أي غالبا وانما قلنا ذلك لانه لا يقال في نحو أبيض أبيضة ولا أبيضون ولا في نحو غضبان غضبانون كما يقال ضاربة وضاربون مع عمل أفعل فعلاء وفعلان فعلى عمل سائر الصفات المشبهة (قوله وعاب الشارح التعريف الخ) يعني أنه عابه بلزوم الدور وتقريره أن العلم بالصفة المشبهة متوقف على استحسان اضافتها الى الفاعل واستحسان اضافتها الى الفاعل متوقف على العلم بكونها صفة مشبهة فجاء الدور ودفعه الشارح بما حاصله منع توقف الاستحسان على العلم بل انما يتوقف على النظر في معناها الثابت لفاعلها بحيث لو حوّل اسنادها عنه الى ضمير الموصوف لا يكون فيه لبس ولا قبح فتحسن حينئذ الاضافة (قوله ما صيغ لغير تفضيل الخ) قال يس نقلا عن ابن هشام فيه نظر لاقتضائه ان نحو زيد حسن صفة مشبهة والنحاة يسمونها مشبهة الا اذا خفضت أو نصبت وهذا وارد على حد الناظم أيضا اه وجه نظر لعدّهم من أحوال الصفة المشبهة رفعها معمولها نحو زيد حسن وجهه وهذا يقتضي تسميتها صفة مشبهة في هذه الحالة (قوله من فعل لازم) أي من مصدره والتقييد باللزوم مبني على مذهب الجمهور من منع اجراء اسم فاعل المتعدي لواحد عند قصد ثبوته مجرى حسن الوجه كما مرّ (قوله دون افادة معنى الحدوث) أفاد شيخنا السيد عن التسهيل وشرحه للدماميني أنه اذا قصد حدوث الصفة المشبهة في الماضي أو الاستقبال حوّلت الى فاعل فتقول في عفيف وشريف وحسن عاف وشارف وحاسن أمس أو غدا اه والظاهر أن الامر كذلك اذا قصد حدوثها في الحال كما يدل عليه اطلاق قول المصرح ما نصه اذا أردت ثبوت الوصف قلت حسن ولا تقول حاسن واذا أردت حدوثه قلت حاسن ولا تقول

وان كان متعديا فقد سبق أن الجمهور على منع ذلك فيه فلا استحسان *(تنبيهان)* الاول انما قيد الفاعل بالمعنى لانه لا تضاف الصفة اليه الا بعد تحويل الاسناد عنه الى ضمير الموصوف فلم يبق فاعلا الا من جهة المعنى * الثاني وجه الشبه بينها وبين اسم الفاعل أنها تدل على حدث ومن قام به وانها تؤنث وتثنى وتجمع ولذلك حملت عليه في العمل وعاب الشارح التعريف المذكور بأن استحسان الاضافة الى الفاعل لا يصلح لتعريفها وتمييزها عما عداها لان العلم به موقوف على العلم بكونها صفة مشبهة وعرّفها بقوله ما صيغ لغير تفضيل من فعل لازم لقصد نسبة الحدث الى الموصوف به دون افادة معنى الحدوث وقد يقال ان العلم باستحسان الاضافة موقوف على المعنى لا على العلم بكونها صفة مشبهة فلا دور

حسن قاله الشاطبي وغيره اهـ ثم راجعت الدماميني فرأيته صرح بما استظهرته (قوله أوان قوله الخ) بكسر ان لانه معطوف على مقول القول واعترض بأن الاعراب على الاول كذلك فلا يخلص بمجرده من الاشكال وأجاب البعض بأن مراده أن كلام الناظم من حيز الاخبار والحكم لا التعريف قال ولا ينافيه قوله بعد ذلك عطف عليه لتمام التعريف لانه بالنسبة الى الاول لا الثاني (قوله وقوله وصوغها الخ) المتبادر من عبارته أن هذا من تتمة الجواب الثاني والظاهر أنه لا يتوقف عليه وأن العطف أولى فقط وأن الاستئناف جائز (قوله من لازم) أي من مصدر فعل لازم أصالة أو عروضا كما في رحمن ورحيم وعليم فانها لازمة بالتنزيل أو النقل الى فعل بالضم أفاده سم فقول الشارح وأما رحيم وعليم ونحوهما فمقصور على السماع لا يتم الا اذا أريد اللزوم أصالة فقط (قوله بخلافه) أي اسم الفاعل (قوله الدائم) فيه اشارة الى أن المراد بالحاضر في عبارة المصنف الدائم لا الحال فقط لأن الصفة المشبهة للدوام فلا يعترض على المصنف بأنه ترك قيد الدوام أو يقال هو مأخوذ من قوله كطاهر القلب بجعله قيدا لقوله لحاضر والمراد بالدوام الثبوت في الازمنة الثلاثة قال يس نقلا عن غيره ودلالة الصفة المشبهة على الدوام عقلية لا وضعية لانها لما لم تدل على التجدد ثبت لها الدوام بمقتضى العقل اذ الاصل في كل ثابت دوامه اهـ ويوافقه قول الدماميني نقلا عن الرضي كما أن الصفة المشبهة ليست موضوعة للحدوث ليست موضوعة للثبوت في جميع الازمنة فليس معنى حسن في الوضع الا ذو حسن سواء كان في بعض الازمنة أو جميعها ولا دليل في اللفظ على أحد القيدين لكن لما أطلق ذلك ولم يكن بعض الازمنة أولى من بعض كان اللفظ ظاهرا في الاتصاف بالحسن في جميع الازمنة الا أن تقوم قرينة على تخصيصه ببعضها نحو كان زيد حسنا فقبح أو سيصير حسنا أو هو الآن فقط حسن فظهوره في الاستمرار ليس وضعيا اهـ ومنه يؤخذ حمل قول الشارح وانها أي لا تكون الا للمعنى الخ على حالة الاطلاق هذا وعبارة الشارح في شرح قول الناظم وعمل اسم فاعل المعدى الخ تقتضي أنها وضعية فتدبر (قوله بخلافه) أي اسم الفاعل فانه يكون للماضي المنقطع وللحال وللمستقبل كهذا ضارب أمس أو الآن أو غدا وقوله كما عرفت أي في باب اعمال اسم الفاعل عند قول المصنف أن كان عن مضيه بمعزل (قوله وهو الغالب) وأما قول بعضهم لا تكون الا غير جارية فمبني على أن المراد بالجريان افادة التجدد والحدوث كذا في شرح الجامع لكن الذي في الهمع أن الزمخشري وابن الحاجب منعا موازنتها المضارع وأن نحو ضامر البطن ومطمئن القلب ومعتدل القامة أسماء فاعلين قصد بها الثبوت فعوملت معاملة الصفة المشبهة لا أنها صفات مشبهة (قوله في المبنية من الثلاثي) خرج المبنية من

غيره

أو ان قوله المشبهة اسم الفاعل مبتدأ وقوله صفة استحسن الى آخره خبر وقوله (وصوغها من لازم لحاضر) الى آخره عطف عليه لتمام التعريف أي ومما تتميز به الصفة المشبهة أيضا عن اسم الفاعل أنها لا تصاغ قياسا الا من فعل لازم كطاهر من طهر وجميل من جمل وحسن من حسن وأما رحيم وعليم ونحوهما فمقصور على السماع بخلافه فانه يصاغ من اللازم كقائم ومن المتعدي كضارب وأنها لا تكون الا للمعنى الحاضر الدائم دون الماضي المنقطع والمستقبل بخلافه كما عرفت وأنها لا تلزم الجري على المضارع بخلافه بل قد تكون جارية عليه (كطاهر القلب) وضامر البطن ومستقيم الحال ومعتدل القامة وقد لا تكون وهو الغالب نحو المبنية من الثلاثي

غيره فإنها لازمة الجرى على المضارع كما فى التسهيل (قوله كحسن الوجه الخ) راجع لقوله وقد لا تكون فهو تمثيل لغير الجارية على المضارع أو لقوله فى المبنية من الثلاثى فهو تمثيل لها (قوله وأسود الشعر) التمثيل به غير صحيح لان فعله سود يسود كعلم يعلم فأسود جار على المضارع وأما اسود الخماسى فالوصف منه مسود لا أسود حتى يصح تصحيح البعض التمثيل بأنه تمثيل لغير الجارية على مضارعها أى وان كانت مبنية من غير الثلاثى مع أنه يرده ما مر قريبا عن التسهيل ونقله هو أيضا وأقره فلا تكن من الغافلين (قوله وعمل اسم فاعل المعدى لها الخ) قال ابن هشام المراد بالعمل عمل النصب على طريقة المفعول به وأما عمل الرفع أو عمل نصب آخر فلا يتوقف على ذلك الحد كما أن اسم الفاعل كذا قال فى النهاية الصفة المشبهة تنصب المصدر والحال والتمييز والمستثنى والظرفين والمفعول له والمفعول معه والمشبه بالمفعول به وذكر فى موضع آخر أنها لا تعمل فى المفعول المطلق اه يس والمتجه الاول (قوله ثابت لها) أى صورة فلا يرد أن منصوب اسم الفاعل مفعول به حقيقة ومنصوب الصفة المشبهة شبيه بالمفعول به (قوله على الحد) أى كائنا على الحد فهو حال من ضمير عمل المنتقل الى الظرف بعد حذف الاستقرار يس (قوله من وجوب الاعتماد على ما ذكر) ولو قرنت بأل بناء على الاصح من أنها مع الصفة المشبهة حرف تعريف وترك اشتراط الحال أو الاستقبال لانه لا يتجه فيها مع كونها للدوام المتضمن للحال والاستقبال وبقى من الشروط أن لا تصغر فلو صغرت لم تعمل ذكره شيخنا وأن لا توصف (قوله لان ذلك من ضرورة وضعها) أى فهو لا يفارقها وانما يعد شرطا ما قد يفارق (قوله أجود الخ) أى لان قوله على الحد الذى قد حدا يمكن تأويله بأن يراد فى الجملة بخلاف عبارته فى الكافية (قوله وسبق ما تعمل فيه) أى تحقق الشبه باسم الفاعل وهو المنصوب على طريقة المفعول به لانه الذى تفارق فيه الصفة اسم الفاعل أما المرفوع والمجرور فلا يتقدمان عليها لان المرفوع فاعل والمجرور مضاف اليه والفاعل والمضاف اليه لا يتقدمان قاله يس (قوله بخلاف اسم الفاعل) أى فانه يتقدم منصوبه قال فى الارتشاف الا اذا كان بأل أو مجرورا باضافة أو بحرف جر غير زائد نحو هذا غلام قاتل زيدا ومررت بضارب زيدا فان جر بحرف جر زائد نحو ليس زيد بضارب عمرا جاز التقديم فتقول ليس زيد عمرا بضارب ومنع ذلك المبرد قاله يس (قوله ومن ثم الخ) مراده كما تنادى به عبارته بيان شئ يترتب على تخالف الصفة واسم الفاعل فيما ذكر أى ومن أجل هذا التخالف صح النصب فى نحو زيدا أنا ضاربه لصحة عمل ضارب المذكور فى زيد لو تفرغ من الضمير لجواز تقدم منصوب اسم الفاعل عليه واذا صح عمله فى زيد لو تفرغ له صح أن يفسر عامله المحذوف لقاعدة أن ما يعمل يفسر العامل

كحسن الوجه و(جميل الظاهر) وسبط العظام وأسود الشعر (وعمل اسم فاعل المعدى) لواحد (لها) أى ثابت لها على (الحد الذى قد حدا) له فى بابه من وجوب الاعتماد على ما ذكر *(تنبيه)* ليس كونها بمعنى الحال شرطا فى [illegible] لان ذلك من [illegible] لكونها وضع[illegible] الثبوت والث[illegible]هما ضرورته الحال فعبارة[illegible] أجود من قوله فى [illegible] والاعتماد واقتضاء الحال شرطان فى تصحيح ذا الاعمال اه (وسبق ما تعمل فيه مجتنب) بخلاف اسم الفاعل أيضا ومن ثم صح النصب فى نحو زيدا أنا ضاربه وامتنع فى نحو وجه الأب زيد حسنه

وامتنع في نحو وجه الابرّ بد حسنه لعدم صحة عمل حسن في وجه لو تفرّغ من الضمير لعدم جواز تقديم منصوب الصفة عليها واذا لم يصح عمله في وجه لو تفرّغ له لم يصح أن يفسر عامله المحذوف لقاعدة أن مالا يعمل لا يفسر عاملا وليس مراد الشارح بيان تقدم منصوب اسم الفاعل دون الصفة كما توهمه البعض فقال كان الاولى حذف الضمير المتصل بالوصف ليكون أصرح في الدلالة (قوله وكونه ذا سببية وجب) أي وكون ما تعمل فيه بحق الشبه باسم الفاعل فلا يرد أحسن الزيدان وما قبح العمران لان عملها في هذين بما فيها من معنى الفعل وبقي مما يتعلق بها أنه يتحمل محذوفا واهذا أجاز والأنا ضارب زيد وعمرا بخفض زيد ونصب عمرو باضمار فعل أو وصف منون وأما العطف على محل المخفوض فممتنع عند من اشترط وجود المحرز ومنعوا مررت برجل حسن الوجه والفعل بخفض الوجه ونصب الفعل وأنه لا تقبح اضافتها الى مضاف الى ضمير الموصوف نحو مررت برجل قاتل أبيه ويقبح مررت برجل حسن وجهه وأنه يفصل منه مرفوعه ومنصوبه كزيد ضارب في الدار أبوه عمرا ويمتنع عند الجمهور زيد حسن في الحرب وجهه رفعت أو نصبت وأنه يجوز اتباع معموله بجميع التوابع ولا يتبع معمولها بصفة لان معمولها لما كان سببيا مرتبطا بمتقدم أشبه الضمير وهو لا ينعت فكذا ما أشبهه قاله الزجاج ومتأخرو المغاربة ورد عليهم بما في الحديث في صفة الدجال أعور عينه اليمنى وأجيب بأن اليمنى خبر لمحذوف أو مفعول لمحذوف وأنه يجوز اتباع مجروره على المحل عند من لا يشترط وجود المحرز ويحتمل أن يكون منه وجاعل الليل سكنا والشمس ولا يجوز هو حسن الوجه والبدن بجر الوجه ونصب البدن خلافا للفراء وأنه اذا حلي هو ومعموله بأل فنصب المعمول أكثر نحو جاء الضارب الرجل واذا حليت الصفة ومعمولها بأل فجر المعمول أكثر نحو جاء الحسن الوجه كذا في المغني والدماميني عليه (قوله في معمولها) أي المنصوب كما عرفت فوجهه والوجه في مثالي الشارح منصوبان (قوله أي متصلا) أي هو أو مكملة كالصلة والوصف ليكون شاملا لانواع السببي الآتية وان لم يشمل المعمول الذي هو ضمير بارز متصل كما يأتي عن التسهيل (قوله ولا يجب ذلك في معمول اسم الفاعل) نحو زيد ضارب عمرا (قوله ما عملها فيه بحق الشبه) أي وهو المنصوب على طريق المفعول به كما تقدم لا المرفوع ولا المنصوب على وجه آخر (قوله ونحوه) أي من الفضلات التي ينصبها القاصر والمتعدي كالحال والتمييز تصريح (قوله من معنى الفعل) هو الحدث (قوله ضميرا بارزا متصلا) أي ليس منفصلا مستقلا بنفسه أعم من أن يتصل بالصفة نحو زيد حسن الوجه جميله أو ينفصل عنها بضمير آخر نحو قريش خير الناس ذرية وكرامهموها فان قلت

(وكونه ذا سببية وجب) أي وجب في معمولها أن يكون سببيا أي متصلا بضمير الموصوف لفظا نحو حسن وجهه أو معنى نحو حسن الوجه أي منه وقيل أل خلف عن المضاف اليه ولا يجب ذلك في معمول اسم الفاعل كما عرفت (تنبيهات)* الاول نحوه شارح ابن جواز نحو السماع... مبطل لعموم من اللام... معمول لا يكون التبع... سببيا مؤخرا مردود لان... المراد بالمعمول ما عملها الداخل فيه بحق الشبه وعملها في و الظرف ونحوه انما هو لما فيها من معنى الفعل (الثاني) ذكر في التسهيل أن معمول الصفة المشبهة قد يكون ضميرا بارزا متصلا كقوله * حسن الوجه

كما أن معمول الصفة يكون ضميرا بارزا يكون ضميرا مستترا نحو زيد حسن فما
الوجه الداعي الى تخصيص الضمير بالبارز قلت وجهه أن المقصود ذكر ما تعمل
فيه الصفة من حيث هي صفة مشبهة وعملها في المستكن من حيث هي صفة
لا بقيد كونها مشبهة اهـ دماميني (قوله طلقه) هذا هو محل الشاهد لانه أعمل
طلق في الهاء وأما أنت فمبتدأ مؤخر وحسن الوجه طلقه خبران مقدمان أما جعل
البعض أنت فاعل الوصف فلا يتمشى على الصحيح من اشتراط اعتماد المبتدأ المكتفى
بمرفوعه عن الخبر على نفي أو استفهام وأما جعل العيني الشاهد في عمل طلق في
أنت فرد بأن المعمول الواجب كونه سببيا ما عملها فيه بحق الشبه باسم الفاعل وهو
المنصوب على طريق المفعول به كما مر وأنت ليس كذلك بخلاف الهاء لان
ما أضيفت اليه الصفة أصله بعد تحويل اسنادها عنه النصب كما مر في أعمال اسم
الفاعل مع أن أنت منفصل لا متصل وطلق الوجه ضد عبوسه والسلم بالكسر
و يفتح الصلح والكالح من الكلوح وهو التكشر في عبوس والمكفهر من
اكفهر الرجل اذا عبس فهو تأكيد وقوله في السلم حال من أنت أو من الضمير
المستتر في الوصف (قوله يتنوع السببي) يظهر لي أخذا من الشواهد الآتية أن
مراده بالسببي المنصوب السابق حقيقة أو حكما بأن كان مرفوعا صالحا للنصب
تشبيها بالمفعول به كما في الشاهد الثاني أو مجرورا صالحا لذلك كما في الاول
والثالث فاعرفه (قوله أسيلات أبدان) أي طويلات أبدان والوثيرات جمع وثيرة
بفتح الواو وكسر المثلثة وهي السمينة كما في القاموس أي سمينات الارداف
والاعجاز فهي المراد بما التفت عليه المآزر وقول العيني أي وطيات الارداف
والاعجاز لا يناسب المقام وانما كان ما التفت الخ الا ان الاصل المآزر منهن
أو مآزرهن بالضمير العائد الى الموصوف وعائد الموصول الضمير المجرور بعلى
وبحث في الاستشهاد بالبيت بأنه يحتمل أن تكون ما موصوفة بمعنى شئ فيكون من
النوع الثاني (قوله يشبهه) أي الموصول في كون صفته جملة كصلة الموصول
(قوله جما) أي كثيرا ونوال أي عطاء فاعله وجملة أعده صفة نوال والضمير البارز
فيها النوال والمستتر لامرأ ولم يبرز لامن اللبس وأمه بمعنى قصده ومستكفيا
حال من فاعل أم والازمة بفتح الهمزة وسكون الزاي الشدة وما في العيني مما
يخالف ما قلنا غير ظاهر (قوله فعجتها) أي الناقة من عجت البعير أعوجه عوجا
ومعاجا أي عطفت رأسه بالزمام وقبل الاخيار أي جهتهم منزلة تمييز التاثت بفوقية
بعد اللام ثم مثلثة أي اختلفت والتفت والازر بضمتين جمع ازار وهذا كناية
عن عفتهن وضمير الموصوف محذوف أي الازر لهن أو أل خلف عنه نظير ما تقدم
وقد بحث في الشاهد باحتمال أن ما نكرة موصوفة لا موصولة (قوله الى ضمير

طلقه أنت في السلم وفي
الحرب كالح مكفهر * فعلم
ان مراده بالسببي ما عدا
الاجنبي فانها لا تعمل
فيه * الثالث يتنوع
السببي الى اثني عشر نوعا
فيكون موصولا كقوله
أسيلات أبدان دقاق
خصورها * وثيرات
ما التفت عليه المآزر
وموصوفا يشبهه كقوله
أزور امرأ جما نوال أعده
لمن أمه مستكفيا أزمة
الدهر * والشاهد في جما
نوال ومضافا الى أحدهما
كقوله * فعجتها قبل الاخيار
منزلة * والطيبي كل
ما التاثت به الازر * ونحو
رأيت رجلا دقيقا سنان
رمح يطعن به ومقرونا بأل
نحو حسن الوجه ومجردا
نحو حسن وجه ومضافا
الى أحدهما نحو حسن
وجه الاب وحسن وجه
أب ومضافا الى ضمير
الموصوف نحو حسن وجهه
ومضافا الى مضاف الى
ضميره نحو حسن وجه أبيه
ومضافا الى ضمير

مضاف) باضافة ضمير الى مضاف أى ضمير عائد الى مضاف الخ (قوله جميلة أنفه) بجر جميلة صفة ثانية لامرأة ورفع أنفه فاعلا لجميلة ونصبه على التشبيه بالمفعول به وجره باضافة جميلة اليه وضمير الموصوف مذكور ضمنا لان المعنى جميلة أنف وجه جاريتها فاعلم ما فى كلام البعض وغيره (قول ومضافا الى ضمير معمول صفة أخرى) فيه أن المثال الذى قبله كذلك فهلا اكتفى به الا أن يخص هذا بكون معمول الصفة الاخرى غير مضاف (قوله البضة) بفتح الموحدة وتشديد الضاد المعجمة رقيقة الجلد ممتلئته والمتجرد بكسر الراء البدن اذا تجرد عن ثيابه وقول العينى بفتح الراء غير ظاهر وضمير كشحه للمتجرد والكشح ما بين الخاصرة والضلع الخلف (قوله فارفع بها) اعلم أن الصفة المشبهة الرافعة سببى المنعوت ان صلحت للمذكر والمؤنث لفظا ومعنى بأن لا يكون وزنها أو معناها مختصا بأحدهما جاز تبعيتها لمتلوها فى التذكير والتأنيث نحو مررت برجل حسن وجهه وبامرأة حسنة بنيها ولما يخالفها فيهما نحو مررت برجل حسنة عينه وبامرأة حسن وجهها لانتفاء القبح اللفظى والمعنوى والا بأن اختصت بأحدهما لفظا ومعنى كأكمر ورتقاء أو لفظا فقط كآلى أى كبير الالية وعجزاء أى كبيرة العجيزة أو معنى فقط كخصى وحائض لم تتبع الا مماثلها على الصحيح فلا تقول مررت بامرأة أكمر ابنها ولا برجل رتقاء بنته وقس لوجود القبح فى اللفظ والمعنى أو فى أحدهما وأجاز الاخفش تبعيتها فى الاقسام الثلاثة لما يخالفها أيضا هذا ملخص ما فى التسهيل وشرحه للدمامينى (قوله وانصب وجر) أى بها الخ ذى معمولهما لدلالة الاول وانما جاز فى النصب والجر اسناد الصفة المشبهة الى ضمير صاحبها مع كونها مسندة فى المعنى الى سببيه لكون تلك الصفة فى اللفظ جارية على صاحبها خبرا له أو حالا أو نعتا وفى المعنى دالة على صفة له فى ذاته سواء كانت هى الصفة المذكورة كما فى زيد حسن الوجه فانه متصف بالحسن لحسن وجهه أو كانت غيرها نحو زيد أبيض اللحية أى شيخ وكثير الاخوان أى متقو بهم فيحسن حينئذ أن تجعل صفة سببيه كصفة نفسه فيستتر ضميره فى صفة سببيه نحو زيد حسن وجها كما يستتر فى صفة نفسه نحو زيد حسن فيخرج السببى عن ظاهر الفاعلية الى النصب أو الجر لان الصفة لا ترفع فاعلين ولم يترك مرفوعا على أن يكون بدلا من الضمير لئلا يلتبس بالفاعل فان لم تجر فى اللفظ على صاحب السبب نحو زيد وجهه حسن أو جرت عليه لكنها لم تدل على صفة فى ذاته نحو زيد أحمر نوره لم يجز استتار ضمير ذى السبب فيها فلا يقال زيد أسود فرس غلام الاخ وزيد أحمر النور لانه لا معنى لذلك الا أنه صاحب سبب متصف بالوصف المذكور ولم تدل صفة سببيه على صفة فى ذاته فكيف يضمر فى صفة سببيه صفة نفسه فان قيل أليس الصفة فى نحو زيد أحمر نوره تدل على صفة

مضاف الى مضاف الى ضمير الموصوف نحو مررت بامرأة حسن وجه جاريتها جميلة أنفه ذكره فى التسهيل ومضافا الى ضمير معمول صفة أخرى نحو مررت برجل حسن الوجنة جميل خالها ذكره فى شرح التسهيل وجعل منه قوله سبتنى الفتاة البضة المتجرد اللطيفة كشحه وما خلت أن أسبى (فارفع بها) أى بالصفة المشبهة (وانصب وجر

أي ذاته وهي كونه صاحب نور قلنا كونه صاحبه مفهوم من كون النور سببيا لزيد
من صفة السبب قاله الرضي وصرح بمثله فيما أجرى مجرى الصفة المشبهة من
اسمي الفاعل والمفعول اللازمين ومنه أخذ السعد قوله في حاشية الكشاف عند
قوله تعالى بديع السموات والارض أن الصفة المشبهة لا تضاف لمرفوعها الا عند صحة
حملها بضمير صاحبها (قوله مع أل) حال من الضمير المجرور ومحجوب تنازعه
الثلاثة فأعمل الاخير وأضمر فيما قبله وحذف الضمير لكونه فضلة وهو اشارة
الى أحد أنواع السببي الاثني عشر المتقدمة ودخل تحت قوله وما اتصل بها اضافة
ثمانية وهي ما عدا هذا وما عدا الموصول والموصوف والمجرد سواهما بحسن وجه
والحسن وجه فان هذه الثلاثة دخلت تحت قوله أو مجردا أي من أل والاضافة
(قوله ولا تجرر بها الخ) استثناء لصور الامتناع (قوله سما) مثلث السين وهو
منصوب بفتحة مقدرة على أنه كفتى وظاهرة على أنه كيد (قوله ومن اضافة
لتاليها) أي لتالي أل ولو بواسطة الاضافة لضميره فيشمل الاضافة لضمير تاليها
كما في سم (قوله ومالم يخل) أي من أل والاضافة لتاليها فهو بالجواز أي جواز
الجر وسما أي علم وذلك ثلاث صور تضم الى صور الرفع والنصب مع تعريف الصفة
بأل أو تنكيرها وصور الجر مع تنكير الصفة فيحصل ثلاث وستون صورة مفهومة
من قوله فارفع بها الى قوله ومن اضافة لتاليها وأما قوله ومالم يخل الخ فتأكيد لما
قبله لعلمه منه (قوله الرفع على الفاعلية) قد يتعين كما في مررت بامرأة حسن الوجه
لان الصفة لو تحملت الضمير لوجب تأنيث الوصف بالتاء وقد يتعين عدمه كما
في مررت بامرأة حسنة الوجه لان الوجه لو كان فاعلا لوجب تذكير الوصف وقد
يجوز الامران كما في نحو مررت برجل حسن الوجه (قوله أو على الابدال من ضمير
الصفة) أي ابدال بعض من كل يعني حيث أمكن الابدال لا مطلقا فلا يرد عليه
ما حكي من قولهم مررت بامرأة حسن الوجه ومررت بامرأة قويم الانف لوجود
المانع من الابدال فيما ذكروه وعدم تأنيث الوصف مع وجوبه عند تحمل الوصف
الضمير فان قيل على القول بأن العامل في البدل مقدر يلزم عمل الصفة المشبهة
محذوفة وهو ممنوع أجيب بأنه قد يغتفر في التابع مالا يغتفر في المتبوع قاله سم
(قوله على التشبيه بالمفعول به) أي بمفعول اسم الفاعل لشبه الصفة به فيما تقدم
وخصوا التشبيه بالمفعول به دون غيره من المفاعيل لانه الذي يشتبه بالفاعل
بخلاف بقية المفاعيل وكما يسمى هذا مشبها بالمفعول به يسمى المنصوب على التوسع
بحذف الجار مشبها بالمفعول به أفاده شارح الجامع (قوله وعلى التمييز) كان الاولى
وعليه أو على التمييز ان كان نكرة لجواز الوجهين فيه حينئذ (قوله بالاضافة) أي
لشبهها المار (قوله أو معرفة) أي لاقترانها بأل (قوله في أحوال السببي

مع أل * ودون أل
محجوب أل وما اتصل * بها)
أي بالصفة المشبهة (مضافا
او مجردا ولا * تجرر بها مع
أل سما) أي اسما (من
أل خلا * ومن اضافة لتاليها
وما * لم يخل فهو بالجواز
وسما) أي المعمول هذه
الصفة ثلاث حالات الرفع
على الفاعلية قال الفارسي
أو على الابدال من ضمير
مستتر في الصفة والنصب
على التشبيه بالمفعول به
ان كان معرفة وعلى التمييز
ان كان نكرة والخفض
بالاضافة والصفة مع كل
من الثلاثة اما نكرة أو
معرفة وهذه الستة في
أحوال السببي

قول المحشي من ضمير الصفة
كذا في نسخ الحواشي والذي في
عبارة الشرح من ضمير
مستتر في الصفة اهـ

المذكورة) أى الاثنى عشر (قوله فتلك اثنان وسبعون صورة) صوابه اثنتان الخ
سيأتى فى العدد ويضم اليها ثلاث صور سيذكرها الشارح قبيل الخاتمة الاولى
أن يكون معمول الصفة ضميرا مجرورا باشرته الصفة المجردة من أل كمررت برجل
حسن الوجه جميله الثانية أن تفصل الصفة من الضمير وهى مجردة من أل نحو
قريش نجباء الناس ذرية وكرامهموها الثالثة أن تتصل به ولكن تكون
الصفة بأل نحو زيد الحسن الوجه الجميله فصارت الصور خمسا وسبعين والصفة
اما مفردة أو مثناة أو مجموعة جمع سلامة أو تكسير مذكرة أو مؤنثة فاذا ضربت
الثمانى فى خمس وسبعين صارت ستمائة والصفة أيضا اما مرفوعة أو منصوبة
أو مجرورة فاذا ضربت الثلاثة فى ستمائة صارت ألفا وثمانمائة ومعمول الصفة
اما مفرد أو مثنى أو مجموع جمع سلامة أو تكسير مذكر أو مؤنث فاذا ضربت
الثمانى فى الالف وثمانمائة صارت أربعة عشر ألفا وأربعمائة تسقط منها مائة
وأربعة وأربعون من صور المعمول الضمير لانه وان انقسم الى ضمير افراد وتثنية
وجمع لا يكون مجموعا جمع سلامة ولا جمع تكسير فالباقى أربعة عشر ألفا ومائتان
وستة وخمسون بعضها جائز وبعضها ممتنع فيخرج منها الممتنع على ما تقدم أفاده
فى التصريح (قوله ما لزم منه الخ) سيأتى قبيل الخاتمة أن محل الامتناع فى الصفة
المفردة أما المثناة والمجموعة على حد المثنى فيجوز اضافتهما مع تعريفهما بأل الى
الخالى وتقدم فى باب الاضافة أيضا (قوله وذلك تسع صور) لانها بقية الاثنى عشر
بعد اخراج ما فيه أل والمضاف لتاليها أو لضمير تاليها (قوله وهى الحسن وجه
الخ) وجه الامتناع فى الاولين أن الواجب فى الاضافة المعنوية اضافة النكرة
الى المعرفة فلم تجز وافى الاضافة اللفظية التى هى فرعها أن تكون على عكس
أصلها نقله سم عن الصفوى ومراده بالواجب الواجب الاضافى أى بالنسبة
الى اضافة المعرفة الى النكرة فلا ينافى ما مر أن من المعنوية اضافة النكرة الى
النكرة للتخصيص وهذا أولى مما أول به البعض ثم قال سم ووجهه فى البقية عدم
الفائدة والاضافة اللفظية انما تجوز اذا أفادت تخفيفا أو رفع قبح كما تقدم ولا
تخفيف فيما ذكر لسقوط التنوين بأل ولا رفع قبح لوجود الضمير مع المعمول (قوله
الحسن وجهه) ينبغى أن محل امتناعه اذا كان الموصوف فيه وفى الامثلة
الثلاثة بعده غير محلى بأل كزيد والا فلا امتناع لان الصفة حينئذ مضافة لمضاف
لضمير ما فيه أل وكذا فى المثال الاخير فمحل امتناعه اذا كان الموصوف نحو هند
لا نحو المرأة قاله سم (قوله وليس منه) أى من الممتنع (قوله كما أشار اليه بقوله وما لم
يخل الخ) لو جعل الاشارة بقوله فارفع بها الى قوله ومن اضافة لتاليها لكان
أحسن لعلم قوله وما لم يخل الخ من الكلام قبله فهو تأكيد كما مر ولا ختصاصه

المذكورة فى التنبيه الثالث
فتلك اثنان وسبعون صورة
الممتنع منها ما لزم منه اضافة
ما فيه أل الى الخالى منها
ومن الاضافة لتاليها أو
لضمير تاليها كما صرح به ذا
فى التسهيل وذلك تسع صور
وهى الحسن وجه الحسن
وجه أب الحسن وجهه
الحسن وجه أبيه الحسن
ما تحت نقابه الحسن كل
ما تحت نقابه الحسن نوال
أعده الحسن سنان رمح
يطعن به الحسن وجه
جاريتها الجميل أنفه وليس
منه الحسن الوجنة الجميل
خالها بجر خالها الاضافته
الى ضمير ما فيه أل وهو
الوجنة نعم هو ضعيف لان
المبرد يمنعه كما عرفت فى
باب الاضافة وما سوى ذلك
فجائز كما أشار اليه بقوله
وما لم يخل فهو بالجواز وسما
أى علم

قول

قوله ومالم يخل الخ بالجر كما تقدم وقوله وماسوى ذلك عام فى الجر والنصب والرفع
بقرينة مقابلته لقوله الممتنع منها مالزم منه الخ الواقع هو وقوله وماسوى ذلك الخ
تفصيلا لقوله فتلك اثنان وسبعون صورة الا أن يدفع الثانى بأن المراد كما أشار اليه
بقوله ومالم يخل الخ مع قوله فارفع بها الخ (قوله لكنه ينقسم) استدراك على
قوله وماسوى ذلك جائز دفع به توهم تساوى الصور فى الجواز (قوله فالقبيح
رفع الصفة الخ) أى لما فيه من خلو الصفة من ضمير يعود على الموصوف
(قوله وذلك ثمان صور) لان المجرد من الضمير معمولا كان أو مضافا اليه
المعمول اما محلى بأل أولا فهذه أربع صور تضرب فى صورتى الصفة ثمان
(قوله لما يرى) أى فى الاربع الثانية وقوله من أن أل خلف عن الضمير أى
كما هو مذهب الكوفى (قوله اقيام السببية فى المعنى) يعلم منه أن القبح بانتفاء
السببية فى اللفظ (قوله ودليل الجواز) أى من السماع (قوله ببهمة) بضم
الموحدة الفارس الذى لا يدرى من أين يؤتى لشدة بأسه وباؤه متعلقة بعنيت بضم
الميم وكسر النون مخففة أى ابتليت شهم بفتح الشين المعجمة قوى القلب ذكيه
قلب فاعل شهم مجذ بضم الميم وفتح النون وكسر الجيم مشددة آخره ذال معجمة
أى مجرب للامور لاذى كهام أى لاصاحب سيف كهام بفتح الكاف أى كليل
ينبو أى يبعد عن الاصابة (قوله والضعيف نصب الصفة المنكرة المعارف
مطلقا) أى لما فيه من اجراء وصف القاصر مجرى وصف المتعدى كذا فى التصريح
قال سم ومقتضاه أن الصفة المعرفة كذلك الا أن يفرق بأن فى المعرفة اعتمادا على
أل وان كانت معرفة على الاصح نظرا الى القول بأنها موصولة فقوى اقوة العمل
بخلاف المنكرة لكن يناقى هذا فرض الموضح فى باب الاضافة ذلك مع تعريف
الصفة والمعمول اه وقد اعترض الشارح فى شرح التوضيح على الموضح بأنه كان
الاولى له التمثيل بحسن الوجه قال سم ولما كان الاجراء المذكور دون خلو
الصفة من ضمير يعود على الموصوف فى القبح جعلوا هذا القسم ضعيفا والذى
قبله قبيحا اه وقد أسلفنا فى باب الاضافة أن بعض ما عبروا عنه هنا بالضعف
عبروا عنه هناك بالقبح تساهلا فلا ينافى ماهنا جعلهم هناك الاجراء المذكور
قبيحا وقوله مطلقا أى سواء كان تعريفهما بأل أو بالاضافة ودخل تحت ما ذكره
ثمان صور هى الباقية بعد أن تسقط من أنواع السببى النكرة الموصوفة
والمضاف اليها والمجرد والمضاف اليه (قوله وجرها اياها) قيل وجه الضعف ما فيه
من شبه اضافة الشئ الى نفسه كما سيذكره الشارح وقيل وجهه أن فيه زيادة
ضمير غير محتاج اليه ولهذا استثنى المعرف بأل والمضاف الى المعرف بها لانه
لا زيادة فيهما وهذا التوجيه أولى لانه عليه يظهر وجه استثناء الصورتين

لكنه ينقسم الى ثلاثة
أقسام قبيح وضعيف
وحسن فالقبيح رفع الصفة
مجردة كانت أو مع أل
المجرد من الضمير والمضاف
الى المجرد منه وذلك ثمان
صور هى الحسن وجه
الحسن وجه أب حسن
وجه حسن وجه أب الحسن
الوجه الحسن وجه الأب
حسن الوجه حسن وجه
الأب والاربع الاولى أقبح
من الثانية لما يرى من أن
أل خلف عن الضمير
وانما جاز ذلك على قبحه
لقيام السببية فى المعنى
مقام وجودها فى اللفظ
لان معنى حسن وجه حسن
وجه له أو منه ودليل
الجواز قوله * ببهمة منيت
شهم قلب * منجذ لاذى
كهام ينبو * فهو نظير
حسن وجه والمجوز لهذه
الصورة مجوز لنظائرها
اذ لا فرق والضعيف نصب
الصفة المنكرة المعارف
مطلقا وجرها اياها سوى
المعرف بال والمضاف الى
المعرف بها

المذكورتين لا يقال يرد على الوجهين أنهما موجودان في الصفة المعرفة كالمنكرة فهلا قالوا بضعف الجر مع الصفة المعرفة بأل أيضا دون الامتناع لانا نقول لما وجد معهما في الصفة المعرفة شئ آخر يقتضي امتناع الجر بها منعناه فاندفع اعتراض البعض بذلك على التوجيه الاول فتأمل ودخل تحت هذا ست صور هي بقية الثمان المتقدمة بعد الصورتين اللتين استثناهما (قوله وجر المقرونة الخ) وجه ضعفه ما تقدم من أن المبرد يمنعه (قوله وذلك) أى الضعيف أو المذكور من النصب والجر بين (قوله وحسن وجهه) أعاد الواو هنا وفي قوله والحسن الوجنة الخ دون غيرهما اشارة في المحل الاول الى أن ما بعدها أمثلة النوع الثاني وفي المحل الثاني الى أن ما بعدها امثال النوع الثالث (قوله في الاول والثاني) أى نصب الصفة المنكرة المعرف بأل ونصبها المضاف الى المعرف بها (قوله ونأخذ بعده الخ) روى نأخذ بالجزم عطفا على جواب الشرط والرفع استئنافا والنصب بأن مضمرة كما سيذكره الشارح في شرح قول المصنف والفعل من بعد الجزا الخ والضمير في بعده للممدوح وهو النعمان بن الحرث الاصغر وذناب الشئ بكسر الذال المعجمة عقبه والأجب المقطوع والسنام بالفتح ما ارتفع من ظهر البعير والمعنى نتمسك بعده بطرف عيش قليل الخير بمنزلة البعير المهزول الذى ذهب سنامه لشدة هزاله أى نبقى بعده في شدة وسوء حال وفي أجب الجر صفة لعيش وجره بالكسرة ان أضيف الى ما بعده والا فبالفتحة نيابة عن الكسرة لانه ممنوع من الصرف للوصفية ووزن الفعل والرفع خبر المحذوف والنصب حالا وروى الظهر بالرفع على الفاعلية والجر على الاضافة والنصب على التشبيه بالمفعول به وانما كان هذا دليلا للثاني أيضا لان المضاف للمحلى بأل بمنزلته اذ لا فرق (قوله أنعتها) أى أصفها والضمير للنوق وانى الخ تعليل لما قبله والنعات جمع ناعت أى واصف وكوم منصوب على المدح بضم الكاف جمع كوماء كحمر وحمراء وهى عظيمة السنام والذرى جمع ذروة بتثليث الذال المعجمة وهى أعلى الشئ والمراد بها هنا السنام ووادقة صفة لكوم من ودقت السرة اذا دنت من الارض لفرط السمن والشاهد فيه لانه صفة مشبهة على وزن فاعل نصب سراتها بالكسر وهو مضاف الى ضمير الموصوف (قوله اذ لا فرق) علة لمحذوف أى وانما كان دليلا للجواز في بقية المنصوبات مع أنه ليس فيه الا نوع من تلك البقية لانه لا فرق (قوله أقامت على ربعيهما) على بمعنى في والضمير للدمنتين في البيت قبله تثنية دمنة بكسر الدال وهى ما بقى من آثار الدار وجارتا صفا فاعل أقامت وأراد بهما حجرين توضع عليهما القدر بجانب الصفا أى الجبل وكميتا الاعالى صفة جارتا أى شديدتا حمرة الاعالى أى الاعليين فالجمع مستعمل في الاثنين جونتا مصطلاهما صفة ثانية أى مسودتا

وجر المقرونة بأل المضاف الى ضمير المقرون بها وذلك خمس عشرة صورة هى حسن الوجه حسن وجه الأب حسن وجهه حسن وجه أبيه حسن ما تحت نقابه حسن كل ما تحت نقابه حسن وجه جاريتها جميلة أنفه حسن الوجنة جميل خالها وحسن وجهه حسن وجه أبيه حسن ما تحت نقابه حسن كل ما تحت نقابه حسن وجه جاريتها جميلة أنفه حسن الوجنة جميل خالها والحسن الوجنة الجميل خالها ويدل للجواز في الاول والثاني قوله ونأخذ بعده بذناب عيش أجب الظهر ليس له سنام في رواية نصب الظهر وفي بقية المنصوبات قوله أنعتها اني من نعاتها * كوم الذرى وادقة سراتها * اذ لا فرق وفي المجرورات سوى الأخير قوله * أقامت على ربعيهما جارتا صفا * كميتا الأعالى جونتا مصطلاهما

موضع الاصطلاء بالنار وهو الاسفل والشاهد فيه حيث جر جونتا وهو صفة مشبهة المضاف الى ضمير الموصوف ومثله بقية المجرورات سوى الاخير اذ لا فرق (قوله فى هذا النوع) أى المجرورات سوى الاخير (قوله مطلقا) أى فى الضرورة والسعة (قوله يشبه اضافة الشئ الى نفسه) أى لان الوصف عين مرفوعه فى المعنى وانما قال يشبه لانه لم يضف اليه الا بعد تحويل الاسناد عنه كما مر (قوله صفر وشاحها) بكسر الصاد المهملة والمعنى أنها ضامرة البطن فكأن وشاحها خال والوشاح شئ مرصع بالجواهر تجعله المرأة من نساء الملوك بين عاتقها وكشحها وفى رواية صفر ردائها (قوله أعور عينه اليمنى) هذه رواية وفى رواية أخرى أعور عينه اليسرى وكلتاهما صحيحة وقال ابن عبد البر رواية اليمنى أصح اسنادا ولا يظهر الجمع بينهما (قوله شثن أصابعه) بفتح الشين المعجمة وسكون المثلثة أى غليظها (قوله فما كان فيه ضمير واحد) كالحسن وجهه بالرفع أحسن مما فيه ضميران كالحسن وجهه بالنصب فان فيه مع الهاء ضميرا مستترا هو فاعل الحسن وجه ووجه الاحسنية السلامة من زيادة ضمير غير محتاج اليه (قوله لذلك) أى للذكور من صور الصفة المشبهة (قوله وأحكامه) أى من امتناع وأقبحية وقبح وضعف وحسن وأحسنية (قوله باشارة هندية) أى فوق حكم ذلك البعض وفوق الدليل كالاشارة بصورة الثمانية التى فوق قوله بهمة الخ وفوق أقبحها الذى هو حكم رفع حسن وجه وحسن وجه أب الى أن قوله بهمة الخ شاهد رفعهما ولو وضع أيضا هذه الاشارة فوق قبح الذى هو حكم رفع حسن الوجه وحسن وجه الاب وفوق قبح الذى هو حكم رفع الحسن الوجه والحسن وجه الاب وفوق أقبح الذى هو حكم رفع الحسن وجه والحسن وجه أب لكان أحسن لان فيه تنبيها على أن قوله بهمة الخ شاهد الرفع فى الصور الثمانية كما مر فى الشرح وكان الموافق لما مر فى الشرح أيضا أن يشير الى شاهد بقية صور النصب الضعيفة وهو قوله أنعتها الخ والى شاهد صور الجر الضعيفة سوى أخيرها وهو قوله أقامت على ربعيهما الخ (واعلم) أن الشارح أشار على ما فى كثير من النسخ الصحيحة عشر اشارات الى عشرة شواهد كل شاهد لحكم صورتين الا الشاهد فى الاشارة السابعة فلحكم صورة واحدة لعدم ذكره صورة تناسبها لكن النسخ مختلفة فى الرقوم المشار بها * الاشارة الاولى فوق أحسن حكم جر حسن وجه حسن وجه أب الى شاهد جرهما وهو قوله لاحق بطن بقرى سمين * لا خطل الرجع ولا قرون * ولم أر من تكلم على هذا البيت ونحن نتكلم عليه بما تيسر فنقول معنى لاحق بطن ضامر بطن قال فى القاموس لحق كسمع ضمر وهو صفة لفرس فيما يظهر وفيه الشاهد وقوله بقرى بفتح القاف كفتى أى ظهر والباء بمعنى مع وقوله لا خطل الرجع بفتح الخاء المعجمة وكسر الطاء

والجر عند سيبويه فى هذا النوع من الضرورات ومنعه المبرد مطلقا لانه يشبه اضافة الشئ الى نفسه وأجازه الكوفيون فى السعة وهو الصحيح ففى حديث أم زرع صفر وشاحها وفى حديث الدجال أعور عينه اليمنى وفى صفة النبى صلى الله عليه وسلم شثن أصابعه ويدل للاخير قوله سبتنى الفتاة البضة البيت فى رواية جر كشحه وأما الحسن فهو ما عدا ذلك وجملته أربعون صورة وهى تنقسم الى حسن وأحسن فما كان فيه ضمير واحد أحسن مما فيه ضميران وقد وضعت لذلك جدولا تتعرف منه أمثلته وأحكامه على التفصيل المذكور بسهولة مشيرا الى ما لبعضها من دليل باشارة هندية وان كان كثيرا

وفتح الراء وسكون الجيم أى لا مضطرب الخطو متلو به وهو صفة أخرى للفرس
الممدوح والقرون بالقاف والراء كصبور الدابة التى تعرق سريعا أو تقع حوافر
رجليه موقع يديه ولاحق ان كان بالجر فلا اشكال وان كان بالرفع احتيج الى قراءة
سمين بالرفع على أنه نعت مقطوع لقرى ليتفق الشطران فى الحركة وفى نسخ
الاستشهاد أيضا بقوله * ولا سيئ زى اذا ما تلبسوا * الى حاجة يوما مخيسة بزلا
الشاهد فى سيئ زى والزى بكسر الزاى الهيئة وقوله الى حاجة أى لاجل
حاجة ومخيسة منصوب بتلبسوا بضم الميم وفتح الخاء المعجمة وتشديد التحتية
مفتوحة وسين مهملة أى مذللة صفة فى الاصل لبزلا فلما قدم عليه أعرب حالا
والبزل بضم الموحدة وسكون الزاى جمع بازل وهو البعير الذى انشق نابه ذكرا
كان أو أنثى * الاشارة الثانية فوق ضعيف حكم نصب حسن الوجه حسن
وجه الاب الى شاهد نصبهما وهو قوله أجب الظهر الخ على رواية نصب الظهر
وقد تقدم هذا هو الموافق لما مر فى الشرح من الاقتصار على جعله دليل نصبهما
وأما جعله شاهدا لها فى الاحوال الثلاثة كما فعل البعض تبعا لما يأتى فى آخر
طريقة معرفة الجدول ووجد فى عدة نسخ من رسم صورة ستة فوق أحسن حكم
جر حسن الوجه حسن وجه الاب وصورة خمسة فوق ضعيف حكم نصبهما وصورة
أربعة فوق قبيح حكم رفعهما ورسم الصور الثلاث فوق أجب الظهر الخ تنبيها
على أنه شاهد فى حكم جواز أحوالهما الثلاث فلا يوافق صنيع الشارح سابقا
* الاشارة الثالثة فوق أحسن حكم نصب حسن وجها حسن وجه أب الى شاهد
نصبهما وهو قوله هيفاء مقبلة عجزاء مدبرة * محطوطة جدلت شنباء أنيابا أى
هى هيفاء أى ضامرة كما فى العينى ومقبلة حال من الضمير فى هيفاء وقول العينى
ذو الحال محذوف أى اذا كانت مقبلة وكان تامة تكلف لا حاجة اليه والعجزاء
كبيرة العجز ومدبرة حال من الضمير فى عجزاء محطوطة أى موشومة بالمخط بكسر
الميم وسكون الخاء المعجمة وهو ما يوشم به وجدلت بضم الجيم وكسر الدال المهملة
مبنى للمجهول من قولهم جارية مجدولة الخلق أى حسنته والشاهد فى شنباء أنيابا
من الشنب وهو رقة الاسنان وصفاؤها * الاشارة الرابعة فوق أقبح حكم رفع
حسن وجه حسن وجه أب الى شاهد رفعهما وهو قوله بهمة الخ وقد تقدم
الاشارة الخامسة فوق أحسن حكم رفع حسن وجهه حسن وجه أبيه الى
شاهد رفعهما وهو قوله تعيرنا أنا قليل عدادنا * فقلت لها ان الكرام قليل *
الاشارة السادسة فوق أحسن حكم رفع حسن نوال أعده حسن سنان رمح يطعن
به الى شاهد رفعهما وهو قوله أزور امرأ الخ وقد تقدم * الاشارة السابعة
فوق ضعيف حكم جر الحسن الوجنة الجميل خالها الى شاهد جره وهو قوله * سبتنى

الفتاة

القناة الخ وقد تقدّم * الاشارة الثامنة فوق أحسن حكم نصب الحسن الوجه الحسن وجه الاب الى شاهد نصبهما وهو قوله * فما قومى بثعلبة بن سعد * ولا بفزارة الشعر الرقابا * وثعلبة وفزارة قبيلتان والشعر بضم الشين المعجمة وسكون العين المهملة جمع أشعر وهو كثير الشعر وفى نسخ الاستشهاد أيضا بقوله * لقد علم الايقاظ أخفية الكرى * والشاهد فى نصب أخفية بالايقاظ على التشبيه بالمفعول به والايقاظ جمع يقظ أى متيقظ والاخفية بخاء معجمة ففاء فتحتية جمع خفى وأراد بها أجفان العيون والكرى النوم * الاشارة التاسعة فوق أحسن حكم نصب الحسن وجها الحسن وجه أب الى شاهد نصبهما وهو * الحزن بابا والعقور كلبا والحزن بفتح الحاء المهملة وسكون الزاى ضد السهل وهو ذم لشخص بأن بابه مغلق دون الاضياف وكلبه عقور * الاشارة العاشرة فوق أحسن حكم رفع الحسن ما تحت نقابه الحسن كل ما تحت نقابه الى شاهد رفعهما وهو * فاقصد يزيد العزيز من قصده و يردعليه أن من يحتمل غير الرفع الا أن يقال الظاهر حمل الكلام على الاولى حيث لا مانع منه فاعرف ذلك فقد أهمل أرباب الحواشى ضبط اشارات الجدول وشرح شواهده فوقع فيه خبط كثير (قوله بكاف عربية) أى مجرورة لا معلقة والنسخ مختلفة فى مواضع هذه الكاف اختلافا لا وثوق معه (قوله جامعا فى ذلك)أى فى الدليل بين كل متناسبين أى قسمين متناسبين كحسن الوجه وحسن وجه الاب ولا يرد عليه افراده الحسن الوجنة الجميل خالها بالاشارة الى دليل يخصه لان افراده بذلك لعدم ذكره قسما يناسبه كما مر فتدبر (قوله طريقة معرفة الخ) الظاهر أن هذا ليس من كلام الشارح بل لبعض الطلبة وأن الشارح رسم الجدول عقب قوله وهو هذا ويرشحه عدم وجود هذه الزيادة فى بعض النسخ وقوله فى آخرها وقوله جامعا الخ (قوله مما يليك) أى بحيث تكون تحت أبيات الصفة المنكرة (قوله ثم ترفع بصرك الى أبيات الصفة المنكرة) أى لتكون جاريا على عادة القراءة فى الورق مثلا من البداءة بالاعلى (قوله فى رأس أبيات النوعين) أى أبيات كل من النوعين الصفة المنكرة والصفة المعرفة بأل والا فالمجعول فى رأس أبيات مجموعهما بيوت عشرة لا خمسة (قوله باثنى عشر مربعا) هذا على ما فى نسخ وفى أخرى تقابل المربعات المقابلة للجر والنصب والرفع فى النوعين بحسب اجتماع بعض صور كل من الثلاثة فى حكم كاجتماع حسن الوجه وحسن وجه الاب وحسن وجه أب فى أحسنية الجر فوضع لحكم الاربعة بيتا واحدا وكاجتماع الاولين فى ضعف النصب وفى قبح الرفع فوضع لحكمهما بيتا واحدا وقس على ذلك وهو وضع حسن أيضا وأحسن منه تقليلها بحسب الاجتماع فى الشاهد ان كان

أشرت الى كثرته بكاف عربية جامعا فى ذلك بين كل متناسبين باشارة واحدة وهو هذا * طريقة معرفة هذا الجدول أن تضع الورقة التى هو مرسوم فيها بين يديك بحيث تكون أبيات الصفة المعرفة بأل مما يليك ثم ترفع بصرك الى أبيات الصفة المنكرة فاذا فرغت منها تنظر الى أبيات الصفة المعرفة بأل وقد جعل فى رأس أبيات النوعين خمس بيوت مكتوب فى أول بيت منها الجر وفى الثانى النصب وفى الثالث الرفع وفى الرابع السببى وفى الخامس الصفة ووصل كل بيت من هذه الابيات باثنى عشر مربعا فالمربعات الموصولة

وفى الحكم ان لم يكن والمربع سطح أحاط به أربع خطوط ولذلك سمى مربعا ويحتمل أن تسميته بذلك لاحتوائه على زوايا أربع قائمة ان استقامت الخطوط الاربعة لتساوى الزوايا حينئذ والزوايا المتساوية قوائم وعلى زوايا أربع بعضها وهو ما صغر حاد وبعضها وهو ما كبر منفرج ان لم يستقم جميعها وقول البعض لاحتوائه على زوايا أربع منفرجة ان استقامت الخطوط خطأ فاحش كما لا يخفى على من له أدنى المام بفن الهندسة (قوله بالاخيرين) أى البيتين الاخيرين المكتوب فى أحدهما لفظ السبى وفى الآخر لفظ الصفة والضمير فى منها يرجع الى قوله خمس بيوت (قوله حكم المعمول السبى) أى حكم جره وقوله الذى فى مربعاته صفة للمعمول السبى والضمير يرجع اليه (قوله لما قابله منها) الضمير فى منها الاحكام السبى أى احكام اعرابه المطلوب والجار والمجرور حال من ممتنع والمعنى أن السبى الذى قابله من أحكام اعراب السبى المطلوب من جر أو نصب أو رفع ممتنع فهو ممتنع الخ (قوله ثم ما يحرس الخ) أتى به مع علمه من قوله مشيرا الخ توطئة لما بعده وقوله هذه الاحكام أى بعضها (قوله بصورة ستة فى الجر وخمسة فى النصب وأربعة فى الرفع) هذا على ما فى عدة نسخ وهو لا يناسب ما مر فى الشارح كما تقدم

بالأخيرين منها الصفة ومعمولها السبى المنقسم الى اثنى عشر قسما كما تقدم والمربعات الموصولة ببيت الجر مكتوب فيها حكم المعمول السبى الذى فى مربعاته كلها وكذلك فى بيت النصب وبيت الرفع لما قابله منها ممتنع فهو ممتنع وما قابله حسن فهو حسن وهكذا ثم ما يحرس هذه الاحكام اشارة هندسية فانظر فى الشواهد المكتوبة حول الجدول فما وجدت عليه تلك الاشارة فهو شاهد ذلك الحكم * وقوله جامعا بين كل متناسبين الخ أى كما جمع بين حسن الوجه وحسن وجه الأب بصورة ستة فى الجر وخمسة فى النصب وأربعة فى الرفع

(قد وضعنا فى جدولنا بدل الستة واحدا وبدل الخمسة اثنين وجعلنا موضع الاربعة فوق قبيح غالبا وجعلنا الاربعة فوق أقبح الذى كان عليه صورة ثمانية فى بعض النسخ وذلك لموافقة تعداد الاشارات فى المحشى اه مصححه)

(١) لاحق بطن بقرى سمين * لا خطل الرجع ولا قرون (٢) أجب الظهر ليس له سنام

الصفة	السببي	الرفع	النصب	الجر
زيد الحسن	الوجه	[illegible]	أحسن (٢)	أحسن
زيد الحسن	وجه الأب			
زيد الحسن	وجها		(٩)	[illegible]
زيد الحسن	وجه أبه	[illegible]		
زيد الحسن	وجهه	أحسن	أحسن	
زيد الحسن	[illegible]			
زيد الحسن	[illegible]			
زيد الحسن	[illegible]		(١٠)	
زيد الحسن	نوال أعده			
زيد الحسن	سنان رمح يطعن به			
الحسن وجه الجارية [illegible]	أنفه			
زيد الحسن الوجه الجميل	خالها			ضعيف (٧)

الصفة	السببي	الرفع	النصب	الجر
حسن	الوجه	[illegible]	ضعيف (٢)	أحسن (١)
حسن	وجه الأب			
حسن	وجها	[illegible] (٣)	أحسن (٤)	
حسن	وجه أب			
حسن	وجهه	أحسن (٥)	ضعيف	ضعيف
حسن	وجه أبيه			
حسن	[illegible]			
حسن	[illegible]			
حسن	نوال أعده	أحسن (٦)	أحسن	أحسن
حسن	سنان رمح يطعن به			
حسن وجه [illegible]	أنفه	أحسن	ضعيف	ضعيف
حسن الوجه [illegible]	خالها			

(٣) هيفاء مقبلة عجزاء مدبرة * محطوطة جدلت شنباء أنيابا (٤) [illegible] سهم قلب (٥) تعيرنا أنا قليل عدادنا * فقلت لها إن الكرام قليل (٦) أزور امرأ جما نواله أعده

(٧) [illegible] القناة [illegible] (٨) فما قومي بثعلبة بن سعد * ولا بفزارة الشعر الرقابا (٩) الحزن بابا والعقور كلبا (١٠) [illegible] قصده

تنبيهان الاول تقدم ان معمول الصفة يكون ضميرا وعملها فيه جر بالاضافة ان باشرته وخلت من أل نحو مررت برجل حسن الوجه جميله ونصب ان فصلت أوقرنت بأل فالاول نحوهم أحسن وجوها وأنضرهموها والثانى نحو الحسن الوجه الجميله (الثانى) انما تاتى مسائل امتناع الاضافة مع الصفة المفردة كما رأيت فان كانت الصفة مثناة أومجموعة على حد المثنى جازت اضافتها مطلقا كما سبق فى باب الاضافة اه *خاتمة* قال فى الكافية * وضمن الجامد معنى الوصف واستعمل استعماله بضعف * كأنت غربال الاهاب وكذا * فراشة الحلم فراع المأخذا أى من تضمين الجامد معنى المشتق واعطائه حكم الصفة المشبهة قوله * فراشة الحلم فرعون العذاب وان * تطلب نداه فكلب دونه كلب وقوله * فلولا والله والمهر المفدى * لأبت وأنت غربال الاهاب * ضمن فراشة الحلم معنى طائش وفرعون معنى أليم وغربال معنى منقب فأجريت مجراها فى الاضافة الى ماهو فاعل فى المعنى ولو رفع بها أو نصب جاز والله أعلم *التعجب* (بأفعل انطق بعدما

(قوله وعملها فيه جرّ بالاضافة ان باشرته وخلت من أل) جوز فى التسهيل وفاقا للكسائى مع المباشرة والخلو من أل أن تعمل الصفة فى الضمير النصب على التشبيه بالمفعول به فعلى هذا الجر غالب لا لازم كما قاله الدماميني قال ويظهر الفرق بين قصد الاضافة وعدم قصدها فى مثل مررت برجل أحمر الوجه لا أسفره بكسر الراء عند قصد الاضافة وفتحها عند عدم قصدها (قوله وأنضرهموها) من النضرة وهى الوضاءة والبهجة وفيه أن ماذكر صيغة تفضيل لا صفة مشبهة فكان ينبغى أن يقول كغيره قريش نجباء الناس ذرية وكرامهموها (قوله الجميله) كون الضمير فى محل نصب مذهب سيبويه ومذهب الفراء أنه فى محل جرّ قاله السيوطى أى لانه يجوز اضافة الصفة المحلاة بأل الى كل معرفة (قوله مطلقا) أى سواء كانت الصفة بأل أولا وسواء كان المضاف اليه خاليا من أل ومن الاضافة الى تاليها أو الضمير تاليها أولا وذلك لحصول فائدة الاضافة من التخفيف بحذف النون (قوله فراشة الحلم) بفتح الفاء (قوله أى من تضمين الجامد الخ) بيان لقوله كأنت غربال الخ (قوله واعطائه حكم الصفة المشبهة) أى من رفع السببى ونصبه وجرّه وجعله أبو حيان سماعيا (قوله والمهر المفدى) بفتح الفاء والدال المهملة المشددة أى القوى الجرى لأبت أى رجعت وأنت غربال الاهاب أى منقب الجلد من وقع الاسنة

التعجب

اعلم أنه لا يتعجب من صفاته تعالى قياسا فلا يقال ما أعلم الله لانها لا تقبل الزيادة وشذ قول العرب ما أعظم الله وما أقدره وما أجله نقله الشيخ يحيى عن ابن عقيل والسيوطى عن أبى حيان ثم قال السيوطى والمختار وفاقا للسبكى وجماعة كابن السراج وابن الانبارى والصيمرى جوازه ومعنى ما أعظم الله أنه تعالى فى غاية العظمة وأن عظمته مما تحار فيه العقول والقصد الثناء عليه بذلك اه باختصار وسبق [illegible] عن الرضى ما يؤيد الجواز ثم رأيت ابن حجر الهيتمى بعد أن نقل فى كتابه الاعلام افتاء السبكى بالجواز ساق كلام ابن الانبارى وملخصه اعترض الكوفيون على البصريين فى قولهم ان ما أفعله فعل بأنه يلزمهم أن يكون معنى ما أعظم الله شئ أعظمه والله تعالى عظيم لا بجعل جاعل فأجابوا بأن معنى ما أعظم الله شئ وصفه بالعظمة كما تقول عظمت عظيما والشئ اما من يعظمه من عباده أو ما يدل [illegible] عظمته من مصنوعاته أو ذاته تعالى أى أنه أعظم بذاته لا لشئ جعله عظيما وقيل هو [illegible] بار بأنه فى غاية العظمة اه ثم ذكر ابن حجر أنه على القول الاول بأوجهه الثلاثة باق على حقيقته من التعجب وعلى الثانى مجاز فى الاخبار اه

تعجبا * أو جيء بأفعل قبل
مجرور ببا) أي يدل على التعجب
وهو استعظام فعل فاعل
ظاهر المزية بألفاظ كثيرة
نحو كيف تكفرون بالله
وكنتم أمواتا فأحياكم
سبحان الله المؤمن لا ينجس
لله دره فارسا لله أنت يا جارتا
ما أنت جاره وقوله * واها
لسلمى ثم واها واها * والمبوّب
له في كتب العربية
صيغتان ما أفعله وأفعل به
لاطرادهما فيه فأما
الصيغة الاولى فما فيها
اسم اجماعا لان في أفعل
ضميرا يعود عليها وأجمعوا
على أنها مبتدأ لانها مجردة
للاسناد اليها ثم اختلفوا
فقال سيبويه هي

اه ويكفي في وجود شرط قبول الزيادة هنا أن مطلق العلم ومطلق القدرة ومطلق العظمة مثلا مما يقبل الزيادة وان لم يقبلها خصوص علمه تعالى وقدرته وعظمته فتأمل ولا يجوز على الله تعالى لانه انما يكون عند خفاء السبب وهو تعالى لا يخفى عليه خافية وأما التعجب الوارد في القرآن من جهته تعالى فعلى لسان خاتمه نحو فما أصبرهم على النار أفاده الدماميني وغيره (قوله تعجبا) أي لاجل التعجب أو متعجبا أو في وقت التعجب (قوله أي يدل على التعجب الخ) لم يحمل المتن جميع ذلك حتى يكون تفسيراله فكان الظاهر أي يتعجب بصيغتين مبوّب لهما في كتب النحاة وقد يتعجب بغيرهما نحو كيف تكفرون الخ (قوله وهو استعظام) وعرفه الدماميني بأنه انفعال يحدث في النفس عند الشعور بأمر يجهل سببه ومن ثم قيل اذا ظهر السبب بطل العجب (قوله فعل فاعل) يعني صفة موصوف وان لم يكن له فيه اختيار فدخل نحو ما أحسن زيدا فاندفع اعتراض البعض كغيره (قوله ظاهر المزية) أي بسبب زيادة فيه خفي سببها فلا يتعجب مما لا زيادة فيه ولا مما ظهر سببه (قوله نحو كيف تكفرون بالله) أي أتعجب من كفركم بالله فاستعملت كيف في التعجب مجازا عما وضعت له من الاستفهام عن الاحوال وكذا استعمال سبحان الله ولله دره فارسا ولله أنت وما أنت جارة في التعجب فانه مجاز عن الاخبار بالتنزه و يكون دره منسوبا بالله و يكون المخاطب منسوبا بالله وعن الاستفهام عن جوارها ان كانت ما استفهامية أو عن نفي جوارها ان كانت نافية أي لست جارة بل أعظم منها (قوله سبحان الله الخ) قال البعض اذ ظهرها المتعجب منه مضمون الجملة بعده أو حال المخاطب اه والاظهر أنه حال المخاطب المتوهم نجاسة المؤمن اذ عدم نجاسته غير خفي السبب ثم رأيت في شروح البخاري التصريح به (قوله لله أنت) أي في جميع الكمالات كما يدل عليه حذف جهة التعجب فهو أبلغ من نحو لله درك فارسا (قوله يا جارتا ما أنت جاره) شطر بيت من مجزوء الكامل المرفل فجاره بالوقف على هاء التأنيث وان كان منصوبا على التمييز أو الحال ان كانت ما استفهامية أو الخبرية ان كانت نافية حجازية ومرفوعا ان كانت نافية تميمية وجارتا منصوب لانه مضاف الى الالف المنقلبة عن ياء المتكلم (قوله واها) اسم فعل بمعنى أعجب (قوله لاطرادهما) أي كثرة استعمالهما فيه لوضعهما له بخلاف ما مر كذا قالوا وأورد عليه البعض أنه غير ظاهر في واها ولك رده بأن وضع واها للفظ الفعل الدال على التعجب لا للتعجب بناء على الراجح من أن مسميات أسماء الافعال ألفاظ الافعال (قوله ضميرا يعود عليها) أي والضمير لا يعود الا على الاسماء (قوله على أنها مبتدأ) أي واجب

التقديم لانها فى كلام جرى مجرى المثل فلزم طريقة واحدة دماميني (قوله نكرة تامة) أى غير موصوفة بالجملة بعدها وذلك لان التعجب انما يكون فيما خفي سببه فيناسبه التنكير (قوله لتضمنها معنى التعجب) أى المناسب له قصد الابهام لاقتضاء التعجب خفاء السبب والابهام يناسب الخفاء والمراد بتضمنها معنى التعجب أن لها دخلا فى افادته فلا ينافى أن الموضوع للتعجب الجملة بتمامها وقيل المسوغ تقدير التخصيص والمعنى شئ عظيم (قوله ومابعدها خبر) لكن ليس المقصود بالتركيب فى هذه الحالة الاخبار بل انشاء التعجب وكذا يقال فيما يأتى قال الرضي معنى ما أحسن زيدا فى الاصل شئ من الاشياء جعل زيدا حسنا ثم نقل الى انشاء التعجب وانمحى عنه معنى الجعل فجاز استعماله فى التعجب من شئ يستحيل كونه بجعل جاعل نحو ما أقدر الله وما أعلمه (قوله هى استفهامية) أى مشوبة بتعجب كما ذكره المصنف فى شرح التسهيل وقال الدماميني استفهامية أى فى الاصل ثم نقلت الى انشاء التعجب قال وهذا القول أقوى من جهة المعنى لان شأن المجهول كسبب الحسن أن يستفهم عنه وقد يستفاد من الاستفهام معنى التعجب نحو مالى لا أرى الهدهد اه ومابعدها هو الخبر (قوله عن الكوفيين) قال فى التصريح وهو موافق لقولهم باسمية أفعل بفتح العين فان الاستفهام المشوب بالتعجب لا يليه الا الاسماء نحو ما أصحاب اليمين (قوله هى معرفة ناقصة) لاحتياجها فى افهام المراد الى الصلة (قوله أى شئ عظيم) ليس ذكر شئ ضروريا (قوله للزومه مع ياء المتكلم نون الوقاية) قال الدماميني نقلا عن المصنف لا يرد على ذلك عليكني ورويدني لانه يقال عليك بى ورويدى فلا يلزمان نون الوقاية بخلاف ما أفقرني اه قال البعض وقد يقال هو ظاهر فى الثانى لا الاول لان عليكني بمعنى الزمني وعليك بى بمعنى استمسك بى كما ذكروه فهو تركيب آخر اه ولك دفعه بأن مراد المجيب أن عليك له حالة يستغنى فيها مع ياء المتكلم عن النون بخلاف فعل التعجب فانه ليس له حالة يستغنى فيها مع ياء المتكلم عن النون مع أن المعروف أن عليك مطلقا بمعنى الزم الا أنه قد يضمن معنى استمسك فيتعدى بالباء (قوله ومابعده مفعول به) لهذا المفعول أحكام خالف فيها أصل المفاعيل منها أنه لا يحذف الا لدليل ولا يتقدم على عامله ولا يحال بينهما الا بالظرف على الصحيح ولا يكون الا معرفة أو نكرة مختصة كما سيذكر الشارح هذا الحكم والمصنف البقية (قوله لمجيئه مصغرا) أجاب البصريون بأنه شاذ (قوله شدن) من شدن الظبي بالشين المعجمة والدال المهملة أى قوى وطلع قرناه واستغنى عن أمه ولنا صفة ثانية لغزلانا وتمام البيت * من هؤليائكن الضال والسمر * والضال بضاد معجمة فألف فلام مخففة شجر السدر البرى الواحدة ضالة والسمر بفتح

نكرة تامة بمعنى شئ وابتدئ
بها لتضمنها معنى التعجب
ومابعدها خبر فموضعه رفع
وقال الفراء وابن درستويه
هى استفهامية ونقله فى شرح
التسهيل عن الكوفيين
وقال الاخفش هى معرفة
ناقصة بمعنى الذى ومابعدها
صلة فلا موضع له أو نكرة
ناقصة ومابعدها صفة فمحله
رفع وعلى هذين فالخبر
محذوف وجوبا أى شئ
عظيم واختلفوا فى أفعل
فقال البصريون والكسائى
فعل للزومه مع ياء المتكلم
نون الوقاية نحو ما أفقرنى
الى رحمة الله ففتحته بناء
كالفتحة فى زيد ضرب عمرا
ومابعده مفعول به وقال
بقية الكوفيين اسم لمجيئه
مصغرا فى قوله
ياما أميلح غزلانا شدن لنا

السين

السين المهملة وضم الميم شجر الطلح بحاء مهملة كما في كتب اللغة لا بالعين كما حرفه البعض الواحدة سمرة ويجمع أيضا على سمرات (قوله ففتحته اعراب) نقل عن بعض الكوفيين أن فتحته بنائية لتضمنه التعجب الذى هو معنى حقه أن يؤدى بالحرف ورد بأن المؤدى لمعنى التعجب الجملة بتمامها لا أفعل وحينئذ فقول الشارح تبعية الكوفيين أى غالب بقيتهم (قوله وذلك) أى كون فتحته فتحة اعراب مع كونه خبرا (قوله تقتضى عندهم نصبه) فعامل النصب عندهم المخالفة (قوله وأحسن انما هو الخ) بيان للمخالفة هنا وفيه تنبيه على أن مخالفة الخبر للمبتدا كونه ليس وصفا للمبتدا فى المعنى كما فى زيد عندك وما أحسن زيدا ومقتضاه النصب عندهم فى نحو زيد أفضل أبا وفسرها فى التصريح بأن يكون الخبر بحيث لا يحمل على المبتدا الا حقيقة ولا حكما (قوله وصف لزيد لا لضميرما) فيه اشارة الى أن معنى أحسن عندهم فائق فى الحسن لا صير زيدا حسنا كما هو على مذهب البصريين اذ التصيير صفة لضمير ما لا لزيد فتأمل (قوله مشبه بالمفعول به) لوقوعه بعد ما يشبه الفعل فى الصورة (قوله على فعلية أفعل) أى فيها لحصول الربط وانما أجمعوا على فعلية أفعل لان صيغته لا تكون الا للفعل وأما أصبح فنادر قاله المصرح (قوله لفظه لفظ الامر) على هذا هو مبنى على السكون أو حذف حرف العلة كالامر نظرا لصورته أو على فتحة مقدرة منع من ظهورها مجيؤه على صورة الامر نظرا للمعنى (قوله ومعناه الخبر) أى فى الاصل والا فالجملة بتمامها نقلت الى انشاء التعجب أو مراده بالخبر ما قابل الطلب فيشمل الانشاء غير الطلب (قوله وهو فى الاصل ماض الخ) فأصل أحسن بزيد أحسن زيد أى صار ذا حسن فهمزته للصيرورة (قوله ثم غيرت الصيغة) أى عند نقلها الى انشاء التعجب ليوافق اللفظ فى التغيير تغيير المعنى من الاخبار الى الانشاء هذا ما ظهر لى (قوله انما تحذف مع أن وأن) مع أن الذى فى التصريح نقلا عن الموضح فى الحواشى أنها انما تحذف المخففة وأن يحذفها مع أن المشددة ممتنع لعدم السماع ثم قال فهذا حكم اختصت به ان عن أن ونظيره عسى أن يقوم زيد فلا يقال عسى أنه يقوم (قوله والباء للتعدية) أى فموضع مجرورها نصب على المفعولية قال المصنف ولو اضطر شاعر الى حذفها مع غير أن بعد أفعل لزمه ان يرفع على قول البصريين وأن ينصب على قول الفراء وبهذا ظهرت ثمرة الخلاف اه دمامينى هذا وفى الهمع أن الهمزة على قول الفراء ومن وافقه للنقل كهى فى ما أفعل والباء زائدة وكذا قال الدمامينى الهمزة على هذا القول للتعدية والباء زائدة ثم قال ويحتمل أن تكون الهمزة عليه للصيرورة والباء للتعدية لا زائدة وأصل أكرم بزيد أكرم زيد أى صار ذا كرم ثم غير الماضى بالامر وجىء بالباء المعدية التى تصير الفاعل

ففتحته اعراب كالفتحة فى زيد عندك وذلك لان مخالفة الخبر للمبتدا تقتضى عندهم نصبه وأحسن انما هو فى المعنى وصف لزيد لا لضمير ما وزيد عندهم مشبه بالمفعول به * وأما الصيغة الثانية فأجمعوا على فعلية أفعل ثم اختلفوا فقال البصريون لفظه لفظ الامر ومعناه الخبر وهو فى الاصل ماض على صيغة أفعل بمعنى صار ذا كذا كأغد البعير اذا صار ذا غدة ثم غيرت الصيغة فقبح اسناد صيغة الامر الى الاسم الظاهر فزيدت الباء فى الفاعل ليصير على صورة المفعول به كامرر بزيد ولذلك التزمت بخلافها فى نحو كفى بالله شهيدا فيجوز تركها كقوله * كفى الشيب والاسلام للمرء ناهيا * وانما تحذف مع أن وأن كقوله وأحبب الينا أن تكون المقدما * لاطراد حذف الجار معهما كما عرف وقال الفراء والزجاج والزمخشرى وابن كيسان وخروف لفظه ومعناه الامر وفيه ضمير والباء للتعدية ثم قال ابن كيسان

الضمير للحسن وقال غيره للمخاطب وانما التزم افراده لانه كلام جرى مجرى المثل (ولو أفعل الصفة)

أى حتما لما عرفت (كما أوفى خليلينا وأصدق بهما) * (تنبيه) * شرط المنصوب بعد أفعل والمجرور بعد أفعل أن يكون مختصا لتحصل به الفائدة كما أرشد اليه تمثيله فلا يجوز ما أحسن رجلا ولا أحسن برجل انتهى (وحذف ما منه تعجبت استبح) منصوبا كان أو مجرورا (ان كان عند الحذف معناه يضح) أى يتضح فالاول كقوله * جزى الله عنا والجزاء بفضله * ربيعة خيرا ما أعف وأكرما * أى ما أعفهم وأكرمهم والثانى وشرطه أن يكون أفعل معطوفا على آخر مذكور معه مثل ذلك المحذوف ذكره فى شرح الكافية نحو اسمع بهم وأبصر أى بهم وأما قوله فذلك ان يلق المنية يلقها حميدا وان يستغن يوما فأجدر * أى به فشاذ * (تنبيه) * انما جاز حذف المجرور بعد افعل مع كونه فاعلا لان لزومه للجر كساه صورة الفضلة فجاز فيه ما يجوز فيها

وذهب قوم منهم الفارسى الى أنه لم يحذف وأنه استتر فى الفعل حين حذفت الباء ورد بوجهين أحدهما لزوم ابرازه حينئذ فى التثنية والجمع والآخر أن من الضمائر ما لا يقبل الاستتار

بجامع

مفعولا وقيل أكرم بزيد فصار المعنى اجعل زيدا صائرا اذا كرم اه ملخصا وبه يعلم تقصير الشارح وصريح كلام الدمامينى أن المراد بالتعدية التعدية الخاصة التى تعاقب فيها الباء الهمزة ومقتضى قول المغنى فالباء معدية مثلها فى امرر بزيد أن المراد بالتعدية التعدية العامة وأن الباء للالصاق (قوله الضمير للحسن) أى المفهوم من أحسن والتقدير أحسن يا حسن بزيد أى دم به والزمه اه تصريح ولذلك لزم الضمير صورة واحدة ويرده أنه يقال أحسن بزيد يا عمرو اذ لا يخاطب شيآن فى حالة واحدة اه دمامينى (قوله للمخاطب) فمعنى أحسن بزيد اجعل يا مخاطب زيدا حسنا أى صفه بالحسن كيف شئت اه دمامينى (قوله وانما التزم الخ) جواب سؤال وارد على من قال الضمير للمخاطب (قوله لما عرفت) أى من أنه مفعول به أو مشبه بالمفعول به (قوله كما أوفى الخ) تمثيل لقوله بأفعل انطق الخ على اللف والنشر المرتب (قوله لتحصل به الفائدة) أى المطلوبة وهى التعجب من حال شخص مخصوص بخلاف نحو ضربت رجلا فان المقصود الاخبار بوقوع الضرب على شخص ما (قوله وحذف ما منه) أى من حاله والسين والتاء فى استبح زائدتان أو للصيرورة وشرط فى التصريح لحذف المتعجب منه منصوبا كان أو مجرورا ولا وجه لاقتصار البعض فى نقل هذا الشرط عن التصريح على المجرور أن يكون ضميرا قال البعض فلا يجوز الحذف فى نحو وأحسن بزيد لعدم الدليل عند الحذف ولا فى نحو زيد أحسن بزيد لان الاظهار فى موضع الضمير فى نحو ذلك لنكتة تفوت بالحذف اه وعلى قياس ذلك لا يجوز الحذف فى نحو ما أحسن زيدا أو زيد ما أحسن زيدا لا يقال المتجه أخذا من التعليل جواز الحذف فى نحو ما أحسن زيدا وأحسن بزيد اذا كان ثم دليل كما لو قيل ذلك فى مقام الثناء على زيد لانا نمنع كون المحذوف فى ذلك اسما ظاهرا ونحكم بأنه ضمير يرجع الى المثنى عليه فى المقام فتفطن (قوله معناه يضح) أورد عليه أنه قد يفيد أنه لا يكفى مطلق الفهم بل لا بد من الوضوح الذى هو قدر زائد على مجرد الفهم مع أن الظاهر الذى يدل عليه كلام التوضيح الاكتفاء بمطلق الفهم وفى تعبيره بقد اشارة الى الجواب بحمل الوضوح على الانفهام (قوله فشاذ) الاوجه عندى أنه ليس بشاذ وأنه لا يشترط هذا الشرط بل المدار على وجود دليل المحذوف (قوله لان لزومه للجر الخ) ولما لم يلزم الفاعل فى نحو كفى بزيد الجر امتنع حذفه وان كان فى حكم الفضلة بالنسبة لتأنيث اذ لا يقال كفت بهند (قوله لزوم ابرازه حينئذ) أى حين استتر فى الفعل وأجيب بأن عدم ابرازه لالحاقه بضمير أفعل فى نحو ما أحسن زيدا فكما لم يجمع الضمير فى أحسن لم يجمع فى أحسن به

بجامع اتفاق الفعلين فى المعنى أو لكونه فى تركيب جرى مجرى المثل الذى لا يغير (قوله كما من أكرمنا) قد يقال لا مانع من أن يلتزم الفارسى امتناع الاستتار فى نحو هذا ويخص الاستتار بغيره مما يصح استتاره أفاده سم (قوله وفى كلا الفعلين) متعلق بلزم وكذا قدما لانه نصب على الظرفية أى فى الزمن القديم وكذا بحكم والباء فى بحكم سببية وأراد بالحكم كون المجىء على طريقة واحدة أدل على المراد فقوله ليكون الخ بدل أو بيان من قوله بحكم حتما أو تضمنهما معنى التعجب كما قاله سم (قوله منع تصرف) اعلم أن عدم تصرف الفعل اما بخروجه عن طريقة الافعال من الدلالة على الحدث والزمان كنعم وبئس أو بالاستغناء عن تصرفه بتصرف غيره وان دل على ما ذكر كيدع ويذر فانه استغنى عن ماضيهما بماضى ترك وعدم تصرف فعل التعجب لكلا الامرين (قوله ليكون مجيؤه) أى كلا الفعلين وأفرد الضمير نظرا للفظ كلا (قوله أدل على ما يراد به) أى من التعجب وانما كان مجيؤه على طريقة واحدة أدل لان التصرف فيه ونقله من حالة الى حالة ربما يشعر بزوال المعنى الاول (قوله من ذى ثلاث) أى من مصدر فعل ذى ثلاث (قوله صرفا) أى تصرفا تاما لانه المتبادر عند الاطلاق فخرج ما لا تصرف له أصلا كنعم وبئس وعسى وليس وما له تصرف ناقص كيدع ويذر (قوله قابل فضل) أى زيادة وقوله تم أى يكتفى بمرفوعه (قوله يضاهى أشهلا) أى فى الوزن وكون مؤنثه على فعلاء (قوله أى لا يبنى الخ) أخذ الحصر من قيد الاحتراز أعنى قوله من ذى ثلاث الخ (قوله أن يكون فعلا) أخذه من كون الاوصاف المذكورة لموصوف مقدر وهو الفعل لان مجموعها لا يكون الا له (قوله فلا يبنيان من الجلف) بكسر الجيم الرجل الجافى (قوله فلا يقال ما أجلفه) أى لبنائه من غير فعل لكن فى القاموس جلف كفرح جلفا وجلافة فأثبت له فعلا وحينئذ يبنى من فعله ما أجلفه (قوله ما أذرعها) بالذال المعجمة والعين المهملة (قوله ذراع) كسحاب وقد يكسر كذا فى القاموس (قوله نعم ادعى ابن القطاع الخ) استدراك على ما قبله المقتضى انه لم يسمع له فعل وفى بعض النسخ ابن القطان بالنون والاول هو الظاهر لانه الذى من أئمة اللغة (قوله فلا يبنيان من دحرج الخ) أى لما يلزم عليه من حذف بعض الاصول فى الرباعى المجرد وحذف الزيادة الدالة على معنى مقصود فى غيره كالمشاركة والمطاوعة والطلب فى ضارب وانطلق واستخرج قاله المصرح (قوله الا أفعل) استثناء من مفهوم قوله أن يكون ثلاثيا فكأنه قال فلا يبنيان من غيره الا أفعل أو من معطوف محذوف والتقدير من دحرج وضارب واستخرج ونحوها الا أفعل (قوله فقيل يجوز مطلقا) هذا رأى سيبويه واختاره المصنف فى التسهيل وشرحه (قوله لغير النقل) أى لغير نقل الفعل من اللزوم الى التعدى

كما من أكرمنا (وفى كلا الفعلين) المذكورين (قدما لزما * منع تصرف بحكم حتما) ليكون مجيئه على طريقة واحدة أدل على ما يراد به فالاول فى الماضى كتبارك وعسى والثانى فى الامر كتعلم بمعنى اعلم وقيل ان علة جمودهما تضمنهما معنى الحرف الذى كان حقه أن يوضع للتعجب فلم يوضع (وصغهما من ذى ثلاث صرفا قابل فضل تم غير ذى انتفا وغير ذى وصف يضاهى أشهلا * وغير سالك سبيل فعلا) أى لا يبنى هذان الفعلان الا مما استكمل ثمانية شروط * الاول أن يكون فعلا فلا يبنيان من الجلف والحمار فلا يقال ما أجلفه وما أحمره وشذ ما أذرعها أى ما أخف يدها فى الغزل بنوه من قولهم امرأة ذراع نعم ادعى ابن القطاع أنه سمع ذرعت المرأة خفت يدها فى الغزل وعلى هذا يكون الشذوذ من حيث البناء من فعل المفعول * الثانى أن يكون ثلاثيا فلا يبنيان من دحرج وضارب واستخرج الا أفعل فقيل يجوز مطلقا وقيل يمتنع مطلقا وقيل يجوز ان كانت الهمزة لغير النقل

نحو ما أظلم هذا الليل وما أقفر
هذا المكان وشذ على هذين
القولين ما أعطاه للدراهم
وما أولاه للمعروف وعلى
الثلاثة ما اتقاه وما أملأه
القربة لأنهما من اتقى
وامتلأت وما أخصره لأنه
من اختصر وفيه شذوذ
آخر سيأتي * الثالث أن
يكون متصرفا فلا يبنيان
من نعم وبئس وشذ
ما أعساه وأعس به
(الرابع) أن يكون معناه
قابلا للتفاضل فلا يبنيان
من فني ومات (الخامس)
أن يكون تاما فلا يبنيان
من نحو كان وظل وبات
وصار وكاد وأما قولهم
ما أصبح أبردها وما أمسى
أدفأها فإن التعجب فيه
داخل على أبرد وأدفأ وأصبح
وأمسى زائدتان * السادس
أن يكون مثبتا فلا يبنيان
من منفي سواء كان ملازما
للنفي نحو ما عاج بالدواء أي
ما انتفع به أم غير ملازم كما
قام (السابع) أن لا يكون
اسم فاعله على أفعل فعلاء
فلا يبنيان من عرج وشهل
وخضر الزرع (الثامن)
أن لا يكون مبنيا للمفعول
فلا يبنيان من نحو ضرب
وشذ ما أخصره من وجهين وبعضهم يستثني ما كان ملازما للصيغة فعل نحو عنيت بحاجتك وزهي علينا

أو من التعدي لواحد إلى التعدي لاثنين أو من التعدي لاثنين إلى التعدي لثلاثة بأن وضع الفعل على الهمزة (قوله نحو ما أظلم هذا الليل) فإن فعل التعجب المذكور وإن كانت همزته للنقل والتعدية كما سيذكره الشارح في الخاتمة مبني من أفعل الذي همزته لغير النقل وكذا يقال في المثال الثاني (قوله وشذ على هذين القولين الخ) أما الشذوذ على أول القولين فظاهر وأما على ثانيهما فلأن الهمزة في المثالين للنقل من التعدي لواحد إلى التعدي لاثنين فإن الأصل عطا زيد الدراهم أي تناولها وولي المعروف أي تناوله (قوله وما أملأه القربة) كذا في نسخ وفي نسخ وما أملأه للقربة وكلاهما فاسد أما الأول فمن وجهين الأول أن فعل التعجب لا ينصب لفظا إلا مفعولا واحدا الثاني أن ما أملأه مصوغ من ملأ الثلاثي لا من امتلأ الخماسي والذي سيصرح به الشارح أنه من امتلأ الخماسي وأما الثاني فمن الوجه الثاني فدعوى البعض ظهور ما أملأه للقربة غفلة عن كلام الشارح والذي بخط الشارح ما أملأه القربة وهي الصواب (قوله لأنهما من اتقى وامتلأت) لم يأخذوهما من تقي بمعنى خاف وملأ بمعنى امتلأ فلا يكونان شاذين لندورهما أفاده في التصريح (قوله وشذ ما أعساه وأعس به) تبع في ذلك المصنف حيث قال في شرح التسهيل وشذ ما أعساه وأعس به بمعنى ما أحقه وأحقق به فبنوه من فعل غير متصرف اهـ وغلطه الدماميني بأن الفعل الجامد عسى التي هي من أفعال الرجاء وليس قولهم ما أعساه وأعس به من عسى المذكورة كما ينادي عليه قوله بمعنى ما أحقه وأحقق به (قوله أن يكون تاما) أي لأنه لو قيل ما أكون زيدا قائما لزم نصب أفعل لشيئين ولا يجوز حذف قائما لامتناع حذف خبر كان ولا جره باللام لامتناع جر الخبر باللام أفاده الشاطبي قال في التصريح وحكى ابن السراج والزجاج عن الكوفيين ما أكون زيدا قائما بناء على أصلهم من أن المنصوب بعد كان حال (قوله فلا يبنيان من منفي) أي لالتباسه بالمثبت (قوله نحو ما عاج بالدواء) مضارعه يعيج واعترض بأنه قد جاء في الإثبات كما في نوادر القالي ويجاب بأن ذلك نادر وأما عاج يعوج بمعنى مال فيستعمل في الإثبات (قوله أن لا يكون اسم فاعله على أفعل) أي لمنعهم بناء أفعل التفضيل منه لأنه لو بني منه أفعل التفضيل لالتبس بالوصف وفعل التعجب كأفعل التفضيل في أمور كثيرة فمنعوا بناءه منه كما منعوا بناء أفعل التفضيل منه كذا علل في شرح التسهيل (قوله أن لا يكون مبنيا للمفعول) أي دفعا للبس المبني من فعل المفعول بالمبني من فعل الفاعل (قوله من وجهين) هما كونه من غير ثلاثي وكونه من المبني للمفعول (قوله عنيت بحاجتك) كذا في نسخ بإسقاط ما وهي الصواب

وفي

وفى أخرى ماعنيت بزيادة ما وهى خطأ كما لا يخفى (قوله فجبز ماأعناه الخ) أى لامن اللبس (قوله ان أمن اللبس) أى بأن كان الفعل ملازما للبناء للمجهول أو غير ملازم وقامت قرينة على أنه مبنى من فعل المفعول فهو أعم من مذهب البعض المتقدم وقصر البعض أمن اللبس على كون الفعل ملازما للبناء للمجهول فيكون مساويا لمذهب بعضهم لادليل عليه ولاداعى اليه (قوله لم يذكره هنا) أى وأشار اليه فى التسهيل كما نبه عليه الشارح بقوله قال فى التسهيل الخ ولم يذكره هنا لان الخارج به ألفاظ قليلة جدا (قوله سكرا الخ) أى فالمسموع ماأكثر سكره لاما أسكره وكذا مابعده (قوله وقعد الخ) اعترضه الشاطبى وأقره البعض بأن منع بناء فعل التعجب من القيام والقعود والجلوس لفقد شرط قبول الفضل وعندى فيه نظر لانها تقبل الفضل من حيث طول زمنها (قوله أى يقدر رده الى ذلك) بيان للتحويل (قوله لانه فعل غريزة فيصير لازما) المتبادر منه أن الغرض من هذا التحويل صيرورته لازما وقضيته عدم التحويل اذا كان فعل بالفتح أو بالكسر لازما وهو خلاف اطلاق هذا القول مع أنه يرد عليه أيضا أن التحويل لا يتعين طريقا لصيرورة الفعل لازما لحصوله بتنزيله منزلة اللازم بقطع النظر عن مفعوله فاعرفه (قوله واقعا) أى غير مستقبل (قوله والصحيح عدم اشتراط ذلك) أى المذكور من كونه على فعل أصلا أو تحويلا وكونه واقعا وكونه دائما أما الاول فلما مر ولان فعل بالفتح وفعل بالكسر يشاركان فعل بالضم فى قبول همزة النقل فتقدير ردهما عند بناء فعل التعجب منهما الى فعل لا حاجة اليه ولان من الافعال أنواعا رفضت العرب صوغها على فعل بالضم وهى المضاعف والمعتل العين والمعتل اللام اذا تعجبت من شئ منها لم تقدر رد الصيغة الى فعل للرفض المذكور وقال الدمامينى لصاحب المذهب الاول أن يقول لو كانت الهمزة للنقل من غير رد الى فعل بالضم لزم فى مثل ماأعلم زيدا نقص مفعول لانه كان يتعدى الى مفعولين وبعد التعجب يتعدى الى مفعول واحد ولك أن تقول المفعول الثانى مقدر مجرور بالباء على القاعدة الآتية قبيل الخاتمة أى ماأعلم زيدا بكذا أو أن ماأعلم زيدا مصوغ من علم المنزل منزلة اللازم فتفطن وأما الثانى فلجواز ماأحسن مايكون هذا الطفل وليس بواقع وأما الثالث فلجواز ماأشد لمع البرق وليس بدائم (قوله وأشدد وأشد الخ) المتبادر منه أن أشدد وأشد مصوغان من فعل مستكمل للشروط لان القصد من الاتيان بنحو أشدد وأشد التخلص من صوغ فعل التعجب من فعل لم يستكمل الشروط مع أن أشدد وأشد مصوغان من غير ثلاثى وهو اشتد الخماسى على الظاهر لا يعلم ورود أشد الرباعى فعلا الا فيما قال صاحب الصحاح والقاموس أشد الرجل اذا كانت معه دابة شديدة والصوغ من هذا فى أشد استخراج بعيد ثم رأيت

فجبز ماأعناه بحاجتك وما أزهاه علينا قال فى التسهيل وقد يبنيان من فعل المفعول ان أمن اللبس ﴿تنبيهان﴾ الاول بقى شرط تاسع لم يذكره هنا وهو أن لا يستغنى عنه بالمصوغ من غيره نحو قال من القائلة فانهم لا يقولون ماأقيله استغناء بما أكثر قائلته قال فى التسهيل وقد يغنى فى التعجب فعل عن فعل مستوف للشروط كما يغنى فى غيره أى نحو ترك فانه أغنى عن ودع وعد فى شرحه من ذلك سكر وقعد وجلس ضدى قام وقال من القائلة وزاد غيره قام وغضب ونام وممن ذكر السبعة ابن عصفور وعد نام فيها غير صحيح لان سيبويه حكى ماأنومه * الثانى عد بعضهم من الشروط أن يكون على فعل بالضم أصلا أو تحويلا أى يقدر رده الى ذلك لانه فعل غريزة فيصير لازما ثم تلحقه همزة النقل وبعضهم أن يكون واقعا وبعضهم أن يكون دائما والصحيح عدم اشتراط ذلك (وأشدد أو أشد

أوشبههما * بخلاف مابعض الشروط عدما) من الافعال (ومصدر) الفعل (العادم) بعض الشروط صريحا كان أو مؤولا (بعد) أى بعد ماأفعل (ينتصب * وبعد أفعل جره بالبا يجب) فتقول فى التعجب من الزائد على ثلاثة ومما الوصف منه على أفعل ماأشد أو أعظم دحرجته أو انطلاقه أو حمرته أو أشدد أو أعظم بها وكذا المنفى والمبنى للمفعول الا أن مصدرهما يكون مؤولا لا صريحا نحو ماأكثر أن لا يقوم وما أعظم ماضرب وأشدد بهما وأما الفعل الناقص فان قلنا له مصدر فمن النوع الاول والا فمن الثانى تقول ماأشد كونه جميلا أو ما أكثر ما كان محسنا أو أشدد أو أكثر بذلك وأما الجامد والذى لا يتفاوت معناه فلا يتعجب منهما البتة (وبالندور احكم لغير ماذكر * ولا تقس على الذى منه أثر) أى حق ماجاء عن العرب من فعلى التعجب مبنيا مما لم يستكمل الشروط أن يحفظ ولا يقاس عليه لندوره من ذلك قولهم ماأخصره من اختصر وهو خماسى مبنى للمفعول وقولهم ماأهوجه وماأحمقه وماأرعنه وهى من فعل فهو أفعل كأنهم حملوها على ماأجهله وقولهم ماأعساه وأعس به لمناسبتها

بخط بعض الفضلاء مانصه قوله واشددا وأشددا الخ فعلهما المصوغان منه شدد ثلاثيا كماذكره الناظم فى شرح العمدة وبهذا يندفع اعتراض ابن غازى بأنهما من غير ثلاثى مجرد فلم يستكملا الشروط فى أنفسهما فكيف يتوصل بهما الى غيرهما اه (قوله أوشبههما) أى كأكثر وأكبر وأعظم (قوله بخلاف مابعض الشروط عدما) أى بخلاف فعلى التعجب المأخوذين مما ذكر قال فى التصريح ولا يختص التوصل بأشد ونحوه بما فقد بعض الشروط بل يجوز فيما استوفى الشروط نحو ماأشد ضرب زيد لعمرو اه ولا يرد هذا على الناظم لان مراده بخلاف وجوبا (قوله نحو ماأكثر أن لا يقوم) اعترضه سم فقال هلا جاز المصدر الصريح مضافا اليه العدم أو الانتفاء واعترضه زكريا فقال لا يخفى أن المقصود التعجب من عدم قيامه مثلا فى الزمن الماضى فكيف يقال ذلك وأن للاستقبال قال سم وقد يجاب بأن الصيغة صارت للانشاء وانسلخ عنها معنى الزمان وفيه أن هذا فى صيغة فعل التعجب والاعتراض بغيرها ويظهر أنه يصح أن يتعجب من عدم قيامه فى المستقبل ومن عدم قيامه فى الماضى وأنه يقال فى الثانى ماأكثر أن لم يقم لان أن مع لم ليست للاستقبال فتأمل (قوله فان قلنا له مصدر) أى بناء على أن الفعل الناقص يدل على الحدث وقوله والا أى بناء على أنه لا يدل عليه والراجح الاول كما مر فى محله (قوله فلا يتعجب منهما) قال البعض بقى مالا فعل له والظاهر أنه لا يتعجب منه أيضا لانه لا مصدر له حتى يؤتى به بعد أشد منصوبا أو مجرورا اه والمتجه عندى أنه يتعجب منه بزيادة ياء المصدرية أو مافى معناها فيقال ماأشد حماريته أو ماأشد كونه حمارا فاحفظه (قوله وبالندور الخ) اعترض بأنه لا حاجة اليه بعد تقرير الشروط ولئن سلم الاحتياج الى قوله وبالندور الخ فهو يغنى عن قوله ولا تقس الخ اذ معلوم أن النادر لا يقاس عليه والجواب أنه أتى بالشطر الاول اشارة الى أن الشروط سمع نادر تخلفها لدفع توهم أنها لم تتخلف ثم لما كان النادر قد يطلق على القليل الذى يقاس عليه فتكون تلك الشروط شروطا للكثرة قال ولا تقس الخ ذكره الشاطبى (قوله أثر) أى نقل (قوله ماأهوجه) فى القاموس الهوج محركة طول فى حمق وطيش وتسرع والهوجاء الناقة المسرعة كأن بها هوجا وفيه أيضا حمق ككرم حمقا بالضم وبضمتين وحماقة وانحمق واستحمق فهو أحمق قليل العقل وفيه أيضا الارعن الاهوج فى منطقه والاحمق المسترخى وقد رعن مثلثة رعونة ورعنا محركة وذكر صاحب ضياء الحلوم الاهوج فى فعل بفتح العين فعل بكسرها فعليه وعلى ماتقدم يتعذر النطق بقول المؤلف وهى من فعل فهو أفعل اه عبد القادر على ابن الناظم (قوله كأنهم حملوها على ماأجهله) أى

وقولهم أقمن به أى أحقق به بنوه من قولهم هو قمن بكذا أى حقيق به ولا فعل له وقالوا ما أجنه وما أولعه من جن وولع وهما مبنيان للمفعول وغير ذلك (وفعل هذا الباب ان يقدما * معموله) عليه (ووصله به الزما * وفصله) منه (بظرف او بحرف جر) متعلقين بفعل التعجب (مستعمل والخلف فى ذاك استقر) فلا تقول مازيدا أحسن ولا بزيد أحسن وان قيل ان بزيد مفعول به وكذلك لا تقول ما أحسن يا عبد الله زيدا ولا أحسن لولا بخله بزيد واختلفوا فى الفصل بالظرف والمجرور المتعلقين بالفعل والصحيح الجواز كقولهم ما أحسن بالرجل أن يصدق وما أقبح به أن يكذب وقوله

خليلى ما أحرى بذى اللب أن يرى * صبورا ولكن لا سبيل الى الصبر *

وقوله

وأحر اذا حالت بأن أتحولا

فان كان الظرف والمجرور غير متعلقين بفعل التعجب امتنع الفصل بهما قال فى شرح التسهيل بلا خلاف فلا يجوز ما أحسن بمعروف آمرا ولا ما أحسن عندك جالسا ولا أحسن فى الدار عندك بجالس *(تنبيهات)* الاول قال فى شرح الكافية لا خلاف فى منع تقديم المتعجب منه على فعل التعجب ولا فى منع الفصل بينهما بغير ظرف وجار ومجرور وتبعه الشارح فى نفى أصل الخلاف عن غير الظرف والمجرور قال كالحال والمنادى لكن قد أجاز الجرمى من البصريين وهشام من الكوفيين الفصل بالحال نحو ما أحسن مجردة هندا وقد ورد فى الكلام الفصيح ما يدل على جواز الفصل بالندا وذلك كقول على كرم الله وجهه اعزز على أبا اليقظان ان أرى صريعا مجدلا قال فى شرح التسهيل وهذا مصحح للفصل بالنداء وأجاز الجرمى الفصل بالمصدر نحو ما أحسن احسانا زيدا ومنعه الجمهور لمنعهم أن يكون له مصدر وأجاز ابن كيسان الفصل بلولا ومصحوبها نحو ما أحسن لولا بخله زيدا ولا حجة له على ذلك * الثانى قد سبق فى باب كان أنها تزاد كثيرا بين ما وفعل التعجب نحو ما كان أحسن زيدا ومنه قوله

ما كان أسعد من أجابك آخذا * بهداك مجتنبا هوى وعنادا

ونظيره فى الكثرة وقوع ما كان بعد فعل التعجب نحو ما أحسن ما كان زيد فما مصدرية وكان تامة رافعة ما بعدها بالفاعلية فان قصد الاستقبال جىء بيكون

لمناسبتها له فى المعنى وهو بيان للمسوغ فى الجملة (قوله أقمن به) قال جماعة مثله ما أجدره بكذا ورد بأن ابن القطاع ذكر لاجدر فعلا فقال يقال جدر جدارة صار جديرا أى حقيقا (قوله ان يقدما معموله عليه) أى لعدم تصرفه (قوله أو بحرف جر) أو مانعة خلو فتجوز الجمع فيجوز الفصل بمجموع الظرف والجار والمجرور وهذا ما يقتضيه القياس على ما سبق فى غير موضع وان خالفه كلام الدمامينى الذى اقتصر عليه شيخنا والبعض (قوله فلا تقول مازيدا أحسن) ولا زيدا ما أحسن كما فهم بالاولى (قوله وان قيل ان بزيد مفعول به) أى كما هو رأى الفراء ومن وافقه (قوله واختلفوا فى الفصل بالظرف الخ) محل الخلاف ما اذا لم يكن فى المعمول ضمير يعود على المجرور والا تعين الفصل نقله السيوطى عن أبى حيان وبهذا يعلم ما فى غالب أمثلة الشارح لمحل الخلاف من المؤاخذة قاله سم (قوله وأحر الخ) صدره * أقيم بدار الحرب ما دام حربها * والشاهد فى اذا حالت فانه ظرف لاحر فاصل بينه وبين معموله (قوله ولا أحسن فى الدار عندك) كذا فى نسخ وهو يدل على ما قلنا من جواز الفصل بمجموع الظرف والجار والمجرور وفى نسخ ولا أحسن فى الدار أو عندك (قوله عن غير الظرف والمجرور) أى عن الفصل بغير الظرف والمجرور (قوله كقول على الخ) أى فى حق عمار بن ياسر حين رآه مقتولا وهو نثر لا نظم وقوله مجدلا أى مرميا على الجدالة بالفتح وهى الارض (قوله لمنعهم أن يكون له) أى لفعل التعجب مصدر لكونه لانشاء التعجب فأشبه ما لا مصدر له كنعم وبئس اه دمامينى (قوله فما مصدرية الخ) أى وهى ومدخولها فى محل نصب مفعول فعل التعجب وأجاز بعضهم جعل ما اسما موصولا وكان ناقصة ونصب زيد على أنه خبرها وضعفه فى المعنى (قوله فان قصد الاستقبال جىء بيكون) هذا مبنى على الصحيح المتقدم من عدم اشتراط كونه واقعا

(الثالث) بجر ما تعلق بفعلي التعجب من غير ما ذكر بالى ان كان فاعلا نحو
ما أحب زيدا الى عمرو والا فباللباء ان كانا من مفهم علما أو جهلا نحو ما أعرف زيدا بعمرو وما أجهل خالدا ببكر وباللام ان كانا من متعد غيره نحو ما أضرب زيدا لعمرو وان كانا من متعد بحرف جر فبما كان يتعدى به نحو ما أغضبني على زيد ويقال في التعجب من كسا زيد الفقراء الثياب وظن عمرو بشرا صديقا ما أكسى زيدا للفقراء الثياب وما أظن عمرا لبشر صديقا وانتصاب الآخر بمدلول عليه بأفعل لا به خلافا للكوفيين ﴿خاتمة﴾ همزة أفعل في التعجب لتعدية ما عدم التعدي في الاصل نحو ما أظرف زيدا أو الحال نحو ما أضرب زيدا وهمزة أفعل للصيرورة ويجب تصحيح عينهما ان كانا معتليها نحو ما أطول زيدا وأطول به ويجب فك أفعل المضعف نحو أشدد بحمرة زيد وشذ تصغير أفعل مقصورا على السماع كقوله * ياما أميلح غزلانا شدن لنا * من هؤليائكن الضال والسمر وطرده ابن كيسان وقاس عليه افعل نحو احيسن بزيد والله أعلم

﴿نعم وبئس وماجرى مجراهما﴾ وهما

(قوله ما تعلق بفعلي التعجب) أي ما عمل فيه فعل التعجب وقوله من غير ما ذكر أراد بما ذكر ما تعجب من وصفه منصوبا أو مجرورا ويحتمل أنه أراد به الظرف والمجرور المفصول بهما بين الفعل ومعموله المتعجب من وصفه ولا مانع من ارادتهما معا (قوله بالى ان كان فاعلا) وانما يكون ذلك بعد مفهم حب أو بغض اه دماميني (قوله ان كانا من متعد غيره) أي بنفسه بدليل ما بعد (قوله نحو ما أضرب زيدا لعمرو) مثله ما أحب زيدا لعمرو فزيد فاعل الحب وعمرو مفعوله بعكس ما أحب زيدا الى عمرو (قوله بمدلول عليه بأفعل) أي بفعل مقدر مدلول عليه بأفعل لا بأفعل لما علمت من أنه لا ينصب الا مفعولا واحدا تقديره في الاول يكسوهم وفي الثاني يظنه (قوله ما عدم التعدي) أي ما عدم أصله الذي صيغ منه التعدي (قوله في الاصل) أي قبل التعجب وقوله أو الحال أي في حال التعجب وهو مبني على ان من شروط التعجب أن يكون الفعل على زنة فعل أصلا أو تحويلا وتقدم ما فيه فالهمزة على الصحيح من عدم اشتراط ذلك لتعدية الفعل الى مفعول كان قبلها فاعلا (قوله وهمزة أفعل للصيرورة) أي لصيرورة المتعجب من وصفه ذا كذا كأغد البعير والباء زائدة هذا على الصحيح من أنه ماض في المعنى وأما عند من جعله أمرا لفظا ومعنى فقد أسلفناه (قوله ويجب تصحيح عينهما) أي دون لامهما حملا على اسم التفضيل حيث قالوا أقول وأبيع وأدعى وأرمى (قوله ويجب فك أفعل الخ) أي كما سيأتي في قوله * وفك أفعل في التعجب التزم * (قوله وشذ تصغير أفعل) أي بفتح العين وقد تبع الشارح الناظم في جعل تصغير أفعل شاذا وعزو اطراده الى ابن كيسان فقط والذي في المغني أن النحويين أجازوا تصغيره بقياس لشبهه بأفعل التفضيل وزنا وأصلا وافادة للمبالغة وأراد بالاصل الفعل المصوغ منه ثم قال ولم يحك ابن مالك اختيار قياسه الا عن ابن كيسان وليس كذلك قال أبو بكر بن الانباري ولا يقال الا لمن صغر سنه اه قال الدماميني قال أبو حيان ما حكاه ابن مالك عن ابن كيسان هو نص كلام البصريين والكوفيين أما الكوفيون فانهم اعتقدوا اسمية أفعل فهو عندهم مقيس فيه وأما البصريون فنصوا على ذلك في كتبهم وان كان خارجا عن القياس (قوله مقصورا على السماع) مستغنى عنه بقوله وشذ ولم يسمع الا في أحسن وأملح كما قاله الدماميني ونقله في المغني عن الجوهري

﴿نعم وبئس وماجرى مجراهما﴾

أي في المدح والذم كحبذا وساء واعلم أن لنعم وبئس استعمالين أحدهما أن يستعملا متصرفين كسائر الافعال فيكون لهما مضارع وأمر واسم فاعل وغيرها

وهما اذذاك للاخبار بالنعمة والبؤس تقول نعم زيد بكذا ينعم به فهو ناعم وبئس يبأس فهو بائس * الثانى أن يستعملا لانشاء المدح والذم وهما فى هذا الاستعمال لا يتصرفان لخروجهما عن الاصل فى الافعال من الدلالة على الحدث والزمان فأشبها الحرف والكلام عليهما هنا باعتبار هذا الاستعمال وتجرى فيهما على كلا الاستعمالين اللغات الآتية فى الشرح أفاده الشاطبى (قوله فعلان) خبر مقدم لنعم وبئس (قوله بدليل فبها ونعمت) أى لان تاء التأنيث الساكنة من خصائص الافعال وبدليل ماحكاه الكسائى من قولهم نعما رجلين ونعموا رجالا لان ضمائر الرفع البارزة المتصلة أيضا من خصائص الافعال (قوله واسمان عند الكوفيين) أى مبنيان على الفتح لتضمنهما معنى الانشاء وهو من معانى الحروف وأورد عليه أن المفيد للانشاء الجملة بتمامها لانعم وبئس فقط ويجاب بأنهما العمدة فى افادة الانشاء وفى الدمامينى نقلا عن البسيط من قال باسميتهما جعل ما بعدهما مما هو فاعل عندنا ينبغى أن يكون تابعا عندهم لنعم بدلا أو عطف بيان والمعنى الممدوح الرجل زيد اهـ قال سم ويبقى الكلام فى نحو نعم رجلا زيد ويحتمل أن يقال ان رجلا تمييز عن النسبة التى تضمنها نعم بمعنى الممدوح أى الممدوح من جهة الرجولية زيد ويحتمل أنه حال ثم قياس ماذكر فى نعم الرجل جر الولد فيما استدلوا به من قوله ماهى بنعم الولد أى ماهى بالممدوح الولد ولعلهم يروونه بالجر فان فرض أنهم يروونه بالرفع فلعله مقطوع عما قبله وكذا يقال فى العير من قوله على بئس العير اهـ وفى الفارضى من قال باسمية نعم وبئس أعربهما مبتدأ وما بعدهما خبر ويجوز العكس حكاه أبو حيان فى شرح هذا الكتاب (قوله باكر) أى سريع (قوله هو مثل قوله الخ) ضمير هو يرجع الى المذكور من الشواهد أى الى مجموعها لانه لا يأتى فى البيت لانه يمنع منه فيه جر طير باتفاق نعم اليه بل تأويله أنه نزل نعم منزلة خير أى بخير طير فجعل نعم اسما للخير وأضافها لطير وقيجه على الحكاية للفظها قبل عروض الاسمية قاله بعضهم وهو أولى مماذكره شيخنا والبعض والمثلية فى حذف الصفة والموصوف واقامة المعمول مقامهما اهـ كذا قال شيخنا والبعض وفيه أنه لا حاجة فى بنام صاحبه الى تقدير الصفة والاصل بليل مقول فيه نام صاحبه بل المحتاج اليه تقدير الموصوف فقط لصحة جعل نام صاحبه نفس الصفة فلا تكن أسير التقليد (قوله لزومهما انشاء المدح والذم) أى والانشاء من معانى الحروف ولا تصرف فى الحروف والمراد لزومهما فى أحد الاستعمالين فلا ينافى أن لهما استعمالا آخر فارقا فيه الانشاء قال الدمامينى وانما كانا لانشاء المدح أو الذم لانك اذا قلت نعم الرجل زيد وبئس الرجل عمرو فانما تنشئ المدح أو الذم وتحدثه بهذا اللفظ وليس المدح أو الذم بموجود خارجا فى أحد الازمنة مقصود

(فعلان غير متصرفين * نعم وبئس) عند البصريين والكسائى بدليل فبها ونعمت واسمان عند الكوفيين بدليل ماهى بنعم الولد ونعم السير على بئس العير وقوله

صبحك الله بخير باكر
بنعم طير وشباب فاخر

وقال الأولون هو مثل قوله عمرك ما ليلى بنام صاحبه وسبب عدم تصرفهما لزومهما انشاء المدح والذم

مطابقة هذا الكلام اياه حتى يكون خبرا بل الموجود خارجا جودة الشخص أو رداءته والقصد بهذا الكلام مدحه أو ذمه بالجودة أو الرداءة فقول الاعرابى لمن بشره بمولودة وقال نعم الولد هى والله ماهى بنعم الولد ليس تكذيباله فى المدح اذلا يمكن تكذيبه فيه وانما هو اخبار بأن الجودة التى حكمت بحصولها خارجا ليست بحاصلة فهو تكذيب لما تضمنه الانشاء من الاخبار بحصول الجودة فالتكذيب والتصديق انما يتسلطان على ما تضمنه ذلك الانشاء من الخبر لا عليه نفسه وكذا الانشاء التعجبى والانشاء الذى فى كم الخبرية وفى رب هذا معنى كلام ابن الحاجب قال الرضى وفيه نظر اذ هذا الذى قرره يطرد فى جميع الاخبار لانك اذا قلت زيد أفضل من عمرو فلا ريب فى كونه خبرا ولا يمكن أن تكذب فى التفضيل ويقال لك انك لم تفضل بل التكذيب انما يتعلق بأفضلية زيد وكذا اذا قلت زيد قائم وهو خبر بلا شك ولا يمكن أن تكذب من حيث الاخبار لانك أوجدته بهذا اللفظ قطعا بل من حيث القيام فكذا قوله والله ماهى بنعم الولد بيان لكون النعمية أى الجودة المحكوم بثبوتها خارجا ليست بثابتة وكذا فى التعجب وفى كم ورب اهـ ببعض اختصار (قوله على سبيل المبالغة) أى لعموم المدح والذم فيهما وعدم تخصيصهما بخصلة معينة عند الاطلاق وعدم التقييد بخصص نحو نعم الرجل زيد بخلاف نعم زيد عالما وكان الاولى أن يقول ويفيدان ذلك على سبيل المبالغة اذ لادخل لقوله على سبيل المبالغة فى تعليل عدم التصرف كما علم (قوله وأصلهما فعل) أى بفتح الفاء وكسر العين وقوله وقد يردان كذلك الخ يفيدان الاوجه الاربعة فيهما اذا استعملا لانشاء المدح والذم وبعضهم خصها بحالة تصرفهما وأفصحها كما فى الدمامينى الكسر فالسكون ثم كسر الفاء والعين ثم الفتح فالسكون ثم الفتح فالكسر (قوله وكسرها) لوجه اسقاطه لعلمه من قوله وأصلهما فعل لرجوع الضمير الى نعم وبئس بكسر فسكون (قوله حلقية) أى مخرجها الحلق وقوله من فعل أى موازن فعل بفتح فكسر والمراد لفظه فيجوز صرفه بتأويل اللفظ ومنع صرفه بتأويل الكلمة (قول وقد يقال فى بئس بيس) أى بموحدة مفتوحة فتحتية ساكنة مبدلة من الهمزة على غير قياس كذا فى الهمع ثم ان كان الابدال فى حال الكسر فهو قياسى أو بعد الفتح فهو غير قياسى (قوله رافعان) أعربه الفارضى خبر مبتدا محذوف أى وهما رافعان وهو أولى من اعرابه نعت فعلان لما يلزم عليه من الفصل بين الصفة والموصوف بأجنبى وهو المبتدأ كما قاله الشيخ خالد (قوله على الفاعلية) أى على القول بفعليتهما وأما على القول باسميتهما فقد أسلفناه (قوله مقارنى أل) أى المعرفة لانها المنصرف اليها اللفظ عند الاطلاق فلا يدخل لفظ الجلالة والذى (قوله غير مكذب) حال من الفاعل والمخصوص بالمدح

على سبيل المبالغة وأصلهما فعل وقد يردان كذلك أو بسكون العين وفتح الفاء وكسرها أو بكسرهما وكذلك كل ذى عين حلقية من فعل فعلا كان كشهد أو اسما كفخذ وقد يقال فى بئس بيس (رافعان اسمين) على الفاعلية (مقارنى أل) نحو نعم العبد وبئس الشراب (أو مضافين لما * قارنها كنعم عقبى الكرما) ولنعم دار المتقين وبئس مثوى المتكبرين أو مضافين لمضاف لما قارنها كقوله * فنعم ابن أخت القوم غير مكذب *

واغا لم ينبه على هذا الثالث لكونه بمنزلة الثاني وقد نبه عليه في التسهيل * (تنبيهات) * الاول اشتراط كون الظاهر معرفا بأل أو مضافا الى المعرف بها أو الى المضاف الى المعرف بها هو الغالب وأجاز بعضهم أن يكون مضافا الى ضمير ما فيه أل

كقوله * فنعم أخو الهيجا ونعم شبابها * والصحيح أنه لا يقاس عليه لقلته وأجاز الفراء أن يكون مضافا الى نكرة كقوله فنعم صاحب قوم لا سلاح لهم * وصاحب الركب عثمان بن عفانا * ونقل اجازته عن الكوفيين وابن السراج وخصه عامة الناس بالضرورة وزعم صاحب البسيط أنه لم يرد نكرة غير مضافة وليس كذلك بل ورد لكنه أقل من المضاف نحو نعم غلام أنت ونعم تيم وقد جاء ما ظاهره أن الفاعل علم أو مضاف الى علم كقول بعض العبادلة بئس عبد الله أنا ان كان كذا وقوله عليه الصلاة والسلام نعم عبد الله هذا وكقوله بئس قوم الله قوم طرقوا فقروا جارهم لحما وحر وكأن الذي سهل ذلك كونه مضافا في اللفظ الى ما فيه أل وان لم تكن معرفة وأجاز المبرد والفارسي اسناد نعم وبئس

زهير في تمام البيت (قوله واغا لم ينبه على هذا الثالث) يمكن دخوله في كلامه بأن يراد بما قارنها ولو بواسطة (قوله هو الغالب) لا يلتئم مع قوله والصحيح الخ فكان الاولى أن يقول بدله هو الراجح أو نحوه ووجد في بعض النسخ الضرب من أول التنبيه الى الواو من قوله وأجاز وهو مناسب (قوله ونعم شبابها) كذا بخط الشارح وفي بعض النسخ شهابها بالهاء بدل الموحدة الاولى (قوله والصحيح الخ) وفرق بين هذا وبين ما أجازوه في باب الاضافة من نحو * الواهب المائة الهجان وعبدها * بأن عبدها تابع لما فيه أل وقد يغتفر في التابع ما لا يغتفر في المتبوع كذا قال البعض ولا يخفى أنه لا ينفع في نحو * الود أنت المستحقة صفوه * فالاولى أن يقال باب نعم وبئس لعدم تصرفهما أضيق من باب الاضافة (قوله فنعم صاحب قوم الخ) كأن الذي سهل ذلك عند الجمهور عطف المضاف الى المحلى بأل عليه وعثمان هو المخصوص بالمدح (قوله ما ظاهره) أي تركيب ظاهره واغا قال ما ظاهره لامكان تأويله بجعل الفاعل ضميرا مستترا حذف تفسيره بناء على جواز حذف التمييز في مثل ذلك والعلم مخصوص بالمدح أو الذم وما بعده بدل أو عطف بيان (قوله طرقوا) من الطروق وهو الاتيان ليلا فقروا جارهم أي فأطعموا اضيفهم لحما وحر بفتح الواو وكسر الحاء المهملة أي دبت عليه الوحرة بفتحات وهي نوع من الوزغ ووقف بالسكون على لغة ربيعة (قوله وان لم تكن معرفة) أي لانها زائدة لازمة وتعريفه بالعلمية (قوله كما يسندان الخ) أي بجامع ارادة الجنس في كل (قوله كان مفسرا) أي تمييزا (قوله والذي ليس كذلك) أي لانه لا تنزع منه أل حتى يصلح لكونه مفسرا للضمير (قوله قال في شرح التسهيل الخ) باقي عبارة شرح التسهيل على ما في الهمع ومقتضى النظر الصحيح أنه لا يجوز مطلقا ولا يمنع مطلقا بل اذا قصد به الجنس جاز واذا قصد به العهد منع اه وهو اغا يتجه على أن أل في نعم الرجل جنسية لا عهدية (قوله ولا ينبغي أن يمنع) أي والكلية السابقة غير مسلمة (قوله لان الذي) أي مع صلته جعل بمنزلة الفاعل أي بمنزلة اسم الفاعل المحلى بأل واسم الفاعل المحلى بأل يقع فاعلا لنعم وبئس فكذا ما هو بمنزلته والمراد بكونه بمنزلته أنه مؤول به (قوله جنسية) أي للجنس في ضمن جميع الافراد حقيقة أو مجازا كما يدل عليه تقريره الآتي وأل الجنسية بهذا المعنى هي الاستغراقية حقيقة أو مجازا وبها عبر بعضهم

الى الذي نحو نعم الذي آمن زيد كما يسندان الى ما فيه أل الجنسية ومنع ذلك الكوفيون وجماعة من البصريين وهو القياس لان كل ما كان فاعلا لنعم وبئس وكان فيه أل كان مفسرا للضمير المستتر فيهما اذا نزعت منه والذي ليس كذلك قال في شرح التسهيل ولا ينبغي أن يمنع لان الذي جعل بمنزلة الفاعل ولذلك اطرد الوصف به * الثاني ذهب الا كثرون الى أن أل في فاعل نعم وبئس جنسية ثم اختلفوا

فقيل حقيقة وإذا قلت نعم الرجل زيد فالجنس كله ممدوح وزيد مندرج تحت الجنس لأنه فرد من أفراده واهؤلاء في تقريره قولان * أحدهما أنه لما كان الغرض المبالغة في اثبات المدح للممدوح جعل المدح للجنس الذي هو منهم اذ الابلغ في اثبات الشيء جعله للجنس حتى لا يتوهم كونه طارئا على المخصوص * والثاني أنه لما قصدوا المبالغة عدوا المدح الى الجنس مبالغة ولم يقصدوا غير مدح زيد فكأنه قيل ممدوح جنسه لاجله وقيل مجازا فاذا قلت نعم الرجل زيد جعلت زيدا جميع الجنس مبالغة ولم تقصد غير مدح زيد وذهب قوم الى أنها عهدية ثم اختلفوا فقيل المعهود ذهني كما اذا قيل اشتر اللحم ولا تريد الجنس ولا معهودا تقدم وأراد بذلك أن يقع ابهام ثم يأتي بالتفسير بعده تفخيما للأمر وقيل المعهود هو الشخص الممدوح فاذا قلت زيد نعم الرجل فكأنك قلت زيد نعم هو واستدل هؤلاء بتثنيته وجمعه ولو كان عبارة عن الجنس لم يسغ فيه ذلك وقد أجيب عن ذلك على القول بأنها للاستغراق بأن المعنى ان هذا المخصوص يفضل أفراد هذا الجنس

(قوله فقيل حقيقة) أي أنه أريد بمدخولها جميع أفراد الجنس قصدا أو تبعا للممدوح كما يدل عليه ما بعده وقوله فالجنس كله ممدوح أي قصدا أو تبعا وقوله وزيد مندرج تحت الجنس أي ثم نص عليه كما ينص على الخاص بعد العام واعترض بأن العموم يؤدي الى التناقض في نحو نعم الرجل زيد وبئس الرجل عمرو وأجيب بأن الشيء قد يمدح ويذم من جهتين مختلفتين ولا تناقض عند اختلاف الجهة (قوله في تقريره) أي تقرير كونها للجنس حقيقة وقوله انه أي الحال والشأن (قوله جعل المدح للجنس) أي قصدا فجميع أفراده ممدوحة قصدا على هذا القول (قوله حتى لا يتوهم) أي فلا يتوهم كونه أي المدح طارئا على المخصوص وأن جنسه لا يستحق المدح لنقصه فخفي تفريعه (قوله عدوا المدح الى الجنس) أي جعلوه متجاوزا المخصوص الى الجنس لا قصدا بل تبعا للمخصوص مبالغة في مدحه (قوله وقيل مجازا) أي جنسية مجازا ووجهه أن المراد بمدخولها الفرد المعين مدعى أنه جميع الجنس لجمعه ما تفرق في غيره من الكمالات فالمدح لذلك الفرد لا لغيره من الجنس لا قصدا ولا تبعا (قوله فقيل المعهود ذهني) أي حقيقة معينة في الذهن باعتبار وجودها في ضمن فرد مبهم كما هو شأن مدخول لام العهد الذهني ثم فسر ذلك الفرد المبهم بزيد مثلا (قوله ولا معهودا تقدم) أي في الذكر صريحا أو كناية أو في العلم كما هو شأن مدخول لام العهد الخارجي (قوله تفخيما للأمر) أي مدح ذلك الفرد لأن التفسير بعد الابهام أمكن في ذهن المخاطب وأوقع في نفسه (قوله وقيل المعهود هو الشخص الممدوح) أي فتكون أل للعهد الخارجي (قوله فكأنك قلت زيد نعم هو) أي فيكون الرجل من وضع الظاهر موضع الضمير وأل للعهد الخارجي الذكري وهذا ظاهر اذا قدم المخصوص كما في مثال الشارح فاذا أخر كما في نعم الرجل زيد فالظاهر أن الأمر كذلك على القول بأن المخصوص مبتدأ خبره الجملة قبله لتقدم المرجع في الرتبة وان تأخر لفظا بخلافه على القول بأنه مبتدأ حذف خبره أو خبر مبتدأ محذوف فعليهما لا اظهار في مقام الاضمار بل ولا تكون أل للعهد الذكري حيث اشترط تقدم ذكر مدخولها كما هو قضية كلامهم وانظر أل حينئذ لأي أقسام العهد الخارجي (قوله واستدل هؤلاء) أي القائلون بأن أل للعهد مطلقا ذهنيا أو خارجيا كما يرشد اليه تعليله (قوله لم يسغ فيه ذلك) أي لأن الجنس شيء واحد وان أريد في ضمن جميع افراده كما هو مراد القائل بأنها للجنس كما مر (قوله للاستغراق) أي للجنس في ضمن جميع الافراد حقيقة بتقريريه السابقين (قوله ان هذا المخصوص) أي المثنى أو المجموع يفضل أي يفوق أفراد هذا الجنس أي جنس فاعل نعم المثنى أو المجموع

وأخذ الفضل من كونه المخصوص بالمدح (قوله اذا ميزوا) أي فصلوا وقسموا رجلين رجلين أو رجالا رجالا أي حالة كونهم أي أولئك الافراد رجلين رجلين في المثنى أو رجالا رجالا في المجموع وحاصله أن القائل نعم الرجلان أو الرجال ثنى أو جمع أولا ثم عرّف بأل الجنسية فهي لجنس الاثنين في ضمن جميع افراده التي هي مثنيات ولجنس الجمع التي في ضمن جميع افراده التي هي جموع وأما قول البعض وما ذكره لا يظهر الا على القول بأن أفراد المثنى والجمع مثنيات وجموع وأما على القول بأن افرادهما آحاد فلا اه فغفلة لان محل الخلاف اذا لم تكن أل في المثنى لجنس الاثنين وفي المجموع لجنس الجمع والا كانت أفراد المثنى مثنيات وأفراد المجموع جموعا بلا خلاف للقطع بوجوب صدق المفهوم على افراده ومفهوم الاثنين والجمع لا يصدق على الواحد فلا يكون فردا لهما فعض بنواجذك على هذا التحقيق (قوله بتوكيد معنوي) أي فلا يقال نعم الرجل كلهم أو أنفسهم زيد ولا كله أو نفسه زيد لان الاول مناف للفظ والثاني مناف للمعنى ولا يقاس الاول على قولهم الدينار الصفر والدرهم البيض لشذوذه وأيضا ليس المقام مقام تحقيق الاحاطة بالجنس فلا يشذ منه أحد حتى يؤتى بكل ولا رفع احتمال ارادة جنس آخر ملابس للجنس المذكور حتى يؤتى بالنفس كذا قال الدماميني قال سم وهو لا يتأتى في المثنى والجمع اه قال في الهمع قال أبو حيان ومن يرى أن أل عهدية شخصية لا يبعد أن يجيز نعم الرجل نفسه زيد (قوله فلا يمتنع) لان اعادة اللفظ خشية نحو سهو السامع عنه لا محذور فيه (قوله فمنعه الجمهور) أي لانه ان أفرد خالف المعنى وان جمع خالف اللفظ قاله الدماميني وقال الفارضي لان النعت يخصصه ويقلل شياعه فينافي المقصود منه وهو الجنس في ضمن جميع الافراد حقيقة أو مجازا كما هو المشهور فيه (قوله لذلك القصد) أي قصد الجنس على الوجه المتقدم (قوله وأما اذا تؤول) أي الفاعل بالجامع لأكمل الفضائل أي بأن أريد الاستغراق مجازا ومثل ذلك ما اذا أريد الجنس حقيقة ولم يقصد بالنعت التخصيص بل الكشف والايضاح كما استفيد من مفهوم قوله سابقا اذا قصد به التخصيص ومثله أيضا ما اذا أريد العهد (قوله لامكان أن يراد بالنعت الخ) بأن يراد بالنعت الجامع لكمالات جنس هذا النعت (قوله المرّي) بضم الميم وتشديد الراء نسبة الى مرّة أحد أجداده وتمام البيت * حضروا لدى الحجرات نار الموقد * والحجرات جمع حجرة بفتحتين وهي شدة الشتاء (قوله الا ما تباشره نعم) أي ما يصلح لمباشرتها وهو المعرف بأل والمضاف الى المعرف بها ولو بواسطة وقد جزم بالجواز بهذا القيد السيوطي قال البعض تبعا لشيخنا وقد يقال الذي ينبغي الجواز مطلقا اذ يغتفر في التابع ما لا يغتفر في المتبوع اه وأنت

اذا ميزوا رجلين رجلين أو رجالا رجالا وعلى القول بانها للجنس مجازا بأن كل واحد من الشخصين كأنه على حدته جنس فاجتمع جنسان فثنيا * الثالث لا يجوز اتباع فاعل نعم وبئس بتوكيد معنوي قال في شرح التسهيل باتفاق وأما التوكيد اللفظي فلا يمتنع وأما النعت فمنعه الجمهور وأجازه أبو الفتح في قوله

لعمري وما عمري عليّ بهيّن ... لبئس الفتى المدعو بالليل حاتم

* قال في شرح التسهيل وأما النعت فلا ينبغي أن يمنع على الاطلاق بل يمتنع اذا قصد به التخصيص مع اقامة الفاعل مقام الجنس لان تخصيصه حينئذ مناف لذلك القصد وأما اذا تؤول بالجامع لأكمل الفضائل فلا مانع من نعته حينئذ لامكان أن يراد بالنعت ما أريد بالمنعوت وعلى هذا يحمل قول الشاعر

نعم الفتى المرّي أنت اذا هم

وحمل أبو علي وابن السراج مثل هذا على البدل وأبيا النعت ولا حجة لهما اه وأما البدل والعطف فظاهر سكوته في شرح التسهيل عنهما جوازهما وينبغي أن لا يجوز منهما الا ما تباشره نعم (ويرفعان) أيضا على الفاعلية

تائبة * الا وكان لمرتاع بها
وزرا * وقوله لنعم موئلا
المولى اذا حذرت * بأساء
ذي البغي واستيلاء ذي
الاحن * وقوله * نعم
امرأين حاتم وكعب
كلاهما غيث وسيف عضب
ونحو بئس للظالمين بدلا
وقوله * تقول عرسي
وهي لي في عومره * بئس
امرأ واني بئس المره
ففي كل من نعم وبئس ضمير
هو الفاعل ولهذا الضمير
أحكام * الاول أنه لا يبرز
في تثنية ولا جمع استغناء
بتثنية تمييزه وجمعه وأجاز
ذلك قوم من الكوفيين
وحكاه الكسائي عن
العرب ومنه قول بعضهم
مررت بقوم نعموا قوما
وهذا نادر * الثاني أنه
لا يتبع وأما نحو نعم هم قوما
أنتم فشاذ * الثالث أنه
اذا فسر بمؤنث لحقته تاء
التأنيث نحو نعمت امرأة
هند هكذا مثله في شرح
التسهيل وقال ابن أبي الربيع
لا تلحق وانما يقال نعم
امرأة هند استغناء بتأنيث
المفسر ونص خطاب على
جواز الامرين ويؤيد الاول
قوله فبها ونعمت * الرابع ذهب القائلون بأن فاعل نعم الظاهر يراد به الشخص
الى ان المضمر كذلك وأما القائلون بأن الظاهر يراد به الجنس فذهب أكثرهم الى ان المضمر كذلك

اذا تذكرت ما أسلفناه عن بعض المحققين من أن اغتفارهم في التابع ما لا يغتفر في المتبوع ليس أصلا مطردا في كل موضع ولذلك يقولون قد يغتفر الخ هان عليك هذا البحث (قوله مضمرا مبهما) تقدم أن هذا من المواضع السبعة التي يعود فيها الضمير على متأخر لفظا ورتبة قال الفارضي ويندر جره بالباء أي الزائدة نحو نعم بهم قوما (قوله يفسره مميز) فاذا قلت زيد نعم رجلا لم يعد الضمير على زيد بل على رجلا دماميني (قوله مميز) يجوز وصف هذا المميز نحو نعم رجلا صالحا زيد وكذا فصله خلافا لابن أبي الربيع نحو بئس للظالمين بدلا همع (قوله كنعم قوما معشره) ينبغي اذا جرينا على أن معشره مبتدأ خبره الجملة قبله أن يكون الرابط عموم الضمير للمبتدا على أن المراد بالضمير الجنس أو اعادة المبتدا بمعناه على أن المراد به الشخص فعلم ما في كلام البعض تبعا للسم من الخفاء والقصور (قوله نعم امرأ هرم) بفتح الهاء وكسر الراء لم تعره مضارع عرا يعرو بمعنى عرض والوزر الملجأ (قوله لنعم موئلا) أي ملجأ وقوله حذرت بالبناء للمجهول أي خيفت والاحن بكسر الهمزة وفتح الحاء المهملة جمع احنة بكسر الهمزة وسكون الحاء وهي الحقد (قوله كلاهما غيث وسيف عضب) أي قاطع وفيه لف ونشر مرتب (قوله تقول عرسي الخ) عرس الرجل بالكسر امرأته ولي بمعنى معي والعومرة الصخب واختلاط الاصوات (قوله أنه لا يبرز) بل هو واجب الاستتار في الاحوال كلها كما أرشد الى ذلك تمثيله ويندر ابرازه مجرورا بالباء كما مر عن الفارضي (قوله أنه لا يتبع) أي بشيء من التوابع لقوة شبهه بالحرف بتوقف افهامه لفظا ومعنى على التمييز بعده بخلاف الضمير العائد على ما قبله قاله يس (قوله نعم هم) الشاهد في هم فانه توكيد للضمير المستتر وأما أنتم فالمخصوص (قوله لحقته تاء التأنيث) أي لحقت فعله وجوبا بقرينة مقابلته بالقول الثالث (قوله لا تلحق) أي يمتنع ذلك بقرينة مقابلته بالقول الثالث (قوله ويؤيد الاول) أي القول بوجوب اللحوق واعترض بأن التمييز غير مذكور كما هو محل الخلاف ولك أن تقول المقدر كالمذكور وبأنه انما يؤيد الاول بالنسبة الى الثاني لا الثالث (قوله يراد به الشخص) أي المعهود خارجا وقوله الى أن المضمر كذلك أي يراد به الشخص بأن يجعل راجعا الى التمييز المراد به الشخص (قوله فذهب أكثرهم الى أن المضمر كذلك) أي يراد به الجنس في ضمن جميع الافراد بأن يجعل راجعا الى التمييز المراد به الجنس لكونه على نية أل الجنسية اذ الاصل نعم الرجل فاندفع الاعتراض بأن مرجع الضمير التمييز وهو نكرة في سياق الاثبات فلا يعم والضمير كمرجعه فمن أين العموم وسكت عن الضمير على القول بأن الظاهر يراد به المعهود الذهني

وذهب بعضهم الى ان المضمر للشخص قال لان المضمر على التفسير لا يكون فى كلام العرب الا شخصا ولمفسر هذا الضمير شروط (الاول) أن يكون مؤخرا عنه فلا يجوز تقديمه على نعم وبئس * الثانى أن يتقدم على المخصوص فلا يجوز تأخيره عنه عند جميع البصريين وأما قولهم نعم زيد رجلا فنادر * الثالث أن يكون مطابقا للمخصوص فى الافراد وضديه والتذكير وضده * الرابع أن يكون قابلا لأل فلا يفسر بمثل وغير وأى وأفعل التفضيل لانه خلف من فاعل مقرون بأل فاشترط صلاحيته لها (الخامس) أن يكون نكرة عامة فلو قلت نعم شمسا هذه الشمس لم يجز لان الشمس مفرد فى الوجود فلو قلت نعم شمسا شمس هذا اليوم جاز ذكره ابن عصفور وفيه نظر * السادس لزوم ذكره كما نص عليه سيبويه وصحح بعضهم انه لا يجوز حذفه وان فهم المعنى ونص بعض المغاربة على شذوذ فبها ونعمت وقال فى التسهيل لازم غالبا استظهارا على نحو فبها ونعمت وممن أجاز حذفه ابن عصفور *(تنبيه)* ماذكر من أن فاعل نعم يكون ضميرا مستترا فيها هو مذهب الجمهور وذهب الكسائى الى أن الاسم المرفوع بعد النكرة المنصوبة فاعل نعم والنكرة عنده منصوبة على الحال ويجوز عنده ان تتأخر فيقال نعم زيد رجلا وذهب الفراء الى أن الاسم المرفوع فاعل كقول الكسائى الا انه جعل النكرة المنصوبة تمييزا منقولا والاصل فى قولك نعم رجلا زيد نعم الرجل زيد ثم نقل الفعل الى الاسم الممدوح فقيل نعم رجلا زيد ويمتنع عنده تأخيره لانه وقع موقع الرجل المرفوع وأفاد افادته والصحيح ماذهب اليه الجمهور لوجهين * أحدهما قولهم نعم رجلا أنت وبئس رجلا هو فلو كان فاعلا لاتصل

الذهنى وفى سم على المختصر أنه كالظاهر حينئذ أيضا (قوله وذهب بعضهم الى أن المضمر للشخص) هذا مقابل قوله فذهب أكثرهم فضمير بعضهم راجع الى القائلين بأن الظاهر يراد به الجنس وبهذا يعرف مافى كلام البعض من الخلل (قوله على التفسير) أى مع التفسير (قوله لا يكون فى كلام العرب الا شخصا) قد يمنع بأن الضمير كمفسره شخصا وغيره فتدبر (قوله ولمفسر هذا الضمير) خرج مفسر الظاهر فلا يعتبر فيه جميع هذه الشروط اذ يجوز تأخيره عن المخصوص كقوله بئس الفحل فحلهم فحلا (قوله أن يكون قابلا لأل) أى أو حالا محل ما يقبلها فلا يرد فنعما هى على القول بأن ما تمييز لانها وان لم تقبل أل حالة محل ما يقبلها أفاده زكريا (قوله وأفعل التفضيل) لعل مراده المضاف والمقرون بمن لان غيرهما يقبل أل فيجوز نعم أحسن زيد (قوله نكرة عامة) أى متكثرة الافراد كما يفيده كلامه فلا يرد أن النكرة فى سياق الاثبات لا تعم وتقدم جواب آخر (قوله فلو قلت نعم شمسا شمس هذا اليوم لجاز) أى لانك لما اعتبرت تعدد الشمس بتعدد الايام كان شمسا فى كلامك نكرة عامة لكل شمس يوم (قوله وفيه نظر) وجه النظر بأن علة المنع موجودة فى هذه الصورة أيضا وهو مدفوع باعتبار التعدد بتعدد الايام وبهذا يستغنى عما أطال به البعض (قوله وصحح بعضهم الخ) تقوية لما قبله (قوله وان فهم المعنى) أى كما فى الحديث وقوله استظهارا يعنى اعتمادا وقوله فبها ونعمت أى فبالطريقة المحمدية من الوضوء أخذ ونعمت طريقة الوضوء هذا هو الصواب وقول البعض فى تقرير الحديث ونعمت الطريقة الوضوء غير مناسب للمخبر فيه بل غير صحيح لانه يلزم عليه حذف الفاعل فتنبه (قوله وذهب الكسائى الخ) الظاهر أنه على مذهب الكسائى والفراء أغنى الفاعل عن المخصوص كما سيأتى نظيره فى شرح قول المصنف ومايميز وقيل فاعل الخ (قوله ويجوز عنده أن تتأخر) أى لان الاصل فى الحال أن تتأخر عن صاحبها (قوله منقولا) أى محولا عن الفاعل كما يدل عليه مابعده وقوله ثم نقل الفعل أى حول اسناده عنه الى الاسم الممدوح ونصب تمييزا (قوله لوجهين) زيد ثالث وهو قولهم اخوتك نعم رجالا والفاعل لا يتقدم وفيه نظر وان أقره البعض وغيره لان الكسائى والفراء من الكوفيين وهم يجوزون تقديم الفاعل فلا ينهض هذا الوجه عليهما (قوله لا تصل

بالفعل (الثاني) قولهم نعم رجلا كان زيدا فأعملوا فيه الناسخ (وجمع تمييز وفاعل ظاهر فيه خلاف

عنهم) أي عن النحاة (قد اشتهر) فأجازه المبرد وابن السراج والفارسي والناظم وولده وهو الصحيح لوروده نظما ونثرا فمن النظم قوله * نعم الفتاة فتاة هند لو بذلت ردّ التحية نطقا أو بإيماء * وقوله * والتغلبيون بئس الفحل فحلهم * فحلا وأمهم زلاء منطيق * وقوله فنعم الزاد زاد أبيك زادا ومن النثر ما حكى من كلامهم نعم القتيل قتيلا أصلح بين بكر وتغلب وقد جاء التمييز حيث لا إبهام يرفعه لمجرد التوكيد كقوله
ولقد علمت بأن دين محمد
من خير أديان البرية دينا
ومنعه سيبويه والسيرافي مطلقا وتأولا ما سمع وقيل ان أفاد معنى زائدا جاز والا فلا كقوله * فنعم المرء من رجل تهامي * وقوله وقائلة نعم الفتى أنت من فتى أي من متفت أي كريم وفي الأثر نعم المرء من رجل لم يطأ لنا فراشا ولم يفتش لنا كنفا منذ أتانا وصححه ابن عصفور (وما) في موضع نصب (تمييز وقيل فاعل) فهي في موضع رفع وقيل انها المخصوص وقيل كافة (في نحو نعم ما يقول الفاضل)

بالفعل) أي بارزا في المثال الاول ومستترا فيه في المثال الثاني فاطلاق البعض استتاره ليس في محله (قوله قولهم نعم رجلا كان زيد) قد يناقش باحتمال زيادة كان الا أن يقال الاصل عدم الزيادة (قوله فأعملوا فيه الناسخ) أي والناسخ لا يدخل على الفاعل بل على المبتدا (قوله نطقا) أي منطق بدليل أو بإيماء (قوله والتغلبيون) نسبة الى تغلب بفتح الفوقية وسكون الغين المعجمة وكسر اللام لكن اللام في المنسوب مفتوحة لاستثقال كسرتين مع ياء النسبة وقد تكسر نقله شيخ الاسلام عن الجوهري والتغلبيون قوم من نصارى العرب بقرب الروم منهم الأخطل وأراد بالفحل الأب والزلاء بفتح الزاي وتشديد اللام المرأة اللاصقة العجز الخفيفة الأليه والمنطيق صيغة مبالغة من النطق يستوي فيها المذكر والمؤنث ومعناه البليغ لكن المراد به هنا المرأة التي تتأزر بما تعظم به عجيزتها قاله العيني وغيره وعبارة القاموس المنطيق البليغ والمرأة المتأزرة بحشية تعظم بها عجيزتها اه وكأن الثاني مأخوذ من النطاق وهو شقة تلبسها المرأة وتشد وسطها فترسل الاعلى على الاسفل الى الارض والاسفل يجر في الارض (قوله ومن النثر ما حكى) في بعض النسخ اسقاط ما وليس بصواب (قوله وقد جاء التمييز الخ) جواب عما يقال التمييز لرفع الابهام ولا ابهام مع الفاعل الظاهر (قوله وتأولا ما سمع) أي بجعل فتاة وفحلا وزادا وقتيلا أحوالا مؤكدة أو زادا مفعولا به لتزود أول البيت (قوله ان أفاد معنى زائدا) أي بنفسه كالمثال الثاني أو بتابعه كالمثال الاول والثالث (قوله كقوله فنعم المرء الخ) مثال لما أفاد معنى زائدا وهو كونه تهاميا فكان الاولى للشارح أن يؤخر قوله والا فلا عن الامثلة وتهامي نسبة الى تهامة بكسر الفوقية وهي ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز وفي النسبة اليها الكسر مع تشديد الياء والفتح مع تخفيفها كيمان كما بينا ذلك في باب التمييز (قوله من متفت) قال سم قد يقال هو بهذا المعنى ليس مما نحن فيه بل هو مباين للفاعل اه وتعقبه البعض فقال هذا يقتضي المباينة في كل ما أفاد معنى زائدا كما لا يخفى ولا يخفى ما فيه اه وهو فاسد لانه لا يأتي فيما أفاد معنى زائدا بتابعه فاعرفه (قوله كنفا) أي سترا (قوله وما تمييز الخ) أورد عليه بناء على القولين الاخيرين من أقوال كون ما تمييزا أن ما مساوية للضمير في الابهام فكيف تكون مميزة له وأجيب بان المراد منها شيء له عظمة أو حقارة أو نحوهما بحسب المقام فتكون أخص منه مع أن التمييز قد يكون للتأكيد والفاعل على أنها تمييز الضمير المستتر في نعم وبئس وسكت عن من وهي مثل ما الا أنها لا تكون معرفة تامة بل هي اما موصولة أو نكرة تامة أو موصوفة كقوله * ونعم من هو في سر واعلان * وتقدم الكلام على ذلك في الموصول (قوله في نحو نعم ما يقول الفاضل) أي من كل تركيب وقع فيه بعد

نعم

بئسما اشتروا به أنفسهم فأما القائلون بأنها فى موضع نصب على التمييز فاختلفوا على ثلاثة أقوال الاول أنها نكرة موصوفة بالفعل بعدها والمخصوص محذوف وهو مذهب الاخفش والزجاج والفارسى فى أحد قوليه والزمخشرى وكثير من المتأخرين * والثانى أنها نكرة غير موصوفة والفعل بعدها صفة لمخصوص محذوف أى شئ * والثالث أنها تمييز والمخصوص ما أخرى موصولة محذوفة والفعل صلة لما الموصولة المحذوفة ونقل عن الكسائى وأما القائلون بأنها الفاعل فاختلفوا على خمسة أقوال * الاول انها اسم معرفة تام أى غير مفتقر الى صلة والفعل صفة لمخصوص محذوف والتقدير نعم الشئ شئ فعلت وقال به قوم منهم ابن خروف ونقله فى التسهيل عن سيبويه والكسائى والثانى أنها موصولة والفعل صلتها والمخصوص محذوف ونقل عن الفارسى والثالث أنها موصولة والفعل صلتها وهى فاعل يكتفى بها و بصلتها عن المخصوص ونقله فى شرح التسهيل عن الفراء والكسائى * والرابع انها مصدرية ولا حذف والتقدير نعم فعلك وان كان لا يحسن فى الكلام نعم فعلك حتى يقال نعم الفعل فعلك كما تقول أظن أن تقوم ولا تقول أظن قيامك * والخامس انها نكرة موصوفة فى موضع رفع والمخصوص محذوف وأما القائلون بأنها المخصوص فقالوا انها موصولة والفاعل مستتر وما أخرى محذوفة هى التمييز والاصل نعم ما صنعت والتقدير نعم شيأ الذى صنعته هذا قول الفراء وأما القائلون بأنها كافة فقالوا انها كفت نعم كما كفت قل وطال فتصير تدخل على الجملة الفعلية

(تنبيهات) الاول فى ما اذا وليها اسم نحو فنعما هى ثلاثة أقوال * أحدها أنها نكرة تامة فى موضع نصب على التمييز والفاعل مضمر والمرفوع بعدها هو المخصوص * وثانيها انها معرفة تامة وهى الفاعل وهو ظاهر مذهب سيبويه

نعم أو بئس ما فجملة فعلية (قوله أنها تمييز) فيه أنه مشترك بين الاقوال الثلاثة فكان الظاهر أن يقول والثالث كالثانى الا أن المخصوص ما أخرى. اه (قوله لما الموصولة المحذوفة) أظهر فى محل الاضمار للايضاح (قوله والفعل صفة لمخصوص محذوف) أورد عليه وعلى ثانى أقوال كون ما تمييز الزوم حذف الموصوف بالجملة مع أنه ليس بعض اسم متقدم مجرور بمن أو فى وسيأتى أنه ضرورة (قوله والتقدير نعم الشئ شئ فعلت) بوصف المخصوص بجملة فعلت تخصص عن الفاعل المراد به الجنس فقد وجد شرط كون المخصوص أخص من الفاعل لا أعم ولا مساويا كما فى الهمع لكنه لا يأتى على القول بأن أل للعهد الخارجى لمساواة المخصوص للفاعل على هذا القول ولكن لا ضرر حينئذ لان اشتراط ما ذكر انما هو على القول بأن أل للجنس فيما يظهر فتأمل (قوله أنها مصدرية) فيه أن الفاعل على هذا المجموع ما فعلت لا ما فقط مع أن الكلام فى أقوال القائلين بأن الفاعل ما ولك دفعه بأن معنى قول الشارح سابقا وأما القائلون بأنها الفاعل أى ما فقط أو مع ما بعدها واقتصر البعض على ايراد الاعتراض مدعيا أن الفاعل على هذا القول هو المصدر المنسبك وفيه ما علم من تقريرنا (قوله ولا حذف) فيكون هذا المؤول سد مسد الفاعل والمخصوص (قوله وان كان لا يحسن الخ) أى لعدم وجود شرط فاعل نعم (قوله فقالوا انها موصولة) أى والفعل صلتها (قوله وأما القائلون بأنها كافة) بهذا صارت الاقوال تفصيلا فى ما المتلوة بجملة فعلية عشرة (قوله كفت نعم) لان نعم وبئس لعدم تصرفهما أشبها الحرف فجاز أن يكفا بما كما يكف الحرف بما نحو ربما (قوله فى ما اذا وليها الخ) قد يقال هذا مندرج فى كلام المصنف بأن يراد بنحو نعم ما يقول الفاضل كل تركيب وقعت فيه ما بعد نعم متلوة بشئ ابهاما كان أو جملة فعلية فان لم يلها اسم ولا غيره نحو دققته دقا نعما فقيل ما معرفة تامة فاعل وقيل نكرة تامة تمييز والفاعل مستتر وعليهما فالمخصوص محذوف ويمكن دخول هذا أيضا فى كلام المصنف بأن يراد بنحو المثال كل تركيب وقعت فيه ما بعد نعم مطلقا (قوله وهى الفاعل) أى والاسم المرفوع بعدها هو المخصوص وسكت عنه لعلمه مما

ونقل عن المبرد وابن السراج والفارسي وهو قول الفراء وثانيها ان ما مركبة مع الفعل ولا موضع لها من الاعراب والمرفوع بعدها هو الفاعل وقال به قوم وأجازه الفراء * الثاني الظاهر أنه انما أراد الاول من الثلاثة والاول من الخمسة لاقتصاره عليهما في شرح الكافية الثالث ظاهر عبارته هنا يشير الى ترجيح القول الذي بدأ به وهو ان ما تمييز وكذا عبارته في الكافية وذهب في التسهيل الى أنها معرفة تامة وانها الفاعل ونقله عن سيبويه والكسائي (ويذكر المخصوص) بالمدح أو الذم (بعد) أي بعد فاعل نعم وبئس نحو نعم الرجل أبو بكر وبئس الرجل أبو لهب وفي اعرابه حينئذ ثلاثة أوجه أن يكون (مبتدا) والجملة قبله خبر (أو) يكون (خبر اسم) مبتدا محذوف (ليس يبدو أبدا) أو مبتدا خبره محذوف وجوبا والاول هو الصحيح ومذهب سيبويه قال ابن الباذش لا يجيز سيبويه أن يكون المختص بالمدح أو الذم الا مبتدأ وأجاز الثاني جماعة منهم السيرافي وأبو علي والصيمري وذكر في شرح التسهيل ان سيبويه أجازه وأجاز الثالث قوم منهم ابن عصفور قال في شرح التسهيل وهو غير صحيح لان هذا الحذف لازم ولم نجد خبرا يلزم حذفه الا ومحله مشغول بشئ يسد

قبله والتقدير في الآية فنعم الشئ هي أي الصدقات أي ابداؤها الان الكلام فيه فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فانفصل وارتفع (قوله وابن السراج والفارسي) نقل في التسهيل عنهما أنها موصولة والتقدير فنعم التي هي مفعولة لكم أي الفعلة التي فعلتموها من ابداء الصدقات فلهما قولان في المسئلة ومن هذا يعلم أن الاقوال أربعة لا ثلاثة (قوله أن ما مركبة مع الفعل) أي كتركيب حبذا على القول به كما سيأتي (قوله والمرفوع بعدها هو الفاعل) سكت عن المخصوص فيحتمل أنه محذوف أو أغنى عنه الفاعل على قياس ما سبق (قوله من الثلاثة) أي أقوال التمييز وقوله من الخمسة أي أقوال الفاعلية (قوله وذهب في التسهيل الى أنها معرفة تامة وأنها الفاعل) هذا عين الاول من الخمسة فلو قال الى أول الخمسة لكان أخصر وقوله ونقله عن سيبويه والكسائي مكرر مع قوله سابقا ونقله في التسهيل عن سيبويه والكسائي (قوله ويذكر المخصوص) هو المخصوص بالمدح بعد نعم وبالذم بعد بئس وسمي مخصوصا لانه ذكر جنسه ثم خص شخصه بس (قوله بعد) أي وجوبا على ظاهر عبارته هنا وفي الكافية وغالبا على ما ذكره في التسهيل وجرى عليه في التوضيح وهو المتجه الذي ينبغي أن تحمل عليه عبارته هنا وفي الكافية عملا بما قرروه من حمل الظاهر على الصريح (قوله حينئذ) أي حين اذ ذكر بعد (قوله والجملة قبله خبر) والرابط عموم الفاعل أو اعادة المبتدا بمعناه كما مر (قوله أو خبر اسم الخ) والتقدير الممدوح زيد وقوله أو مبتدأ الخ والتقدير زيد الممدوح (قوله والاول هو الصحيح) أي لسلامته من التقدير وعما أورد على قول الابدال وقول البعض لسلامته من مخالفة الاصل يرد عليه أن تقديم الخبر على المبتدا خلاف الاصل أيضا قال الدماميني ورجح ابن الحاجب في شرح المفصل الوجه الثاني بأنه ليس فيه مما هو خلاف الاصل الا حذف المبتدا وهو كثير شائع وأما الوجه الاول فان فيه تقديم الخبر الذي هو جملة على المبتدا ونخلو الخبر المذكور من عائد الى المبتدا ووقوع الظاهر موقع المضمر وبأن الابهام والتفسير على الوجه الثاني تحقيق وعلى الاول تقديري اه (قوله قال ابن الباذش) هذا تأييد لقوله ومذهب سيبويه فقوله الا مبتدا أي خبره الجملة قبله بقرينة أن الكلام في القول الاول وأن قول ابن الباذش تأييد لكون القول الاول مذهب سيبويه فقول البعض أو محذوف الخبر وجوبا غير ملائم للسياق (قوله وهو غير صحيح) من هذا يمتنع أن يجعل قوله مبتدا أشاملا له لكونه غير صحيح عنده ولذلك زاده الشارح بعد ولم يجعله من مصدوق كلام المصنف (قوله بشئ يسد

مسنده) أي كحال وجواب قسم وغير ذلك مما تقدم في باب المبتدا وهنا لم يشتغل
المحل بشئ يسد مسد الخبر (قوله بدل من الفاعل) قال البعض أي بدل اشتمال لانه
خاص والرجل عام كما في الهمع اه وهو انما يظهر على جعل أل جنسية لا عهدية
والا كان بدل كل من كل (قوله وليس البدل بلازم) قال يس قد يقال لا مانع من
كونه لازما لكونه مقصودا وكونه تابعا لا يقدح في اللزوم كتابع مجرور رب
(قوله ولانه لا يصلح لمباشرة نعم) أي قد لا يصلح فلا ينافي أنه قد يصلح نحو نعم الرجل
غلام الامير قال يس وأقره شيخنا والبعض يمكن أن يقال قد يغتفر في التابع مالا
يغتفر في المتبوع قال في الارتشاف قد يجوز في الاسم اذا وقع بدلا مالا يجوز فيه اذا
ولي العامل فانهم حملوا انك أنت قائم على البدل وان كان لا يجوز ان أنت اه
والتعبير بقد يفيد الجواب (قوله وان يقدم مشعر به) أي لفظ مشعر بمعنى المخصوص
أي دال عليه سواء صلح لان يكون المخصوص نفسه لو أخر كما في مثال المتن أولا نحو
انا وجدناه صابرا هذا هو المناسب لصنيع الشارح وقوله كفي أي عن ذكر المخصوص
ولم يكن مخصوصا وان صلح لكونه مخصوصا لو أخر هذا ظاهر عبارته الذي جاراه
الشارح وسيأتي فيها وجه آخر (قوله فالعلم مبتدأ قولا واحدا) المقصود نفي الخلاف
المتقدم الذي في المخصوص المؤخر بعنوان كونه مخصوصا مؤخرا فلا ينافي جواز
نصبه على المفعولية لمحذوف أي الزم العلم ورفعه خبر المحذوف جوازا أي الممدوح
العلم أو مبتدأ خبره محذوف جوازا أي العلم ممدوح فافهم أن ما أسلفناه من
كون مثال المصنف من تقديم ما يصلح لان يكون مخصوصا لو أخر ليس على جميع
الاوجه في العلم وكلام البعض في هذه القولة والتي قبلها لا يخلو عن شئ كما يعلم
من تقريرنا وكان الاحسن تأخير قوله والجملة بعده خبره عن قوله قولا واحدا
ليرجع اليهما (قوله عند تعذير حاجة) بعين مهملة فذال معجمة كما بخط الشارح أي
تعذرها أمارس فيها أي أتحيل في قضائها (قوله توهم عبارته) أي حيث قال
ويذكر المخصوص بعد ثم قال وان يقدم مشعر به كفي ثم مثل بمثال يصلح المقدم
فيه لان يكون مخصوصا اذا أخر وانما قال توهم لاحتمال أن المراد بقوله ويذكر
المخصوص بعد أي غالبا وبقوله وان يقدم مشعر به كفي وان يقدم لفظ مشعر
بمعنى المخصوص كفي عن ذكر المخصوص مؤخرا مع كون المقدم مخصوصا ان
صلح لان يكون مخصوصا اذا أخر وغير مخصوص ان لم يصلح وقد جرى على هذا
التفصيل صاحب التوضيح وظاهر عبارته هنا وفي الكافية أن المقدم مشعر
بالمخصوص لا نفسه مطلقا كما مر وظاهر التسهيل أن المتقدم نفس المخصوص
مطلقا قاله شيخنا (قوله وهو خلاف ما صرح به في التسهيل) أي من أن المخصوص قد
يذكر قبل نعم وبئس (قوله أن يكون مختصا) أي بأن يقع معرفة أو نكرة موصوفة

مسنده وذهب ابن كيسان
الى أن المخصوص بدل من
الفاعل ورد بأنه لازم
وليس البدل بلازم ولانه
لا يصلح لمباشرة نعم (وان
يقدم مشعر به) أي
بالمخصوص (كفي) عن
ذكره (كالعلم نعم المقتني
والمقتفي) فالعلم مبتدأ
قولا واحدا والجملة بعده
خبره ويجوز دخول الناسخ
عليه نحو انا وجدناه صابرا
نعم العبد وقوله * ان ابن
عبد الله نعم أخو الندى
وابن العشيره * وقوله
اذا أرسلوني عند تعذير
حاجة * أمارس فيها كنت
نعم الممارس * (تنبيهان) *
الاول توهم عبارته هنا
وفي الكافية أنه لا يجوز
تقديم المخصوص وان
المتقدم ليس هو المخصوص
بل مشعر به وهو خلاف
ما صرح به في التسهيل
الثاني حق المخصوص
أمران أن يكون مختصا

أو مضافـة لان شرطه أن يكون أخص من الفاعل كما مر مع ما فيـه فتنبه (قوله للاخبار به عن الفاعل) ومفسر الفاعل كالفاعـل فيتناول ما ذكر من الضابط نحو نعم رجـلا زيد وبئس رجلا عمرو سم (قوله موصوفا) حال من قوله الفاعل وذلك كقولك فى نعم الرجل زيد الرجل الممدوح زيد وفى بئس الولد العاق أباه الولد المذموم العاق أباه وقول البعض حال من فاعل يصلح سهو كما دل عليه بقية كلامه واعلم أنه اذا كان المخصوص مؤنثا جاز تذكير الفعـل وتأنيثه وان كان الفاعـل مذكرا تقول نعم الثواب الجنة ونعمت والتذكير أجود كذا فى التسهيل وشرحه للدماميني (قوله فان بائنه) أى فى المعنى أول أى بتقدير مضاف فى الثانى كما يؤخذ من الشرح (قوله معنى وحكما) أى فى أصل المعنى وهو الذم فلا يرد أنها تفيـد مع ذلك معنى التعجب وفى الاحكام الثابتة لبئس قبل المناسب حذف المعنى لان مماثلتها اها فى المعنى لا تحتاج الى الجعل ورد بان المراد بالمعنى انشاء الذم العام وهو بالجعل لا معناها الاصلى قبل الجعل (قوله وساءت مرتفقا) أى مكانا أى نار مرتفق ليوجد شرط التمييز من كونه عين المميز (قوله واجعل فعلا) يدخل فيه كما قاله سم حب مع غير ذا فيثبت له جميع ما ثبت لنعم من الاحكام ومنه الجمع بين الظاهر والتمييز على القول بجوازه وهو الصحيح والاسناد الى الضمير وغـيره (قوله من ذى ثلاثة) أى حالة كون فعـل كائنا من فعـل ذى ثلاثة أحرف وليس المراد محولا من ذى ثلاثة حتى يرد اعتراض ابن هشام بأن عبارة المصنف ظاهرة فى المحول عن فعـل بالفتح أو الكسر (قوله كنعم) أى كباب نعم فيدخل بئس فهو من حذف المضاف أو من باب الاكتفاء سم (قوله مسجلا) اما صفة مفعول مطلق لاجعل أى جعلا مطلقا أى فى جميع الاحكام وعلى هذا حـل الشارح وهو أقرب واما حال من فعل أى حالة كونه مطلقـا عن التقييـد بضم العـين أصالة وما فى كلام البعض مما يخالف ذلك غير ظاهر (قوله من عدم التصرف الخ) ومن اجراء الخلاف فى الجمع بين التمييز والفاعل الظاهر وأن ما فى نحو ساء ما يحكمون تمييز أو فاعل وجواز كون المخصوص مبتدأ أو خبرا وأنه يكفى عن ذكره تقـدم ما يشعر به زكريا (قوله وافادة المدح أو الذم) أى افادة انشائهما كامر وما يفيـده فعل غـير ساء من مدح أو ذم ليس عاما كما ستعرفه فقول البعض وافادة المدح أو الذم أى العام فاسد وقد صرح بعـد ذلك بما قلنا فتنبه وقوله واقتضاء فاعل أى ومخصوص (قوله أو مضافا الى مصاحبها) أى ولو بواسطة فدخـل المضاف الى المضاف الى مصاحبها (قوله ما هو على فعل أصالة) قد يقال ان التحويل جار فيما ذكر تقديرا كما قالوه فى نحو ولك وهيهات فتكون حركاته غـير حركاته الاصلية اه دنوشرى وقـد يدفع بأن الاصل عدم التقدير (قوله وما حوّل اليه) ثم ان كان معتل العـين بقى قلبها ألفا

أو أن يصلح للاخبار به عن الفاعل موصوفا بالمـدح بعد نعم و بالذم بعد بئس فان بائنـه أول نحو بئس مثل القوم الذين كذبوا أى مثل الذين كذبوا اه (واجعل كبئس) معـنى وحكما (ساء) تقـول ساء الرجل أبو جهل وساء حطب النار أبو لهب وفى التنزيل وساءت مرتفقا وساء ما يحكمون (واجعل فعلا) بضم العين (من ذى ثلاثة كنعم) و بئس (مسجـلا) أى مطلقا يقال أسجلت الشئ اذا أمكنت مـن الانتفاع به مطلقا أى يكون له ما لهما من عدم التصرف وافادة المدح أو الذم واقتضاء فاعل كفاعلهـما فيكون ظاهرا مصاحبا لأل أو مضافا الى مصاحبها أو ضميرا مفسرا بتمييز وسواء فى ذلك ما هو عـلى فعل أصالة نحو ظرف الرجـل زيد وخبث غلام القوم عمرو وما حوّل اليـه نحو ضرب رجلا زيد وفهم رجلا خالد

نحو قال الرجل زيد و باع الرجل زيدا واللام ظهرت الواو وقلبت الياء واوا نحو غزو ورمو وقيل يقر على حاله فيقال غزا ورمى همع (قوله ثم ضمن) أى بعد تحويله وصيرورته قاصرا معنى بئس أى انشاء الذم العام فكان الاولى أن يقول فصار جامدا او بحذف قوله قاصرا فرارا من التكرار ودفعه بأن اعادة قاصر الدفع توهم تعديه بعد التضمين رد بأن هذا لا يتوهم مع التحويل الى فعل بالضم لانها لازمة لزوم (قوله بما ذكرنا) أى من كونه كبئس فى أحكامه (قوله لخفاء التحويل فيه) أى بسبب الاعلال وأورد عليه أنه يقتضى ذكر نحو زان وشان لوجود العلة المذكورة فالاولى أن يقال انما أفرده لانه للذم العام فهو أشبه ببئس بخلاف نحو جهل فان الذم فيه خاص ولكثرة استعماله بخلاف غيره قاله الدمامينى (قوله صالحا للتعجب) بأن يستوفى شروطه المارة (قوله يجوز فى فاعل فعل الخ) يؤخذ من هذا أن قوله سابقا واقتضاء فاعل كفاعليهما الخ ليس على سبيل الوجوب بل الاولوية ثم رأيت شيخنا السيد كتب على قوله واقتضاء فاعل كفاعليهما مانصه هذا الاينافى مابعد لان مابعد على الصحيح وهذا على غيره مجاراة لظاهر النظم اه ويؤخذ أيضا كما قاله سم من تعبيره بالجواز كغيره جواز انضمار فاعل فعل المذكور مفردا مذكرا دائما كفاعل نعم نحو كرم رجلا زيدا أو رجلين الزيدان أو رجالا الزيدون وكلامه فى غير ساء وان كانت على وزن فعل لانها ملازمة لاحكام بئس لاتفارقها كما استظهره الدمامينى قال وهذا ان تحقق كان وجها آخر لافراد ساء بالذكر (قوله حب بالزور الخ) أصل حب حبب نقلت حركة الباء الى الحاء بعد سلب حركتها وأدغم والزور بالفتح الزائر يستوى فيه المفرد وغيره وصفحة كل شئ جانبه واللمام بكسر اللام جمع لمة بكسرها أيضا الشعر المجاوز شحمة الاذن فاذا بلغ المنكب سمى جمة بضم الجيم واذا لم يبلغ شحمة الاذن سمى وفرة (قوله نظرا لما فيه من معنى التعجب) راجع لكل من الثلاثة قبله فجاز الجر بالباء حملا على أحسن بزيد وجاز الاستغناء عن أل حملا على أحسن زيدا وجاز اضماره على وفق ماقبله حملا على قولك الزيدان ما أكرمهما الزيدون ما أكرمهم (قوله وذكر ابن عصفور الخ) فى كلام السيوطى ان الذى فى هذه الثلاثة بعض العرب لا جميعهم وأن منهم من يحولها وحينئذ يكون مثل بعلم الرجل صحيحا فاعرفه (قوله فى المعنى) أى انشاء المدح العام أى وفى الفعلية على الاصح والمضى والنقل الى الانشاء والجمود وتفارقها فى أنها لا يجوز فى لفظها الا هيئة واحدة وفى جواز دخول لا عليها ودخول يا عليها من غير شذوذ بخلاف نعم وان احتيج الى التأويل فى المحلين اه يس (قوله حب من حبذا) أشار به الى ان فى عبارة المصنف مسامحة لان المماثل لنعم حب فقط

﴿تنبيهات﴾ الاول من هذا النوع ساء فان أصله سوأ بالفتح فحول الى فعل بالضم فصار قاصرا ثم ضمن معنى بئس فصار جامدا قاصرا محكوما له بما ذكرنا وانما أفرده بالذكر لخفاء التحويل فيه * الثانى انما يصاغ فعل من الثلاثى لقصد المدح أو الذم بشرط أن يكون صالحا للتعجب منه مضمنا معناه نص على ذلك ابن عصفور وحكاه عن الاخفش * الثالث يجوز فى فاعل فعل المذكور الجر بالباء والاستغناء عن أل واضماره على وفق ماقبله نحو

حب بالزور الذى لايرى
منه الا صفحة أو لمام

وفهم زيد والزيدون كرموا رجالا نظرا لما فيه من معنى التعجب * الرابع مثل فى شرح الكافية وشرح التسهيل وتبعه ولده فى شرحه بعلم الرجل وذكر ابن عصفور أن العرب شذت فى ثلاثة ألفاظ فلم تحولها الى فعل بل استعملتها استعمال نعم وبئس من غير تحويل وهى علم وجهل وسمع انتهى (ومثل نعم) فى المعنى حب من (حبذا)

وزيد عليها بأنها تشعر بان الممدوح محبوب وقريب من النفس قال فى شرح التسهيل والصحيح أن حب فعل قصد به المحبة والمدح وجعل فاعله ذا ليدل على الحضور فى القلب وقد أشار الى ذلك بقوله (الفاعل ذا) أى فاعل حب هو لفظ ذا على المختار وظاهر مذهب سيبويه قال ابن خروف بعد أن مثل بحبذا زيد حب فعل وذا فاعلها وزيد مبتدأ وخبره حبذا هذا قول سيبويه وأخطأ عليه من زعم غير ذلك

﴿تنبيه﴾ فى قوله الفاعل ذا تعريض بالرد على القائلين بتركيب حب مع ذا ولهم فيه مذهبان قيل غلبت الفعلية لتقدم الفعل فصار الجميع فعلا وما بعده فاعل وقيل غلبت الاسمية لشرف الاسم فصار الجميع اسما مبتدأ وما بعده خبر وهو مذهب المبرد وابن السراج ووافقهما ابن عصفور ونسبه الى سيبويه وأجاز بعضهم كون حبذا خبرا مقدما (وان ترد ذما فقل لاحبذا) زيد فهى بمعنى بئس ومنه قوله * ألا حبذا أهل الملا غير أنه * اذا ذكرت مى فلا حبذا هيا * (وأول ذا المخصوص) أى اجعل المخصوص بالمدح أو الذم تابعا لذا لا يتقدم بحال قال فى شرح التسهيل أغفل كثير من النحويين ايضا التنبيه على امتناع تقديم المخصوص فى هذا الباب قال ابن بابشاذ وسبب ذلك توهم كون المراد من زيد حبذا زيد حب هذا قال فى شرح التسهيل وتوهم هذا بعيد فلا ينبغى أن يكون المنع من أجله بل المنع من أجل اجراء حبذا مجرى المثل

لاحبذا وانما ارتكبها اتكالا على وضوح الحال بقوله الفاعل ذا وأما قول البعض تبعا لشيخنا انما ارتكبها اشارة الى أن مماثلتها نعم اذا اتصلت بذا فيرده أنها تماثل نعم فى نحو حب رجلا زيد مما قصد به انشاء المدح والتعجب وان لم تتصل بذا تحب كما مر فتدبر (قوله وقريب من النفس) مفاده استفادة القرب من حب لاستلزام الحب له وهذا لا ينافى استفادته من ذا أيضا حتى يعارض ما سينقله عن شرح التسهيل (قوله على الحضور) أى حضور معناه لكونه محبوبا (قوله الفاعل ذا) هو كفاعل نعم لا يجوز اتباعه واذا وقع بعده اسم فهو مخصوص لا تابع لاسم الاشارة . سم (قوله وزيد مبتدأ) اى لانه المخصوص كما علمت والرابط ذا أو العموم ان أريد به الجنس سم (قوله هذا) اى ما ذكر من ان حب فعل وذا فاعلها وزيد مبتدأ خبره حبذا (قوله وأخطأ عليه) عداه بعلى لتضمينه معنى كذب هكذا قال البعض وفيه من اساءة الادب مع ابن عصفور ما لا يخفى فالذى ينبغى أن يضمنه معنى جار مثلا وقوله من زعم هو ابن عصفور كما سيأتى فى الشرح (قوله فصار الجميع فعلا) ضعف بأنه يلزم عليه تغليب أضعف الجزأين وبأن تركيب فعل من فعل واسم لا نظير له (قوله فصار الجميع اسما) اى بمنزلة قولك المحبوب اه دمامينى وضعف بأن حبذا لو كان اسما لوجب تكرار لا ان اهملت لا نحو لا حبذا زيد ولا عمرو وعمل لا فى معرفة ان اعملت عمل ان أو ليس وبقى وجه آخر وهو كون حب فعلا والاسم الظاهر فاعله وذا ملغاة (قوله وأجاز بعضهم) اى بعض القائلين بأن حبذا اسم (قوله فقل لا حبذا) أورد عليه أن حبذا على الصحيح فعل جامد ولا انما تدخل على فعل متصرف وأجيب بأن الجمود نشأ بعد دخول لا فهى لم تدخل الا على فعل متصرف وبأن النفى صار غير مقصود بل المقصود بلا حبذا اثبات الذم وبالثانى يجاب عن الاعتراض على الاول بان لا اذا دخلت على فعل متصرف غير دعائى يوجب تكرارها ويجاب أيضا عنه بأنه لما نقل الى الانشاء أشبه الفعل الدعائى (قوله وأول ذا المخصوص) ذا مفعول مقدم والمخصوص مفعول أول مؤخر أى اجعل المخصوص واليا ذا وما فى اعراب الشيخ خالد من عكس ذلك غير ظاهر (قوله لا يتقدم بحال) اى لا على ذا ولا على حب (قوله وسبب ذلك) اى امتناع التقديم (قوله توهم كون المراد الخ) أى فيقال فى حب ضمير هو الفاعل عائدا على زيد وذا مفعول فيكون مدلول اسم الاشارة غير زيد مع أنه ليس بمراد (قوله وتوهم هذا بعيد) وأيضا هو موجود مع التأخير

ويجب في ذا أن يكون بلفظ الافراد والتذكير (أيا كان) المخصوص أي أي شيء كان مذكرا أو مؤنثا مفردا أو مثنى أو مجموعا (لا * تعدل بذا) عن الافراد والتذكير (فهو يضاهي المثلا) والامثال لا تغير فتقول حبذا زيد وحبذا الزيدان وحبذا الزيدون وحبذا هند وحبذا الهندان وحبذا الهندات ولا يجوز حب ذان الزيدان ولا حب هؤلاء الزيدون ولا حب ذي هند ولا حب تان الهندان ولا حب أولاء الهندات قال ابن كيسان انما لم يختلف ذا لانه اشارة أبدا الى مذكر محذوف والتقدير في حبذا هند حبذا حسن هند وكذا باقي الامثلة ورد بأنه دعوى بلا بينة ﴿تنبيهات﴾ الاول انما يحتاج الى الاعتذار عن عدم المطابقة على قول من جعل ذا فاعلا وأما على القول بالتركيب فلا * الثاني لم يذكر هنا اعراب المخصوص بعد حبذا وأجاز في التسهيل أن يكون مبتدأ والجملة قبله خبره وان يكون خبر مبتدا واجب الحذف وانما لم يذكر ذلك هنا اكتفاء بتقديم الوجهين في مخصوص نعم هذا على القول بأن ذا فاعل وأما على القول بالتركيب فقد تقدم اعرابه * الثالث يحذف المخصوص في هذا الباب للعلم به كما في باب نعم كقوله * ألا حبذا لولا الحياء وربما * منحت الهوى ما ليس بالمتقارب * أي ألا حبذا ذكر هذه النساء لولا الحياء وسأذكر ما يفارق فيه مخصوص حبذا مخصوص نعم آخرا اهـ (وما سوى ذا ارفع بحب أو فجر * بالبا) نحو حب زيد رجلا وحب به رجلا

أيضا وان كان أقوى مع التقديم قيل وانما كان هذا التوهم بعيدا لاشتهار التركيب في غير هذا المعنى وفيه أن التركيب المشتهر حبذا زيد لا زيد حبذا (قوله أيا كان) أيا اسم شرط نصب بشرطه وهو كان على حد أياما تدعوا وجملة لا تعدل بذا جواب الشرط على حذف فاء الجزاء وقوله فهو الخ تعليل للنهي عن العدول وعلل مع ان التعليل ليس من وظائف المتون اشارة الى رد توجيه ابن كيسان الآتي في الشرح أو هو جواب الشرط وجملة لا تعدل بذا معترضة والباء في بذا على بابها وعليه جرى الشارح حيث قال عن الافراد والتذكير أو بمعنى عن أي لا تعدل عن لفظ ذا الى غيره وضميرفهو يرجع الى ذا بتقدير مضاف أي تركيبه أي التركيب المشتمل عليه (قوله يضاهي المثلا) أي في كثرة الاستعمال وقوله والامثال لا تغير أي فكذا ما شابهها (قوله لانه اشارة الخ) وقال الفارسي لان المراد منه الجنس همع (قوله الى مذكر محذوف) أي مضاف الى المخصوص (قوله ورد) أي هذا التوجيه بأنه دعوى بلا بينة أي دليل لعدم ظهور هذا المقدر في شيء من كلام العرب فالصحيح ما مر من أنه انما لم يختلف لشبهه بالامثال (قوله وأما على القول بالتركيب فلا) أي لان المجموع فعل أو اسم مبتدأ وذا ليس اشارة الى شيء حتى يعتبر فيه المطابقة نعم يرد أن المطابقة واجبة بين المبتدا والخبر وهما حبذا والزيدان مثلا ولم توجد فيحتاج الى الاعتذار عن عدم المطابقة بينهما على القول بتركيب حبذا وجعل المجموع اسما بأنه مراعاة لمعنى كل من الزيدين مثلا فتأمل (قوله خبر مبتدا واجب الحذف) أي أو مبتدا محذوف الخبر وجوبا على قياس ما تقدم وذهب بعض الى أنه بدل وبعض آخر الى أنه عطف بيان ويردهما أنه يلزم عليهما وجوب ذكر التابع ويرد البدل أنه لا يحل محل الاول ويرد البيان وروده نكرة اهـ دماميني وفي رد البدل بما تقدم (قوله لولا الحياء) جواب لولا محذوف أي لولا الحياء يمنعني لذكرتهن وقوله منحت أي أعطيت الهوى أي هواي ما ليس بالمتقارب أي القريب أي ما لا طمع فيه (قوله أو فجر بالبا) أي على قلة بخلاف فاعل نعم فان جره بالباء ممتنع وفاعل فعل فان جره بالباء كثير والفاء زائدة لا عاطفة حتى يستشكل بدخول عاطف على عاطف (قوله نحو حب زيد رجلا) قال البعض تبعا لسم هذا صريح في أن فاعل حب يكون علما وليس كذلك بل يجب أن يكون اسم جنس محلى بأل أو مضافا الى المحلى بها أو ضميرا مفسرا بتمييز

(ودون ذا انضمام الحا) من حب بالنقل من حركة العين (كثر) وينشد بالوجهين قوله وحب بها مقتولة حين تقتل أما مع ذا فحب فتح الحاء * (تنبيهان) * الاول قال في شرح الكافية وهذا التحويل مطرد في كل فعل مقصود به المدح وقال في التسهيل وكذا في كل فعل حلقي الفاء مرادا به مدح أو تعجب * الثاني قوله كثر لا يدل على أنه أكثر من الفتح قال الشارح وأكثر ما تجيء حب مع غير ذا مضمومة الحاء وقد لا تضم حاؤها كقوله فحبذا ربا وحب دينا اه * (خاتمة) * يفارق مخصوص حبذا مخصوص نعم من أوجه الاول أن مخصوص حبذا لا يتقدم بخلاف مخصوص نعم وقد سبق بيانه * الثاني أنه لا تعمل فيه النواسخ بخلاف مخصوص نعم الثالث أن اعرابه خبر مبتدا محذوف أسهل منه في باب نعم لان ضعفه هنالك نشأ من دخول نواسخ الابتداء عليه وهي لا تدخل عليه هنا قاله في شرح التسهيل * الرابع أنه يجوز ذكر التمييز قبله وبعده نحو حبذا رجلا زيد وحبذا زيد رجلا قال في شرح التسهيل وكلاهما سهل يسير واستعماله كثير الا أن تقديم التمييز أولى وأكثر وذلك بخلاف المخصوص بنعم فان تأخير التمييز عنه نادر كما سبق والله أعلم

ومن

أو لفظ ما أو من كما صرح به الشاطبي كفاعل نعم اه وما نقله عن تصريح الشاطبي وان تبادر من عموم قول المصنف واجعل فعلا من ذي ثلاثة كنعم مسجلا مخالف لقول الشارح سابقا يجوز في فاعل فعل المذكور الجر بالباء والاستغناء عن أل واضماره على وفق ما قبله ثم مثل للاستغناء عن أل بنحو فهم زيد ثم قال نظرا الى ما فيه من معنى التعجب اه فتمثيل الشارح بنحو حب زيد رجلا موافق لما أسلفه سابقا (قوله ودون ذا) حال من محذوف للعلم به أي انضمام الحاء من حب حالة كونها دون ذا كثر وقوله بالنقل أي بسببه متعلق بانضمام وقوله من حركة العين المناسب حذف حركة وهذا صريح في أن أصل حب حبب بضم العين أي صار حبيبا وبه صرح غيره أيضا (قوله وحب بها الخ) صدره * فقلت اقتلوها عنكم بمزاجها الضمير للخمر ومزاجها الماء وقتلها به اضعاف حدتها ولهذا عداه بعن ومقتولة أي ممزوجة منصوب على الحال أو التمييز (قوله فحب فتح الحاء) أي ان جعلتا كالكلمة الواحدة كما في التوضيح قال المصرح فان جعلتا باقيتين على أصلهما جاز الوجهان (قوله وهذا التحويل) أي نقل حركة العين الى الفاء (قوله في كل فعل مقصود به المدح) ظاهره سواء كان حلقي الفاء كحسن أولا كضرب وبه صرح في الارتشاف وان نظر الى كلامه في التسهيل قيد بحلقي الفاء (قوله مدح أو تعجب) لا معنى لتخصيص المصنف المدح بالذكر لمساواة الذم له في الحكم ثم الصواب أن لو اكتفى بقوله تعجب عن ذكر المدح والذم لانه نص فيما مضى على أن فعل الجاري مجرى نعم وبئس مضمن معنى التعجب وانما ترك المصنف النص على جواز التسكين من غير نقل لان هذا الحكم ثابت لفعل بضم العين مطلقا تضمن تعجبا أو لم يتضمنه بل فعلا كان أو اسما دماميني (قوله لا يدل على أنه أكثر من الفتح) قال سم قد يقال بل يدل لان المراد كثر بالنسبة الى الفتح فيفيد أنه أكثر منه (قوله فحبذا ربا وحب دينا) من كلامه صلى الله عليه وسلم حين نزل في الخندق والشاهد في حب دينا (قوله وقد سبق بيانه) أي بكون المصنف صرح بتقديمه في التسهيل وان كانت عبارته هنا وفي الكافية توهم منع تقديم مخصوص نعم (قوله أنه لا تعمل فيه النواسخ) بخلاف مخصوص نعم فانها تعمل فيه نحو نعم رجلا كان زيد (قوله نشأ من دخول نواسخ الابتداء) أي لانها لا تدخل الا على المبتدأ (قوله يجوز ذكر التمييز الخ) مثل التمييز الحال كما في التسهيل نحو حبذا مبذولا المال وحبذا المال مبذولا اذا قصد الحال دون التمييز (قوله الا أن تقديم التمييز أولى) أي لاكثريته فقوله وأكثر عطف علة على معلول ولعدم الفصل بين التمييز ومميزه

ومن هنا يعلم أن المراد بالاء المخصوص لذا ايقاعه بعده وان لم يتصل به فالمقصود في تقدمه على حبذا الا في الفصل بينه وبين ذا والفرق بين هذا وباب نعم أن الضمير أحوج للتمييز من الاشارة لجعل تاليا للضمير ذكره سم وقوله نادر أي شاذ

﴿أفعل التفضيل﴾

قيل أولى منه التعبير باسم التفضيل ليشمل خيرا وشرا لانهما ليسا على زنة أفعل وأولى منهما التعبير باسم الزيادة ليشمل نحو أجهل وأبخل مما يدل على زيادة النقص لا على الفضل ويدفع الاول بأن قوله أفعل أي لفظا أو تقديرا فخير وشر من الثاني ويدفع الثاني بان المراد بالفضل الزيادة مطلقا في كمال أو نقص (قوله للزوم الوصفية ووزن الفعل) اعترضه البعض بأنه كان الاولى حذف لزوم لان المقتضي لمنع الصرف الوصفية ووزن الفعل ولا دخل للزوم في اقتضاء منع الصرف ولك دفعه بأن اضافة لزوم الى الوصفية من اضافة الصفة الى الموصوف أي للوصفية اللازمة أي الاصلية لان الوصفية العارضة لا تمنع الصرف كما يأتي في قول المصنف وألغين عارض الوصفية الخ فاعرفه (قوله ولا ينصرف) أي لفظا وتقديرا وقوله الا ان الهمزة الخ أي فخير وشر انصرفا عن صيغة أفعل لفظا لا تقديرا فقول البعض أي لفظا أو تقديرا فيه ما فيه (قوله حذفت في الاكثر من خير وشر) أي في التفضيل أما في التعجب فالغالب ما أخيره وما أشره وندر ما خيره وما شره دماميني (قوله لكثرة الاستعمال) أي فهما شاذان قياسا لا استعمالا وفيهما شذوذ من جهة أخرى وهي كونهما لا فعل لهما (قوله في ذلك) أي في حذف الهمزة لا في كثرة الاستعمال كما يؤخذ من تعبيره بقد (قوله من الكذاب الاشر) أي بفتح الشين وتشديد الراء (قوله ونحو بلال خير الناس وابن الاخير) شطر بيت من الرجز بدليل قول الفارضي نحو قول الشاعر بلال الخ وبلال بمنع الصرف للضرورة (قوله من كل مصوغ منه) أخذ الكلية من مقام البيان لا من النكرة لانها في سياق الاثبات لا تدل على العموم ومنه نائب فاعل مصوغ (قوله نحو هو أضرب) تعدد الامثلة اشارة الى أنه لا فرق في المصوغ منه بين مفتوح العين ومكسورها ومضمومها (قوله لكونه الخ) علة لأب أو أبى وقوله ثمة أنسب بالثاني خلافا للبعض (قوله وألص من شظاظ) بكسر الشين المعجمة وظاءين معجمتين اسم رجل من ضبة كان لصا كريا (قوله ومما زاد) أي وشذ بناؤه مما زاد (قوله كهذا الكلام أخصر من غيره) أي لصوغه من اختصر وفيه شذوذ من جهة أخرى وهي صوغه من المبني للمجهول (قوله وفي أفعل) أي وفي بناء أفعل التفضيل من أفعل المذاهب الثلاثة المتقدمة في التعجب الجواز مطلقا والمنع مطلقا والجواز ان

ووزن الفعل ولا ينصرف عن صيغة أفعل الا أن الهمزة حذفت في الاكثر من خير وشر لكثرة الاستعمال وقد يعامل معاملتهما في ذلك أحب كقوله * وحب شيء الى الانسان ما منعا * وقد يستعمل خير وشر على الاصل كقراءة بعضهم من الكذاب الاشر ونحو بلال خير الناس وابن الاخير (صغ من) كل (مصوغ منه للتعجب) اسما موازنا (أفعل للتفضيل) قياسا مطردا نحو هو أضرب وأعلم وأفضل كما يقال ما أضربه وأعلمه وأفضله (وأب) هنا (اللذ أبى) هناك لكونه لم يستكمل الشروط المذكورة ثمة وشذ بناؤه من وصف لا فعل له كهو أقمن به أي أحق وألص من شظاظ هكذا قال الناظم وابن السراج لكن حكى ابن القطاع لص بالفتح اذا استتر ومنه اللص بتثليث اللام وحكى غيره لصصه اذا أخذه بخفية ومما زاد على ثلاثة كهذا الكلام أخصر من غيره وفي أفعل المذاهب الثلاثة

(قول المحشي وفيهما شذوذ الخ الذي في كتب اللغة ان لهما فعلا اهـ)

كانت الهمزة لغير النقل والمنع ان كانت للنقل (قوله وسمع الخ) المثالان الاولان شاذان على القول بالمنع مطلقا وعلى القول بالتفصيل قياسيان على القول بالجواز مطلقا والمثال الثالث شاذ على القول بالمنع مطلقا قياسي على غيره واقفر مكان لانبات فيه ولا ماء (قوله كهو أزهى من ديك) حكى ابن دريد بناء فعله للفاعل ولا شذوذ عليه اه تصريح الا أن يقال المتبادر صوغ أزهى من المبني للمفعول لكثرته وندور المبني للفاعل كما تقدم نظير ذلك في التعجب عن التصريح قال زكريا وخص الديك بالذكر لانه ينظر الى حسن ألوانه ويعجب بنفسه (قوله وأشغل من ذات النحيين) انما كان مصوغا من المبني للمفعول لان المراد أنها أكثر مشغولية لا أنها أكثر شغلا لغيرها وان كان يصاغ من المبني للفاعل اذا ناسب المقام ومن مجيء فعله مبنيا للفاعل شغلتنا أموالنا وأهلونا فما ذكره ابن الناظم من أن شغل مما لزم البناء للمفعول غير مسلم والنحيين تثنية نحي بكسر النون وسكون الحاء المهملة زق السمن وذات النحيين امرأة من تيم الله بن ثعلبة كانت تبيع السمن في الجاهلية فأتى خوات بن جبير الانصاري قبل اسلامه فساومها فحلت نحيا فقال لها أمسكيه حتى أنظر الى غيره ثم حل الآخر وقال لها أمسكيه فلما شغل يديها حاورها حتى قضى منها ما أراد وهرب ثم أسلم وشهد بدرا رضي الله تعالى عنه (قوله وأعنى بحاجتك) سمع فيه عني كرضي بالبناء للفاعل ولا شذوذ عليه الا أن يقال ما مر (قوله وفيه ما تقدم عن التسهيل) أي من أنه قد يبني فعلا التعجب من فعل المفعول ان أمن اللبس وعليه فيبنى منه أفعل التفضيل ان أمن اللبس (قوله وما به الخ) يستثنى من ذلك فاقد الصوغ للفاعل وفاقد الاثبات فان أشد يأتي هناك ولا يأتي هنا لان المؤول بالمصدر معرفة والتمييز واجب التنكير كما نبه عليه الموضح والظاهر أنه لا استثناء عند من يجوز تعريف التمييز من الكوفيين على أنه كما قال سم يتأتى التوصل بنحو أشد الى التفضيل من المبني للمفعول الذي لا لبس فيه بالمبني للفاعل لصحة الاتيان بالمصدر الصريح حينئذ على أنه مصدر المبني للمفعول وان كان بصورة مصدر المبني للفاعل ومن فاقد الاثبات اذا أضيف العدم أو الانتفاء الى المصدر الصريح كما مر في التعجب واعلم أن في قول المصنف وما به الخ تقديم نائب الفاعل على الفعل وهو جائز في الضرورة كتقديم الفاعل بل أولى كما أسلفناه في باب الفاعل بل لا يبعد عندي جواز تقديم نائب الفاعل اختيارا اذا كان ظرفا أو مجرورا لعدم علة منع التقديم وهي التباس الجملة الفعلية بالاسمية كما قدمناه في باب نائب الفاعل ومثل ذلك يقال في نحو قوله في باب التصغير وما به لمنتهى الجمع وصل الخ فكن على بصيرة (قوله به الى التفضيل صل) قال الدماميني ههنا بحث وهو أن أفعل التفضيل يقتضي اشتراك المفضل والمفضل

وسمع هو أعطاهم للدراهم وأولاهم للمعروف وهذا المكان أقفر من غيره ومن فعل المفعول كهو أزهى من ديك وأشغل من ذات النحيين وأعنى بحاجتك وفيه ما تقدم عن التسهيل في فعلي التعجب (وما به الى تعجب وصل * لمانع) من أشد وما جرى مجراه (به الى التفضيل صل) عند مانع صوغه من الفعل

عليه في أصل الحدث وزيادة المفضل على المفضل عليه فيه فيلزم في كل صورة توصل فيها بأشد أن تكون الشدة موجودة في الطرفين وزائدة في طرف المفضل وهذا قد يتخلف باعتبار القصد فانك قد تقصد اشتراك زيد وعمرو في الاستخراج مثلا لا في شدته وأن استخراج زيد شديد بالنسبة الى استخراج عمرو ولا أشد فكيف يتأتى التوصل في مثل ذلك بأشد مع دلالته على خلاف المقصود اه (قوله لكن أشد الخ) دفع بالاستدراك توهم تساوي المنصوب بين بعد أشد هنا وفي التعجب وان لم توهمه عبارة المصنف (قوله ونصب الخ) أخذه من قول المصنف في باب التمييز والفاعل المعنى انصبن بأفعلا الخ وبهذا يندفع ما يقال الاحالة على باب التعجب توهم جواز نصب المصدر هنا وجره بالباء وأن نصبه على المفعول به وكلاهما غير صحيح قاله الشاطبي (قوله وأفجع موتا) فيه أن هذا المثال ليس مما نحن فيه لان المقصود الاخبار بالزيادة في الفجعة لا في الموت فهو على الاصل (قوله صله أبدا) أي ان أبقى على أصله من افادة الزيادة على معين فان عرى عنها لم يجب وصله بمن لا لفظا ولا تقديرا كما ستعرفه (قوله تقديرا) أي بأن تحذف مع مجرورها للعلم به فلو لم يعلم لم يجز الحذف وقد يذكر مع العلم نحو قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة قاله الدماميني (قوله فيمتنع وصلهما بمن) أي التي الكلام فيها وهي الجارة للمفضول ووجه الامتناع أن الوصل في المجرد انما وجب ليعلم المفضول وهو مع الاضافة مذكور صريحا ومع أل في حكم المذكور لان أل اشارة الى معين تقدم ذكره لفظا أو حكما وتعيينه يشعر بالمفضول فعلى هذا لا تكون أل في أفعل التفضيل الا للعهد لئلا يعرى عن ذكر المفضول أفاده شارح الجامع (قوله اختلف في معنى من هذه) أي على ثلاثة أقوال قول المبرد وقول سيبويه وقول المصنف في شرح التسهيل (قوله لابتداء الغاية) أي المسافة في ارتفاع نحو خير منه أو انحطاط نحو شر منه (قوله واليه ذهب سيبويه) الضمير يرجع الى انها لابتداء الغاية لا بقيد كونه فقط كما يقول المبرد بدليل ما بعد (قوله معنى التبعيض) يؤخذ من قول سيبويه في هو أفضل من زيد فضله على بعض ولم يعم أن المراد بالتبعيض كون مجرورها بعضا لا التبعيض المتقدم في حروف الجر وحينئذ لا ينهض الوجه الاول من وجهي ابطال التبعيض الآتيين (قوله الى انها بمعنى المجاوزة) أي مجاوزة الفاضل المفضول بمعنى زيادته عليه في الوصف والمراد أنها تفيد ذلك مع بقية التركيب فسقط الاعتراض بانها لو كانت للمجاوزة لصح أن تقع موقعها عن على أن صحة وقوع المرادف موقع مرادفه اذا لم يمنع مانع وهنا منع مانع وهو الاستعمال لان اسم التفضيل لا يصاحب من حروف الجر الا من وهذا الجواب الثاني ذكره المصرح والشمني وهو أولى لان التزام كون المفيد للمجاوزة جملة

لكن أشد ونحوه في التعجب فعل وهنا اسم ونصب هنا مصدر الفعل المتوصل اليه تمييز افتقول زيد أشد استخراجا من عمرو وأقوى بيانا وأفجع موتا (وأفعل التفضيل صله أبدا * تقديرا أو لفظا بمن ان جردا) من أل والاضافة جارة للمفضول وقد اجتمعا في أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا أي منك أما المضاف والمقرون بأل فيمتنع وصلهما بمن

(تنبيهات) الاول اختلف في معنى من هذه فذهب المبرد ومن وافقه الى أنها لابتداء الغاية واليه ذهب سيبويه لكن أشار الى أنها تفيد مع ذلك معنى التبعيض فقال في هو أفضل من زيد فضله على بعض ولم يعم وذهب في شرح التسهيل الى أنها بمعنى المجاوزة وكأن القائل زيد أفضل من عمرو قال جاوز زيد عمرا في الفضل قال ولو كان الابتداء مقصودا لجاز أن يقع بعدها الى قال ويبطل كونها

للتبعيض أمران احدهما عدم صلاحية بعض موضعها والاخر كون المجرور بها عاما نحو الله اعظم من
كل عظيم والظاهر كما قال المرادي ما ذهب اليه المبرد وما رد به الناظم ليس بلازم لان
الانتهاء قد يترك الاخبار
به لكونه لا يعلم أو لكونه
لا يقصد الاخبار به ويكون
ذلك أبلغ في التفضيل
اذ لا يقف السامع على محل
الانتهاء * الثاني أكثر
ما تحذف من ومجرورها
اذا كان أفعل خبرا كالآية
ويقل اذا كان حالا كقوله
دنوت وقد خلناك كالبدر
أجملا * أي دنوت أجمل
من البدر أو صفة كقوله
تروحي أجدر أن تقيلي
غدا بجنبي بارد ظليل
أي تروحي وأتي مكانا أجدر
من غيره بأن تقيلي فيه
الثالث قوله صله يقتضي
انه لا يفصل بين أفعل وبين
من وليس على اطلاقه بل
يجوز الفصل بينهما بمعمول
أفعل وقد فصل بينهما بلو
وما اتصل بها كقوله
ولفوك أطيب لو بذلت لنا
من ماء موهبة على خمر
ولا يجوز بغير ذلك * الرابع
اذا بني أفعل التفضيل مما
يتعدى بمن جاز الجمع بينها
وبين من الداخلة على
المفضول مقدمة أو مؤخرة
نحو زيد أقرب من عمرو ومن كل خير وأقرب من كل خير من عمرو * الخامس
قد تقدم ان المضاف والمقرون بأل يمتنع اقترانهما بمن المذكورة فأما قوله

التركيب مع كونه قابلا للمنع يؤدي الى عدم حسن تقابل الاقوال الثلاثة فالاولى
أن المفيد لها من وبقية التركيب قرينة على ارادة المجاوزة من من فتدبر (قوله
كون المجرور بها عاما) أي انه قد يكون عاما (قوله من كل عظيم) أوضح منه في العموم
من كل شيء (قوله والظاهر ما ذهب اليه المبرد) أي من كونها لابتداء الغاية فقط
ووجه ظهوره أن من لا تحمل على غير الابتداء الا اذا امتنع منه مانع لانه أشهر
معانيها وهما لا مانع منه فلا حاجة الى اخراجها عنه (قوله ليس بلازم) أي في جميع
مواقع استعمال من الابتدائية (قوله لان الانتهاء قد يترك الخ) منه يعلم أن المراد
بكون المجرور هو المفضل عليه أنه الذي قصد بيان التفضيل عليه والا فالمفضل
عليه في الواقع قد يكون أكثر من ذلك وكذا يقال في معنى كون المضاف اليه هو
المفضل عليه أفاده سم (قوله ويكون ذلك) أي ترك الاخبار بالانتهاء سواء
كان تركه لعدم علمه أو لعدم قصد الاخبار به فقول البعض ان قوله ويكون ذلك الخ
راجع للثاني فقط كما هو الظاهر غير ظاهر (قوله كالآية) هي قوله تعالى انا أكثر
منك مالا وأعز نفرا ومحل التمثيل من الآية قوله تعالى وأعز نفرا (قوله أي تروحي
وأتي مكانا الخ) هذا التقدير انما يناسب ما قاله بعضهم من أن الخطاب للناقة
وتروحي بمعنى سيري في الرواح أي العشي ولا يناسب ما قاله آخرون وتبعه العيني من
أن الخطاب لصغار النخيل وتروحي من تروح النبت اذا طال وأجدر على تقدير
وخذي مكانا أجدر وقوله بأن تقيلي فيه أي تمكثي فيه وقت الظهيرة وعلى أن
الخطاب لصغار النخيل تكون القيلولة كناية عن نموها وزهرتها كما في العيني
بجنبي بارد ظليل أي في مكان بارد ذي ظل (قوله وليس على اطلاقه) أي بل
في مفهومه تفصيل فلا يعترض (قوله بمعمول أفعل) كقوله تعالى النبي أولى
بالمؤمنين من أنفسهم (قوله بلو وما اتصل بها) مثل ذلك الفصل بالنداء وممن صرح
بجوازه الدماميني والسيوطي (قوله لو بذلت لنا) لو للتمني أو شرطية حذف
جوابها أي لأحسنت الينا مثلا والموهبة نقرة يستنقع فيها الماء ليبرد وقوله على
خمر صفة ماء أي حاصل على خمر (قوله ولا يجوز بغير ذلك) يرد عليه النداء لما
عرفت (قوله وأقرب من كل خير من عمرو) لا يقال هذا من صور الفصل بمعمول
أفعل فني كلامه تكرار لانا نقول ذكره هنا ليس من حيث الفصل بل من حيث
تقديم من المعدية على من الجارة للمفضول فلا تكرار (قوله عن المذكورة)
أي الداخلة على المفضل عليه أما غيرها فلا يمتنع الجمع بينها وبين أل أو الاضافة
كقوله

فهم

فهم الاقربون من كل خير * وهم الابعدون من كل ذم

وكقولك زيد أقرب الناس مني (قوله الودى) بفتح الواو وكسر الدال المهملة وتشديد الياء جمع ودية وهي النخلة الصغيرة والجياد جمع جواد وهو الذكر أو الانثى من الخيل والسدف بفتح السين والدال المهملتين والفاء الصبح (قوله ولست) بتاء الخطاب كما قاله العيني وحصى تمييز أي عددا وتمام البيت * وانما العزة للكاثر * أي للفائق في الكثرة من كثره بالتخفيف اذا غلبه في الكثرة فقول البعض تبعا للعيني أي الكثير فيه مساهلة (قوله فمؤولان) مما أول به الاول الغاء المضاف اليه أو جعل منا متعلقا بمحذوف بدل من أعلمنا أي أعلم منا ومنع ابن جني الاضافة وجعل نا مرفوعا مؤكدا للضمير في أعلم نائبا عن نحن ومما أول به الثاني جعل أل زائدة أو جعل منهم متعلقا بمحذوف (قوله ألزم تذكيرا وأن يوحدا) لان المجرد أشبه بأفعل في التعجب وهو لا يتصل به علامة تثنية ولا جمع ولا تأنيث والمضاف للنكرة بمنزلة المجرد في التنكير (قوله زيد أفضل رجل) أصله زيد أفضل من كل رجل فحذف من كل اختصارا وأضيف أفعل الى رجل وجاز كونه مفردا مع كون أفعل بعض ما يضاف اليه فالاصل أن يكون جمعا لفهم المعنى وعدم التباس المراد ووجب تنكيره لان القاعدة أن كل مفرد وقع موقع الجمع لا يكون الا نكرة فان جئت بأل رجعت الى الجمع وان جمعت أدخلت أل فان عطفت على المضاف الى النكرة مضافا الى ضميرها قلت هذا أفضل رجل وأعقله وهذه أكرم امرأة وأعقله بتذكير الضمير وافراده في المفرد وغيره والمذكر وضده على التوهم كأنك قلت من أول الكلام فان أضفت أفعل الى معرفة ثنيت وجمعت وأنثت وهو القياس وأجاز سيبويه الافراد تمسكا بقوله

ومية أحسن الثقلين جيدا * وسالفة وأحسنه قذالا

أي أحسن من ذكر نقله شيخنا عن يس وأقره هو والبعض وظاهره وجوب تذكير الضمير وافراده في نحو هذه أكرم امرأة وأعقله وهذان أكرم رجلين وأعقله وهكذا والوجه عندي جواز المطابقة ان لم تكن واجبة أو أولى فتأمل (قوله ومن ثم) أي من أجل لزوم المجرد التذكير والافراد قيل في أخر جمع أخرى مؤنث آخر أنه معدول عن آخر الذي هو المستحق لأن يستعمل لانه على وزن أفعل التفضيل وبمعناه في الاصل لان معناه الاصلي أشد تأخرا وان صار بمعنى مغاير (قوله وفي قول ابن هانئ) هو أبو نواس الحسن بن هانئ (قوله من فقاقعها) هي النفاخات التي تعلو الماء أو الخمرة قال يس والمحفوظ في البيت من فواقعها بالواو (قوله انه لحن) أي حيث أنث صغرى وكبرى والواجب التذكير وسيأتي تصحيحه في كلام الشارح (قوله يجب في هذا النوع) قال البعض أورد عليه قوله تعالى ثم رددناه أسفل

نحن بغرس الودى أعلمنا
منا بركض الجياد في السدف

وقوله * ولست بالأكثر منهم حصى * فمؤولان (وان لمنكور يضف) أفعل التفضيل (أو جردا) من أل والاضافة (ألزم تذكيرا وأن يوحدا) فتقول زيد أفضل رجل وأفضل من عمرو وهند أفضل امرأة وأفضل من دعد والزيدان أفضل رجلين وأفضل من بكر والزيدون أفضل رجال وأفضل من خالد والهندان أفضل امرأتين وأفضل من دعد والهندات أفضل نسوة وأفضل من دعد ولا تجوز المطابقة ومن ثم قيل في أخر انه معدول عن آخر وفي قول ابن هانئ

كأن صغرى وكبرى من فقاقعها * انه لحن

* (تنبيه) * يجب في هذا النوع مطابقة المضاف اليه

الموصوف كما رأيت وأما ولا تكونوا أول كافر به فتقديره أول فريق كافر به (وتلو أول طبق) لما قبله من مبتدا أو موصوف نحو زيد الافضل وهند الفضلى والزيدان الافضلان والزيدون الافضلون والهندان الفضليان والهندات الفضليات أو الفضل وكذلك مررت بزيد الأفضل وبهند الفضلى الى آخره ولا يؤتى معه بمن كما سبق (وما لمعرفه * أضيف ذو وجهين) منقولين (عن ذى معرفه) هما المطابقة وعدمها (هذا اذا نويت بأفعل (معنى من) أى التفضيل على ما أضيف اليه وحده فتقول على المطابقة الزيدان أفضلا القوم والزيدون أفضلو القوم وأفاضل القوم وهند فضلى النساء والهندان فضليا النساء والهندات فضل النساء وفضليات النساء ومنه وكذلك جعلنا فى كل قرية أكابر مجرميها وعلى عدم المطابقة الزيدان أفضل القوم والزيدون أفضل القوم

٢ قوله أفضل قرشى كذا بالاصل والموافق لما يأتى فى الشرح أفضل قريش اهـ

سافلين اهـ أقول فى البيضاوى وحاشيته للشيخ زاده ما ملخصه ان أسفل اما صفة أمكنة محذوفة أى الى أمكنة أسفل سافلين وهى النار أو أزمنة محذوفة أى الى أزمنة أسفل سافلين وهى أرذل العمر أو حال أى رددناه أى صرفناه عن أحسن الصور حال كونه أسفل سافلين وهم أصحاب النار وعلى الوجه الثانى يكون الاستثناء بعد منقطعا وعلى الاول والآخير متصلا والمستثنى منه الضمير المنصوب فى قوله ثم رددناه لانه فى معنى الجمع لرجوعه الى الانسان المراد منه الجنس اهـ أى والجمع بالياء والنون على الاولين لتغليب العاقل اذا علمت ذلك علمت أن الايراد مدفوع وان الاقتصار عليه قصور وتقصير على أن المنقول عن الشاطبى أنه ذكر أن محل وجوب مطابقة المضاف اليه للموصوف اذا كان المضاف اليه جامدا أما اذا كان مشتقا كما فى الآية فلا والله أعلم ويجب أيضا كونه من جنسه فلا يقال زيد افضل امرأة لان أفعل بعض ما يضاف اليه (قوله الموصوف) أراد به هنا ما يشمل الموصوف معنى فقط كالمبتدا فهو أعم من الموصوف فى قوله بعد من مبتدا أو موصوف (قوله فتقديره أول فريق كافر به) أى وفريق جمع فى المعنى فحصلت المطابقة باعتبار المعنى وأفرد كافر باعتبار افراد فريق فى اللفظ (قوله طبق) أى مطابق لان اقترانه بأل أضعف شبهه بأفعل فى التعجب (قوله والزيدون الافضلون) أى أو الأفاضل ولو زاده كافعل فى نظيره لكان أحسن (قوله ذو وجهين) فالمطابقة لمشابهته المحلى بأل فى الخلو عن لفظ من وعدم المطابقة لمشابهته المجرد لنية معنى من (قوله هذا اذا نويت الخ) ظاهر صنيعه أن قصد التفضيل على المضاف اليه وحده تارة وعلى كل ما سواه تارة أخرى وعدم قصد التفضيل رأسا تارة أخرى يختص بالمضاف الى معرفة والذى سينقله الشارح فى التنبيه الآتى عن المصنف فى شرح التسهيل صريح فى أن المجرد بدون من قد يعرى عن معنى التفضيل رأسا وأن فيه حينئذ وجهين لزوم الافراد والتذكير وهو المشهور والمطابقة ولا يبعد أن يقاس على ذلك ما اذا عرى المضاف الى النكرة عن معنى التفضيل أو قصد به التفضيل على المضاف اليه وغيره نحو الاشج والناقص أعدلا بنى مروان ونحو محمد صلى الله عليه وسلم أفضل قرشى (٢) فتدبر (قوله معنى من) أى المعنى الحاصل معها لان التفضيل ليس نفس معناها وانما هو مستفاد من أفعل كما علم مما قدمه الشارح (قوله ومنه) أى من القول الجارى على المطابقة قوله تعالى وكذلك جعلنا الخ قال البعض فأكابر مفعول أول جعلنا مضاف الى مجرميها وفى كل قرية المفعول الثانى اهـ ولا يخفى ما يلزم عليه من ضعف المعنى والاولى عندى على الاضافة تفسير الجعل بالتمكين كما فى البيضاوى ويحتمل أن فى كل قرية ظرف لغو متعلق بجعلنا وأكابر مفعول ثان ومجرميها مفعول أول أو فى كل

قرينة الثاني ومجرميها بدل وعلى هذين الوجهين جعلنا بمعنى صيرنا ولا اضافة ولا
يرد ماسيذكره الشارح من أنه يلزم عليه المطابقة في المجرد وهي ممتنعة لان الاضافة
منوية أي أكابرها فتأمل (قوله ومنه) أي من القول الجاري على عدم المطابقة
قوله تعالى ولتجدنهم أحرص الناس على حياة فأحرص مفعول ثان لتجد ولو طابق
لقال أحرصي (قوله وهذا) أي عدم المطابقة (قوله فان قدر) أي ابن السراج دفعا لما
يقال كيف يوجب عدم المطابقة وقد وردت في أكابر مجرميها (قوله المطابقة في
المجرد) أي وهي ممتنعة كما مر في النظم فان قال الاضافة منوية كما مر وقع فيما فر
منه (قوله وقد اجتمع الاستعمالان في قوله الخ) أي حيث أفرد أحب وأقرب وجمع
محاسن وجعل الزمخشري أحسن من قسم ما قصد فيه الزيادة المطلقة فلذا جمع
بخلاف أحب وأقرب فانهما من قسم ما قصد فيه التفضيل على المضاف اليه
وحده فلذا أفرده وقوله أحاسنكم أخلاقا استئناف بياني (قوله أو تنويها) بالنصب
عطفا على لم تنو وفي بعض النسخ أو تنوها بحذف الياء ولا وجه له (قوله فهو طبق
ما به قرن) من مبتدأ أو موصوف تشبيها بالمحلى بأل في الخلو من لفظ من ومعناها
(قوله وجها واحدا) لا يقال هذا ينافيه ماسينقله الشارح عن شرح التسهيل من
أن المشهور في أفعل العاري عن معنى التفضيل التزام الافراد والتذكير لما ستعرفه
من أن ما في شرح التسهيل في المجرد من أل والاضافة دون من (قوله كقولهم الخ) فيه
مع ماقبله لف ونشر مرتب (قوله الناقص والأشج أعدلا بني مروان) أي عادلاهم
لانه لم يشاركهما أحد من بني مروان في العدل والناقص هو يزيد بن الوليد بن
عبد الملك بن مروان سمي بذلك لنقصه أرزاق الجند والأشج عمر بن عبد العزيز
بن مروان سمي بذلك لشجة أصابته بضرب الدابة (قوله من بين قريش) أي حال
كونه من بينهم أي من وسطهم وخيارهم (قوله لمجرد التخصيص) أي تخصيص
الموصوف بأنه من القوم الفلاني مثلا لا لبيان المفضل عليهم (قوله الى ما) أي
مضاف اليه ليس هو أي أفعل بعضه أي المضاف اليه الواقع عليه ما ولجريان
الصفة على غير ما هي له أبرز الضمير (قوله الا بعض ما أضيف اليه) أي مشمولا لما
أضيف اليه بحسب المعنى الوضعي وان كان غير مشمول له بحسب المراد منه في
المقام اذ المراد من المضاف اليه غير الموصوف مما يشاركه في المعنى الوضعي فلا
يلزم تفضيل الشيء على نفسه قاله سم وفي كلام الدماميني أن الحصر الذي ذكره
الشارح مذهب البصريين دون الكوفيين (قوله فلذلك) أي لكون المنوي فيه
معنى من لا يكون الا بعض ما أضيف اليه ومالم ينو فيه معنى من لعدم نية المفاضلة
أصلا أو نيتها لا على المضاف اليه وحده بل على كل ماسواه لا يجب فيه ذلك (قوله
ان قصد الاحسن من بينهم أو قصد حسنهم) لان أفعل على هذين الوجهين ليس على

وهكذا الى آخره ومنه ولتجدنهم أحرص الناس وهذا هو الغالب وان السراج يوجبه فان قدر أكابر مفعولا ثانيا ومجرميها مفعولا أول لزمه المطابقة في المجرد وقد اجتمع الاستعمالان في قوله صلى الله عليه وسلم الا أخبركم بأحبكم الي وأقربكم مني منازل يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا (وان * لم تنو) بأفعل معنى من بأن لم تنو به المفاضلة أصلا أو تنويها لا على المضاف اليه وحده بل عليه وعلى كل ماسواه (فهو طبق ما به قرن) وجها واحدا كقولهم الناقص والأشج أعدلا بني مروان أي عادلاهم ونحو محمد صلى الله عليه وسلم أفضل قريش أي أفضل الناس من بين قريش واضافة هذين النوعين لمجرد التخصيص ولذلك جازت اضافة أفعل فيهما الى ماليس هو بعضه بخلاف المنوي فيه معنى من فانه لا يكون الا بعض ما أضيف اليه فلذلك يجوز يوسف أحسن اخوته ان قصد الاحسن من بينهم أو قصد حسنهم ويمتنع ان قصد أحسن منهم

معنى من فلا يجب كونه بعض ما أضيف اليه وقد مر ما لخصه ان أسفل اما صفة لسكون المنوى فيه معنى من يجب أن يكون بعض ما أو أزمنة محذوفة أى الى بعض ما أضيف اليه والا لزم اضافة الشئ الى نفسه فى أحسن فى أحسن فنأه عن أحسن الاخوة صح لتحقق الشرط لان يوسف أحد الاخوة (قوله الوجه الثانى يكون أعاده مع علمه مما قدمه توطئة لذكر الخلاف فيه وذكر أمثلة له نظم المنصوب التسهيل واستعماله أى استعمال أفعل التفضيل عاريا من الاس اه أى واللام دون من مجردا عن معنى التفضيل مؤولا باسم فاعل نحو هو أعلم ان الارادة أو صفة مشبهة نحو وهو أهون عليه أى هين مطرد عند أبى العباس المبرد ذكر الوارد منه والاصح قصره على السماع ولزومه الافراد والتذكير فيما ورد أما أكثر من المطابقة اه مع ايضاح من الدمامينى ومنها يؤخذ أن محل الخلاف وجواز المطابقة وتركها اه والمجرد من أل والاضافة فلا ينافى ما مر وحينئذ المناسب للشارح ترك التمثيل بقوله فشر كما الخ لانه مضاف وأن محل كذلك اذا لم يقترن بمن فالمقترن بمن لا يصح تجريده عن معنى التفضيل أصلا أو ولا سماعا لان من هذه هى الجارة للمفضول قاله الدمامينى ولا يرد عليه قولهم أى التهكم أنت أعلم من الحمار ولا قولهم العسل أحلى من الخل لحصول الوقف التقديرية وصرح فى التسهيل بأن محل عدم تجرد أفعل المقرون بمن فوقه التهكم وأن المفضل عليه فى التهكم يرد بدون مشاركة المفضل تحقيقا وتقديرا أنت اعلم من الحمار والاوجه ما قدمناه من تقدير المشاركة فى التهكم أيضا وقال الدمامينى أيضا وههنا تنبيهان (الأول) قال فى الكشاف من وجيز كلامهم الصيف أحر من الشتاء أى الصيف أبلغ فى حره من الشتاء فى برده هذا نصه وعلى هذا يؤول قولهم العسل أحلى من الخل ونحوه وتحرير هذا الموضع أن يقال لافعل أربع حالات احداها وهى الحالة الاصلية أن يدل على ثلاثة أمور أحدها اتصاف من هو له بالحدث الذى اشتق منه وبهذا الامر كان وصفا والثانى مشاركة مصحوبه له فى تلك الصفة والثالث تميزه موصوفه على مصحوبه فيها وبكل من هذين الامرين فارق غيره من الصفات الحالة الثانية أن يخلع عنه ما امتاز به عن الصفات ويتجرد للمعنى الوصفى الحالة الثالثة أن تبقى عليه أموره الثلاثة ولكن يخلع عنه قيد الامر الثانى ويخلفه قيد آخر وذلك أن الامر الثانى وهو الاشتراك كان مقيدا بتلك الصفة فصار مقيدا بالزيادة ألا ترى أن المعنى فى المثال أن للعسل حلاوة وأن تلك الحلاوة زائدة وأن زيادتها أكثر من زيادة حموضة الخل الحالة الرابعة أن يخلع عنه الامر الثانى وقيد الامر الثالث وهو كون الزيادة على مصحوبه فتكون دلالته على الاتصاف بالحدث وزيادة مطلقة كما فى يوسف أحسن أخوته اه وقد

(تنبيه) يرد أفعل التفضيل عاريا عن معنى التفضيل

تمنع دعواه خلع الامر الثانى عنه فى الحالة الرابعة ثم قال (التنبيه الثانى) من كلامهم المشهور زيد أعقل من أن يكذب وظاهره مشكل اذ قضيته تفضيل زيد فى العقل على الكذب ولا معنى له وقد وجهه فى المغنى بتوجيهين * أحدهما أن يكون الكلام على تأويل أن والفعل بالمصدر وتأويل المصدر بالوصف كما قيل فى قوله تعالى وما كان هذا القرآن أن يفترى ان التقدير ما كان افتراء بمعنى ما كان مفترى وفى قوله تعالى ثم يعودون لما قالوا ان التقدير يعودون للقول بمعنى يعودون للقول فيهن لفظ الظهار كما هو الموافق لقول جمهور العلماء ان العود الموجب للكفارة هو العود الى المرأة لا العود الى القول نفسه كما يقوله أهل الظاهر لكن يضعف هذا الوجه أن التفضيل على الناقص لا فضل فيه * الثانى ان أفعل ضمن معنى أبعد فمعنى المثال زيد أبعد الناس من الكذب لفضله على غيره فمن هذه ليست الجارة للمفضول بل متعلقة بأفعل لتضمنه معنى أبعد والمفضول متروك أبدا فى مثل ذلك لقصد التعميم وهذا الثانى وان أقره فيه أيضا نظر من جهة أن الفعل الذى يسبك هو وما بعده فى المثال بالمصدر مسند الى ضمير المفضل فينبغى عند السبك أن يضاف المصدر الى هذا الضمير كما تقول فى أعجبنى ما صنعت المعنى أعجبنى صنعك واذا فعل ذلك فى المثال صار معناه زيد أبعد الناس من كذبه فيلزم مشاركة الناس له فى البعد من كذب نفسه وزيادته عليهم فى ذلك البعد وهذا عن مظان التوجيه بمعزل وقال الرضى ليس المقصود فى نحو قولهم أنا أكبر من الشعر وأنت أعظم من أن تقول كذا تفضيل المتكلم على الشعر والمخاطب على القول بل المراد بعدهما عن الشعر والقول وأفعل التفضيل يفيد بعد الفاضل من المفضول فمن فى مثله ليست تفضيلية بل هى مثلها فى قولك انا بعيد منه تعلقت بأفعل التفضيل بمعنى متباعد بلا تفضيل اه باختصار وحاصل كلام الرضى ان أفعل التفضيل فيما ذكر مستعمل فى بعض مدلوله دون بعض ويرد عليه أيضا أن فيه نسبة نحو قول كذا والكذب الى المخاطب وقد يدفع هذا وتنظير الدمامينى فى الثانى بأن نسبة ذلك اليه لتوهمه فيه لا لتلبسه به فافهم (قوله نحو ربكم أعلم بكم الخ) انما أول فى هذين الموضعين بما ذكر لانه لا مشارك لله سبحانه وتعالى فى علمه ولا تتفاوت المقدورات بالنسبة الى قدرته اه دمامينى (قوله وان مدت الايدى الخ) الشاهد فى بأعجلهم وأعجل فانهما بمعنى العجل لا فى اجشع لانه كأعور وأجهر كما يؤخذ من قول العينى الاجشع الحريص على الاكل لكن قول القاموس الجشع محركة أشد الحرص وقد جشع كفرح فهو جشع صريح فى أن الوصف منه جشع بفتح فكسر فيكون أجشع أفعل تفضيل (قوله سمك السماء) أى رفعها فهو متعد ومصدره سمك ويستعمل لازما بمعنى ارتفع ومصدره سموك

نحو ربكم أعلم بكم وهو أهون عليه وقوله * وان مدت الايدى الى الزاد لم أكن بأعجلهم اذ أجشع القوم أعجل * وقوله
ان الذى سمك السماء بنى لنا بيتا دعائمه أعز وأطول

وقوله * فشرٌ كما الخير كما الفداء * وقاسه المبرد وقال فى التسهيل والاصح قصره على السماع وحكى ابن الانبارى
عن ابى عبيد القول بورود أفعل التفضيل مؤولا بما لا تفضيل فيه قال ولم يسلم له
النحويون هذا الاختيار
وقالوا لا يخلو أفعل التفضيل
من التفضيل وتأولوا
ما استدل به قال فى شرح
التسهيل والذى سمع منه
فالمشهور فيه التزام الافراد
والتذكير وقد يجمع اذا
كان ما هو له جمعا كقوله
اذا غاب عنكم أسود العين
كنتم * كراما وأنتم ما أقام
ألائم * قال واذا صح جمعه
لتجرده من معنى التفضيل
جاز أن يؤنث فيكون قول
ابن هانئ * كأن صغرى
وكبرى من فقاقعها * حصباء
اه (وان تكن تلومن)
الجارة (مستفهما * فلهما)
أى لمن ومجرورها المستفهم
به (كن أبدا مقدما) على
أفعل التفضيل لا على جملة
الكلام كما فعل المصنف
اذ يلزم على تمثيله الفصل
بين العامل ومعموله بأجنبى
لا قائل به (كمثل ممن
مستخير) ومن أيهم أنت
أفضل ومن كم درهما ملك
أكثر ومن غلام أيهم أنت
أفضل لان الاستفهام له
صدر (ولدى * اخبار)
وعند عدم الاستفهام
التقديم نزرا وجدا) كقوله * فقالت لنا أهلا وسهلا
وزودت * جنى النحل بل ما زودت منه أطيب * وقوله

والمراد بالبيت الكعبة وسيأتى وجه آخر والدعائم جمع دعامة بالكسر وهى
الاسطوانة (قوله فشرٌ كما الخ) قبله * أتهجوه ولست له بكفء * قاله حسان
يخاطب به من هجا النبى صلى الله عليه وسلم (قوله وحكى ابن الانبارى الخ)
اشارة الى قول ثالث ان أفعل التفضيل لا يتجرد عن معنى التفضيل لا سماعا ولا
قياسا (قوله وتأولوا ما استدل به) أما ربكم أعلم بكم فلا مانع من جعله للتفضيل
باعتبار بعض الوجوه أى أعلم بكم من غيره العالم ببعض أحوالكم فالمشاركة فى
مطلق علم وأما وهو أهون عليه فجعل التفضيل فيه باعتبار الاعتقاد الحاصل
لكثير من قياس الغائب على الشاهد أو باعتبار عادة الحوادث لا نفس الامر
وأما بأعجلهم وأعجل فلا مانع من جعلهما للتفضيل وأما أعز وأطول فقال السعد
المراد بالبيت بيت المجد والشرف وقوله أعز وأطول أى من دعائم كل بيت وعلى
هذا هما للتفضيل وأما فشر كما الخير كما الفداء فشرٌ وخير فيه ليسا أفعل تفضيل بل
اسمان كالسهل والصعب لانهما ورد ان كذلك هذا ما ظهر فجعل البعض تأويل
ما استدل به بجعل التفضيل فيه باعتبار الاعتقاد لا نفس الامر انما يصح فى بعض
ما استدل به لا فى كله فتدبر (قوله اذا غاب) أى عدم وأسود العين اسم جبل
ومعنى البيت أنتم لئام أبدا لان هذا الجبل لا يغيب (قوله وان تكن بتلو من الخ)
بقى ما اذا كان الاستفهام بالهمزة ويتجه أن يقال ان أريد الاستفهام عن
المفضل عليه وجب التقديم فتقول أمن زيد أنت أفضل فقد ذكر فى علم المعانى
أن المسؤل عنه بالهمزة هو ما يليها فيجب التقديم ليكون المسؤل عنه قد وليها وان
أريد الاستفهام عن المفضل وجب التأخير فتقول أأنت أفضل من زيد ليليها
المسؤل عنه وفاء بالقاعدة المذكورة سم (قوله لا على جملة الكلام الخ) وانما
فعل الشارح مثل ما فعله المصنف مجاراة لمثال المصنف لا يقال اذا لم يقدم على
الجملة خرج الاستفهام عن الصدارة لانا نقول صدارته الواجبة له انما هى
بالنسبة لما عمل فيه فقط وهو أفعل (قوله الفصل بين العامل ومعموله بأجنبى)
لان المبتدأ ليس من معمولات الخبر وقد يقال المختار جواز تقدم معمول الخبر
الفعلى على المبتدا والخبر فى السعة اذا كان ظرفا أو جارا ومجرورا فليكن ما فعله
المصنف مثله الا أن يفرق بقوة الخبر الفعلى بخلاف الخبر الذى هو أفعل تفضيل
فتأمل (قوله التقديم نزرا وجدا) وفى التوضيح أنه ضرورة عند الجمهور (قوله
أهلا وسهلا) أى أتيتم أهلا ومكانا سهلا وقوله جنى النحل اى شبيهه بدليل ما بعده
والاستشهاد بالبيت مبنى على أن منه متعلق بأطيب قال زكريا ويجوز تعلقه

برزودت وحينئذ لا شاهد فيه (قوله ولا عيب فيها) أى فى النساء المذكورة فيما قبله وقوله غير أن الخ من تأكيد المدح بما يشبه الذم والقطوف بفتح القاف وفى آخره فاء المتقارب الخطا (قوله ظعينة) هى فى الاصل الهودج كانت فيه امرأة أولم تكن ثم سميت المرأة مادامت فى الهودج ظعينة وأملح من الملاحة وهى الحسن (قوله ورفعه الظاهر) المراد به المصرح به فيشمل الضمير البارز المنفصل ولهذا أدرجه الشارح فى حيز تفسير كلام المصنف وان أفرده فيه بالذكر (قوله برفع الضمير المستتر) أى لان العمل فيه ضعيف لا يظهر أثره لفظا فلا يحتاج الى قوة العامل ثم (قوله الا قليلا) أى شاذا (قوله لانه ضعيف الشبه باسم الفاعل) أى مع عدم ما يجبر الضعف من صحة وقوع فعل بمعناه موقعه فلا يرد أن الضعف موجود حتى فى مسئلة الكحل (قوله فى حال تجريده) مثلها حال اضافته الى نكرة وخص حالة التجريد بالذكر لانها الاصل فيه كما سيأتى يعنى فلما ضعف بعدم قبول العلامات فى بعض أحواله انحطت رتبته فى جميعها فلم يعمل فى الاسم الظاهر الا بالشروط الآتية (قوله لا يؤنث الخ) بهذا فارق الصفة المشبهة فانها تؤنث وتثنى وتجمع فلهذا عملت فى الظاهر كثيرا وان لم يكن لها فعل بمعناها وهو الثبوت (قوله اذا لم يعاقب فعلا) جارى فيه الناظم والا فالاحسن اسناد المعاقبة الى الفعل كما يشير اليه قول الشارح أى لم يحسن الخ فعلم أن قوله أى لم يحسن الخ تفسير باللازم فتفطن (قوله اذا سبقه نفى الخ) زاد غيره قيدا وهو أن يكون أفعل صفة لاسم جنس ليكون معتمدا عليه ولم يكف النفى كما فى اسم الفاعل لانه لم يقو قوته ولهذا لا ينصب المفعول به بخلاف اسم الفاعل وانما اشترط سبق النفى ليكون أفعل التفضيل بمعنى الفعل فيعمل عمله وذلك لان النفى اذا دخل على أفعل توجه الى قيده وهو الزيادة فيزيلها فيبقى أصل حسن كحل عين رجل مقيسا الى حسن كحل عين زيد اما بأن يساويه أو يكون دونه ومقام المدح يأبى المساواة فيرجع المعنى الى أن حسن الكحل فى عين رجل دون حسنه فى عين زيد أفاده الجامى وأورد عليه أنه لو كان بزوال الزيادة بالنفى مجوزا لعمل اسم التفضيل فى ظاهر لجاز العمل فى نحو ما رأيت رجلا أحسن منه أبوه وأجيب بالفرق بينه وبين مثال الكحل بأن اسم التفضيل فى مثال الكحل خالف الاصل وهو تغاير المفضل والمفضل عليه ذاتا لاتحادهما فيه ذاتا فحصل فى معناه التفضيلى ضعف يقتضى أنه اذا زال بالنفى لم يبق لافعل قوة اقتضاء حكمه وهو امتناع عمله فى الظاهر بخلاف نحو ما رأيت رجلا أحسن منه أبوه فانه لا ضعف فى معناه التفضيلى لاختلاف المفضل والمفضل عليه ذاتا فله قوة اقتضاء حكمه وقيل انما اشترط تقدم النفى ليقوى طلب الموصوف الصفة المقتضى ذلك لقوتها فى العمل وذلك لان طلب النكرة للمخصص فى الاثبات دون

ولا عيب فيها غير أن سريعها قطوف وأن لا شئ منهن أكسل * وقوله
اذا سايرت أسماء يوما ظعينة فأسماء من تلك الظعينة أملح * (ورفعه الظاهر نزر) أى أفعل التفضيل يرفع الضمير المستتر فى كل لغة ولا يرفع اسما ظاهرا ولا ضميرا بارزا الا قليلا حكى سيبويه مررت برجل أكرم منه أبوه وذلك لانه ضعيف الشبه باسم الفاعل من قبل أنه فى حال تجريده لا يؤنث ولا يثنى ولا يجمع وهذا اذا لم يعاقب فعلا أى لم يحسن أن يقع موقعه فعل بمعناه (ومتى * عاقب فعلا فكثيرا) رفعه الظاهر (ثبتا) وذلك اذا سبقه نفى

لظهاله فى النفى لانه فى الاثبات لزيادة الفائدة وفى النفى لصون الكلام عن كونه كذبا فانك اذا قلت مارأيت رجلا كان صدق الكلام موقوفا على تخصيص الرجل بأمر يمكن أنه لم يحصل لمن رأيته من الرجال بخلاف رأيت رجلا وفى هذا أيضا ماتقدم ايرادا وجوابا (قوله وكان مرفوعه أجنبيا) أى غيرملابس لضمير الموصوف بخلاف نحو مارأيت رجلا أحسن منه أبوه فالمراد نفى كونه سببيا بهذا المعنى فلا ينافى اشتراط ابن الحاجب كونه سببيا بمعنى أن للموصوف به تعلقاما كما فى المثال قاله سم واعترض البعض على الشارح بأن هذا القيد مستغنى عنه بقوله مفضلا على نفسه باعتبارين لما علمت من أن المفضل والمفضل عليه فى نحو مارأيت رجلا أحسن منه أبوه مختلفان بالذات وفيه أن الاعتراض باغناء المتأخر عن المتقدم غيرناهض (قوله مفضلا على نفسه باعتبارين) كان ينبغى أن يقول باعتبار آخر لان التفضيل أى الزيادة انما هو باعتبار واحد لا باعتبارين كما لا يخفى الا أن يجعل فيها اكتفاء والاصل ومفضولا ففى المثال أن الكحل باعتبار كونه فى عين زيد أحسن من نفسه باعتبار كونه فى عين غيره من الرجال وخرج به نحو مارأيت رجلا أحسن لكحل عينه من كحل عين زيد لاختلاف المفضل والمفضل عليه ذاتا لانه اعتبر فيه فردان من أفراد الكحل وأوقع التفاضل بينهما بخلاف المثال المشهور فانه اعتبر فيه ماهية الكحل مقيدة بقيد تارة ومقيدة بآخر تارة أخرى والظاهر الذى يرمز اليه صنيع الشارح أن هذه الشروط شروط لعمل أفعل التفضيل مطلقا فى الظاهر لا لعمل أفعل من فقط كما بينه البعض فانظره (قوله فى عينه) حال من الكحل مقدم عليه أو ظرف لغو متعلق بأحسن وفى عين زيد حال من الضمير المجرور بمن (قوله فانه يجوز أن يقال الخ) تعليل لمحذوف أى وانما كان هذا المثال مما يعاقب فيه أفعل الفعل لانه يجوز الخ (قوله لان أفعل التفضيل الخ) علة لقول المصنف ومتى عاقب فعلا فكثيرا ثبتا (قوله لانه ليس له فعل بمعناه) أى فى الزيادة ليعمل عمله ولا يرد عليه أن أفعال الغلبة بمعناه نحو كاثرنى فكثرته أى غلبته فى الكثرة وزدت عليه فيها لعدم اطراد الغلبة فى كل مادة كما قاله سم نعم يرد عليه أن الصفة المشبهة ليس لها فعل بمعناها فى الثبوت مع عملها فى الظاهر وأن أفعل التفضيل المجرد عن معنى التفضيل بمعنى الفعل لعدم دلالته على الزيادة مع أنه لا يعمل فى الظاهر على مايقتضيه اطلاقهم وتعليلهم بما قدمه الشارح فى قوله وذلك لانه ضعيف الشبه الخ فلا يتم المطلوب بمجرد هذا التعليل بل مع ضميمة التعليل الذى قدمه الشارح فتنبه (قوله يصح أن يقع الخ) أى بمعونة المقام (قوله لوجب كونه مبتدأ) أى مخبرا عنه باسم التفضيل (قوله فيلزم الفصل) أى ولو تقديرا كما فى مارأيت كعين زيد أحسن فيها الكحل فان تقديره مارأيت

وكان مرفوعه أجنبيا مفضلا على نفسه باعتبارين نحو مارأيت رجلا أحسن فى عينه الكحل منه فى عين زيد فانه يجوز أن يقال مارأيت رجلا يحسن فى عينه الكحل كحسنه فى عين زيد لان أفعل التفضيل انما قصر عن رفع الظاهر لانه ليس له فعل بمعناه وفى هذا المثال يصح أن يقع موقعه فعل بمعناه كما رأيت وأيضا فلو لم يجعل المرفوع فاعلا لوجب كونه مبتدأ فيلزم الفصل بين أفعل ومن بأجنبى والاصل ان يقع هذا الظاهر بين ضميرين أولهما للموصوف وثانيهما للظاهر كما رأيت وقد يحذف الضمير الثانى وتدخل من اما على الاسم الظاهر أو على محله أو على ذى المحل

عينا كعين زيد أحسن فيها الكحل منه في غيرها اذ لو لم يجعل الكحل فاعلا بل جعل مبتدأ لزم الفصل بأجنبي تقديرا فلا يقال لزوم الفصل بأجنبي غير مطرد لعدمه في نحو هذا المثال أفاده سم والاجنبي هنا المبتدأ والمراد بالاجنبي هنا ما ليس من معمولات ذلك العامل لا ما لا تعلق له به بوجه ما ولم يجعل الكحل مبتدأ مؤخرا عن من فلا يلزم الفصل بأجنبي بأن يقال ما رأيت رجلا أحسن في عينه منه في عين زيد الكحل فرارا من التزام مخالفة الاصل وهو تقديم مرجع الضمير عليه بلا ضرورة ولا مقدما على الوصف بأن يقال ما رأيت رجلا الكحل أحسن في عينه منه في عين زيد فرارا من التزام تقديم غير الاهم وهو الوصف بلا ضرورة والتزام مخالفة الاصل وهو النعت بالمفرد بلا ضرورة (قوله فتقول من كحل عين زيد) قد يقال اذا قيل ذلك لم يكن المرفوع مفضلا على نفسه بل على غيره بالذات أما على أن أل في الكحل عوض عن ضمير الرجل فالتغاير بالذات ظاهر وأما على أنها للجنس فلأن الماهية الكلية مغايرة بالذات لفردها الجزئي الا أن يختار الثاني ويقال لما كان الفرد مندرجا تحت الماهية الكلية كان كأنها نفسه والتغاير اعتباري فافهم (قوله فتحذف مضافا) أي اذا دخلت من على المحل وهو العين او مضافين أي اذا دخلت من على ذي المحل وهو زيد (قوله وقد لا يؤتى بعد المرفوع بشئ) أي اختيارا وذلك اذا تقدم محل المفضل على أفعل كما في مثال الشارح وكذا اذا تقدم صاحب محل المفضل على أفعل فيما يظهر كما في ما رأيت كزيد أحسن في عينه الكحل فاقتصار البعض على الاول قصور ورأى بصرية على الظاهر والكاف اسمية وأحسن حال من مجرور الكاف على ما قاله البعض ويلزم عليه مجيء الحال من المضاف اليه بدون شرطه أو كعين وأحسن صفتان لعينا محذوفة ويصح غير ذلك (قوله وقالوا الخ) أي فأدخلوا من في اللفظ على غير المفضل عليه وهو ملابسه كما بينه الشارح فهو كقولك ما رأيت رجلا أحسن في عينه الكحل من عين زيد لكن مدخول من في هذا التركيب محل المفضل عليه حقيقة وفي ما أحد أحسن به الجميل من زيد ملابس المفضل عليه لا محله حقيقة ولهذا ذكره الشارح هنا ولم يكتف بقوله سابقا وقد يحذف الضمير الثاني الخ فافهم (قوله من حسن الجميل بزيد) كان عليه اسقاط حسن لان المفاضلة بين الجميل ونفسه باعتبارين لا يقال الداعي الى ذكره تعلق بزيد به لانا نقول على حذفه يكون بزيد حالا من مجرور من كما في نظائره ولا حاجة الى ما نقله شيخنا والبعض عن اللقاني وأقراه من التكلف ومثل ذلك يقال في الحديث ومثال الناظم الآتي (قوله ما من أيام أحب الخ) أفعل التفضيل فيه مصوغ من فعل المفعول ففيه شذوذ من هذه الجهة الا على قول من يجعل الصوغ منه مقيسا عند أمن اللبس وكذا من جهة صوغه من

فتقول من كحل عين زيد أو من عين زيد او من زيد فتحذف مضافا أو مضافين وقد لا يؤتى بعد المرفوع بشئ نحو ما رأيت كعين زيد أحسن فيها الكحل وقالوا ما أحد أحسن به الجميل من زيد والاصل ما أحد أحسن به الجميل من حسن الجميل بزيد ثم أضيف الجميل الى زيد لملابسته اياه ثم حذف المضاف الاول ثم الثاني ومثله قوله عليه الصلاة والسلام ما من أيام أحب الى الله فيها الصوم من أيام العشر والاصل من محبة الصوم في أيام العشر ثم من محبة صوم أيام العشر ثم من صوم أيام العشر ثم من أيام العشر وقول الناظم

فحيث هنا مفعول به لا مفعول فيه وهو في موضع نصب بفعل مقدر يدل عليه أعلم ومنه قوله * وأضرب منا بالسيوف القوانسا * وأجاز بعضهم أن يكون أفعل هو العامل لتجرده عن معنى التفضيل اه

﴿خاتمة﴾ في تعدية أفعل التفضيل بحروف الجر قال في شرح الكافية وجملة القول في ذلك ان أفعل التفضيل اذا كان من متعد بنفسه دال على حب أو بغض عدي باللام الى ما هو مفعول في المعنى وبالى الى ما هو فاعل في المعنى نحو المؤمن أحب لله من نفسه وهو أحب الى الله من غيره وان كان من متعد بنفسه دال على علم عدي بالباء نحو زيد أعرف بي وأنا أدرى به وان كان من متعد بنفسه غير ما تقدم عدي باللام نحو هو أطلب للثار وأنفع للجار وان كان من متعد بحرف جر عدي به لا بغيره نحو هو أزهد في الدنيا وأسرع الى الخير وأبعد من الاثم وأحرص على الحمد وأجدر بالحلم وأحيد عن الخنى ولفعل التعجب من هذا الاستعمال ما لأفعل نحو ما أحب المؤمن لله وما أحبه الى الله وما أعرفه بنفسه وأقطعه للعوائق وأغضه لطرفه وأزهده في الدنيا وأسرعه الى الخير وأحرصه عليه وأجدره به اه وقد سبق بعض ذلك في بابه والله تعالى أعلم

﴿النعت﴾

بواسطة اللام نحو هو أوعى للعلم فان كان مما يتعدى لاثنين نصب الآخر بفعل مقدر نحو أكسى للفقراء الثياب أي يكسوهم الثياب قاله الدماميني قال المصرح وكذا لا ينصب المفعول معه والمفعول المطلق والتمييز الا اذا كان فاعلا في المعنى نحو زيد أحسن الناس وجها ويجوز نصبه للباقي وقال بعضهم غلط من قال ان أفعل التفضيل لا يعمل في المفعول به لورود السماع بذلك كقوله تعالى هو أهدى سبيلا وليس تمييزا لانه ليس فاعلا في المعنى (قوله فحيث هنا مفعول به لا مفعول فيه) اعترضه أبو حيان بأنه ضرب من التصرف وحيث لا تتصرف وفي المرادي على التسهيل لم تجئ حيث فاعلا ولا مفعولا به ولا مبتدأ اه وفي التسهيل أن تصرفها نادر قال الدماميني ولو قيل ان المراد يعلم الفضل الذي هو في محل الرسالة لم يبعد وفيه ابقاء حيث على ما عهد لها من ظرفيتها والمعنى أن الله تعالى لن يؤتيكم مثل ما آتى رسله لانه يعلم ما فيهم من الذكاء والطهارة والفضل والصلاحية للارسال ولستم كذلك قال الشمني بل هو بعيد لما فيه من حذف المفعول والاسم الموصول وبعض صلته بلا دليل (قوله القوانسا) جمع قونس وهو أعلى البيضة وعظم ناتئ بين أذني الفرس كما في القاموس (قوله لتجرده عن معنى التفضيل) رد بأنه وان أول بما لا تفضيل فيه لا يلزم كون تعديته كتعديته وخصوصيات الالفاظ لا تنكر وأجاب الدماميني بأن أصل المتوافقين معنى أن يتوافقا حكما (قوله وجملة القول) أي مجمله أي مجموعه فهو من الاجمال بمعنى الجمع ضد التفريق لا من الاجمال ضد التفصيل والبيان (قوله دال على حب أو بغض) أي على معناهما فيشمل ما كان من مادة الكراهة مثلا (قوله وهو أحب الى الله من غيره) أي يحب الله المؤمن أكثر من محبته للكافر قال البعض وظاهره أنه حينئذ مجرد عن معنى التفضيل اذ لا يحب الله تعالى الكافر أصلا اه وفيه أنه ينافيه ما اشتهر وقدمه هو أيضا من أن المقرون بمن لا يتجرد عن معنى التفضيل فالذي ينبغي عندي أنه غير مجرد عن ذلك بل فيه معنى التفضيل باعتبار محبة الله تعالى الكافر من حيث كونه مخلوقا له مثلا فتأمل (قوله وأحيد عن الخنى) بفتح الخاء المعجمة أي أميل عن الزنا (قوله وقد سبق بعض ذلك في بابه) فيه أنه ذكر جميع هذا التفصيل في أفعل التعجب في بابه لا بعضه فقط والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿النعت﴾

ويقال له الوصف والصفة وقيل النعت خاص بما يتغير كقائم وضارب والوصف والصفة لا يختصان به بل يشملان نحو عالم وفاضل وعلى الثاني يقال صفات الله

(٣) هيفاء مقبلة عجزاء مدبرة * محطوطة جدلت شنباء أنيابا (٤) بهمة منيت شهم قلب (٥) نعيرنا أنا قليل عدادنا * فقلت لها ان الكرام قليل (٦) أزور امرأ جما نوال أعده

(٧) سبتني الفتاة البضة المتجرد اللطيفة كشحه (٨) فما قومي بثعلبة بن سعد * ولا بفزارة الشعر الرقابا (٩) الحزن بابا والعقور كلبا (١٠) فأقصد بزيد العزيز من قصده

الصفة	السببي	الرفع	النصب	الجر
زيد الحسن	الوجه	قبح	أحســـن (٨) (٩)	أحســـن
زيد الحسن	وجه الأب			
زيد الحسن	وجها			
زيد الحسن	وجه أبه	قبح		ممتنـــع
زيد الحسن	وجهه	أحســـن (١٠)	حســـن	
زيد الحسن	وجه أبيه			
زيد الحسن	وجه أبيه			
زيد الحسن	وجه أبيه			
زيد الحسن	نوال أعده			
زيد الحسن	سنان رمح يطعن به			
	أنفه			
	خالها			ضعيف (٧)

الصفة	السببي	الرفع	النصب	الجر
حسن	الوجه	قبح	ضعيف (٢)	أحســـن (١)
حسن	وجه الأب			
حسن	وجها	قبح (٣)	أحســـن (٣)	
حسن	وجه أب			
حسن	وجهه	أحســـن (٥)	ضعيـــف	ضعيـــف
حسن	وجه أبيه			
حسن	وجه أبيه			
حسن	نوال أعده	أحســـن (٦)	حســـن	حســـن
حسن	سنان رمح يطعن به			
	أنفه	أحســـن	ضعيـــف	ضعيـــف
	خالها			

وأوصافه ولا يقال نعوته والذى فى القاموس أن النعت والوصف مصدران بمعنى واحد وأن الصفة تطلق مصدرا بمعنى الوصف واسما لما قام بالذات كالعلم والسواد (قوله فى الاعراب) يرد عليه نحو قام قام زيد ولا لا وعطف النسق اذ لم يكن للمعطوف عليه اعراب كالجملة المستأنفة والجواب أن المراد فى الاعراب وجودا أو عدما فيدخل ماذكر ويرد أيضا يازيد الفاضل وياسعيد كرز بضم الفاضل وكرز اتباعا لضمة زيد وسعيد فان تبعية الفاضل وكرز لزيد وسعيد فى الضم ليست تبعية فى الاعراب والجواب أن المراد الاعراب ومايشبهه من حركة عارضة لغير الاعراب مع أنهما تابعان لزيد وسعيد فى اعراب غير ظاهر بل هو محلى فى المتبوع وتقديرى فى التابع منع من ظهوره حركة الاتباع فعلم أن ضمة التابع ليست ضمة اعراب لعدم الرافع ولا ضمة بناء لعدم مقتضيه هذا هو التحقيق ثم المراد الاعراب لفظا أو تقديرا أو محلا فيدخل نحو جحر ضب خرب بخرب تابع بالجر ورفعه مقدر ونحو رحم الله سيبويه الذى كان ماهرا فى العربية فسيبويه والذى متوافقان فى الاعراب محلا *(فائدة)* الجوار يختص بالجر وبالنعت قليلا والتوكيد نادرا على مافى التسهيل والمغنى وقال الناظم فى العمدة يجوز فى العطف لكن بالواو خاصة وجعل منه وأرجلكم فى قراءة الجر وضعفه فى المغنى بأن العاطف يمنع التجاور وعلى منع عطف الجوار يكون جر الارجل للعطف على الرؤس لا لتمسح بل لينبه بعطفها على الممسوح على طلب الاقتصاد فى غسلها الذى هو مظنة الاسراف لكونها من بين الاعضاء الثلاثة المغسولة تغسل بصب الماء عليها وجىء بالغاية دفعا لتوهم أنها تمسح لان المسح لم تضرب له غاية فى الشرع كذا فى الكشاف ويلزم عليه اما استعمال المسح فى حقيقته بالنسبة الى الرؤس وفى مجازه وهو الغسل الشبيه بالمسح فى قلة الماء بالنسبة الى الارجل وصاحب الكشاف ممن يمنعه وأما جعل العطف من عطف الجمل بتقدير وامسحوا بأرجلكم فتكون الارجل معطوفة على الرؤس على هذا باعتبار صورة اللفظ وفى هذا حذف الجار وابقاء عمله وهو ضعيف الا أن يقال قوة الدلالة عليه بسبق مثله تدفع الضعف قال شيخنا السيد قال بعضهم الجر بالجوار مقيس عند سيبويه سماع عند الفراء اهـ وفى الدمامينى أن ابن جنى أنكره وجعل خرب صفة ضب بتقدير مضاف أى خرب جحره وأن حركة الجوار حركة مناسبة لا حركة اعرابية وأن الحركة الاعرابية مقدرة بحسب مايقتضيه عامل المتبوع وعبارة المغنى أنكر ابن جنى الجر على الجوار وجعل خرب صفة لضب والاصل خرب جحره ثم أنيب المضاف اليه عن المضاف فارتفع واستتر ويلزمه استتار الضمير مع جريان الصفة على غير ماهى له وهو لا يجوز عند البصريين وان أمن اللبس (قوله وعطف) أى بيان أو نسق

(يتبع فى الاعراب الاسماء الاول * نعت وتوكيد وعطف وبدل) وتسمى لاجل ذلك التوابع فالتابع هو المشارك لما قبله فى اعرابه

(قوله الحاصل) أي في هذا التركيب والمتجدد أي في تركيب آخر (قوله غير خبر) حال من ضمير المشارك (قوله فخرج بالحاصل والمتجدد). أي بمجموعهما ولو قال فخرج بقولنا والمتجدد لكان أحسن لانه المخرج لخبر المبتدا وقوله خبر المبتدا أي غير الثاني من الخبر المتعدد كما يدل عليه ما بعده (قوله حامض الخ) مقتضاه أن حامض خبر بعد خبر وهو الموافق لما سبق أن نحو الرمان حلو حامض مما تعدد فيه الخبر لفظا ولا ينافيه قول بعضهم انه جزء خبر لانه ناظر الى المعنى (قوله أن التوكيد) أي اللفظي أما المعنوي فيختص بالاسماء كالنعت وعطف البيان ولذلك كانت الاسماء أصلا في ذلك (قوله لكونها الاصل في ذلك) فيكون تقديمها على الفاعل في عبارته للاهتمام لا للحصر (قوله الى منع تقديم التابع الخ) مثله تابع معموله فلا يجوز هذا طعاما مثل رجل يأكل قال البعض لان المعمول لا يحل الا حيث يحل عامله اه وهو منقوض بنحو زيدا لم أضرب وجوز الكوفيون تقديم المعمول ووافقهم الزمخشري في قوله تعالى وقل لهم في أنفسهم قولا بليغا فجعل في أنفسهم متعلقا ببليغا * (فائدة) * يجوز الفصل بين التابع والمتبوع بغير أجنبي محض كمعمول الوصف نحو ذلك حشر علينا يسير ومعمول الموصوف نحو يعجبني ضرب بلتزيدا الشديد وعامله نحو زيدا ضربت القائم ومفسر عامله نحو ان امرؤ هلك ليس له ولد ومعمول عامل الموصوف نحو سبحان الله عما يصفون عالم الغيب والمبتدا الذي خبره فيه الموصوف نحو أفي الله شك فاطر السموات والارض والخبر نحو زيد قائم العاقل والقسم نحو زيد والله العاقل قائم وجواب القسم نحو بلى وربي لتأتينكم عالم الغيب والاعتراض نحو وانه لقسم لو تعلمون عظيم والاستثناء نحو ما جاءني أحد الا زيدا خير منك ومن الفصل بين التأكيد والمؤكد ولا يحزن ويرضين بما آتيتهن كلهن و بين المعطوف والمعطوف عليه وامسحوا برؤسكم فصل به بين الايدي والارجل على قراءة نصب الارجل و بين البدل والمبدل منه قم الليل الا قليلا نصفه بخلاف الاجنبي بالكلية من التابع والمتبوع فلا يقال مررت برجل على فرس عاقل أبيض وكذا لا يجوز فصل نعت المبهم ونحوه مما لا يستغني عن الصفة من منعوته فلا يقال ضربت هذا زيدا الرجل ولا الشعرى طلعت العبور كذا في الهمع واعترض الاخير باستغناء الشعرى في قوله تعالى وأنه هو رب الشعرى وما ذكره من أن نصفه بدل من الليل هو أحد أوجه ذكرها البيضاوي وغيره والاستثناء عليه من نصفه والضمير في منه وعليه للاقل من النصف كالثلث فيكون التخيير بين الاقل منه كالربع والاكثر منه كالنصف ومنها أن الاستثناء من الليل ونصفه بدل من قليلا فيكون التخيير بين النصف والزائد عليه كالثلثين والناقص عنه كالثلث واعترضه الشهاب القرافي بأنه يقتضي تسمية النصف قليلا

الحاصل والمتجدد غير خبر نفرج بالحاصل والمتجدد خبر المبتدا والمفعول الثاني وحال المنصوب وبغير خبر حامض من قولك هذا حلو حامض * (تنبيهات) * الاول سيأتي أن التوكيد والبدل وعطف النسق تتبع غير الاسم وانما خص الاسماء بالذكر لكونها الاصل في ذلك (الثاني) في قوله الاول اشارة الى منع تقديم التابع على متبوعه وأجاز صاحب البديع تقديم الصفة على الموصو[ف]

وهي غير معروفة في استعمال اللغة واختار أن نصفه بدل من الليل لا قليلا وأن
المراد بالليل الليالي بناء على استغراقية أل وبالقليل منها الليالي الاعذار كالمرض
والسفر فأبدل نصفه من الليالي التي لا عذر فيها والمعنى قم الليالي التي لا عذر فيها
نصفها أي نصف كل منها لكن ذكر الضمير المضاف اليه نصف لكون الليل
مفردا مذكرا في اللفظ وأن المراد بالقليل في قوله أو انقص منه قليلا أو زد عليه
أي قليلا هو السدس فخير صلى الله عليه وسلم بين قيام نصف الليل وثلثه وثلثيه
(قوله اذا كان) أي الصفة والتذكير باعتبار المذكور أو النعت وفي بعض النسخ
اذا كانت وهي ظاهرة (قوله ظلامة) قال البعض منصوب بنزع الخافض أي
بظلامة اه ولا حاجة اليه بل الظاهر أنه مفعول به حقيقة أي ولست مبقيا
ظلامة لاحد بل أزيلها قال العيني وتبعه غيره كشيخنا والبعض وذا اشارة
الى المذكور من الظلامة اه والاحسن ارجاع الاشارة الى اقرار الظلامة
المفهوم من مقر وفتح ياء المتكلم جائز اختيارا اجماعا فقول العيني حركت الياء
للضرورة غير صحيح (قوله بشروط تذكر في موضعها) أي عند قوله وحذف متبوع
الخ (قوله اختلف في العامل في التابع) أي غير البدل بقرينة قوله فذهب الخ لان
مذهب الجمهور في البدل كما في الهمع أن عامله محذوف بدليل ظهوره جوازا مع
الظاهر ووجوبا مع الضمير نحو مررت بزيد به فاعادة عامل الجر في نحوه واجبة
وبهذا يعلم ما في كلام الاسقاطي من الخلل وزيف الدماميني الدليل بجعل الجار
والمجرور الثاني بدلا من الجار والمجرور الاول والعامل ماقبل الجار الاول وهو غير
معاد وأما مذهب غيرهم فهو أن العامل في البدل هو العامل في المبدل منه (قوله
فذهب الجمهور) وقيل العامل في النعت والبيان والتوكيد التبعية وقيل مقدر
وفي النسق مقدر وقيل حرف العطف نيابة كذا في الدماميني والهمع قال الدماميني
فائدة الخلاف عدم جواز الوقف على المتبوع دون التابع عند من قال العامل فيه
هو الاول اه ويظهر أن الامر كذلك على القول بأن العامل التبعية تأمل
(قوله ثم بعطف البيان) أي ثم يبدأ به بدأ عرفيا أي بالنسبة لما بعده وكذا يقال
فيما بعده الا قوله ثم بالنسق فلا يتأتى فيه البدء العرفي فيقدر له عامل يناسبه أي ثم
يؤتى بالنسق ولك تقديره في الكل (قوله لان التوكيد بمعنى الاول) أي فهو كالجزء
من النعت لدلالة النعت على الاول وزيادة والجزء مقدم على الكل وكون التوكيد
بمعنى الاول ظاهر في التوكيد اللفظي وفي المعنوي بالنفس والعين وأما بكل وأجمع
ففيه نظر لزيادته لافادة الشمول فتأمل (قوله وحالا من أحواله) هذا في النعت
الحقيقي واقتصر عليه لكونه الاصل (قوله نظرا لما سبق الخ) أي من كونه يبدأ به
عند اجتماع التوابع (قوله متم ما سبق) أي المقصود منه اصالة اتمام متبوعه أي

اذا كان لاثنين او جماعة وقد
تقدم أحد الموصوفين فتقول
قام زيد العاقلان وعمرو ومنه
قوله * ولست مقر الرجال
ظلامة * أبى ذلك عمي الأكرمان
وخاليا * وأجاز الكوفيون
تقديم المعطوف بشروط
تذكر في موضعها * الثالث
اختلف في العامل في
التابع فذهب الجمهور
الى أن العامل فيه هو
العامل في المتبوع واختاره
الناظم وهو ظاهر مذهب
سيبويه * الرابع لم يتعرض
هنا لبيان رتبة التابع قال
في التسهيل ويبدأ عند
اجتماع التوابع بالنعت
ثم بعطف البيان ثم
بالتوكيد ثم بالبدل ثم بالنسق
أي فيقال جاء الرجل
الفاضل أبو بكر نفسه
أخوك وزيد * الخامس
قدم في التسهيل باب التوكيد
على باب النعت وكذا فعل
ابن السراج وأبو علي
والزمخشري وهو حسن
لان التوكيد بمعنى الاول
والنعت على خلاف معناه
لانه يتضمن حقيقة الاول
وحالا من أحواله والتوكيد
يتضمن حقيقة الاول فقط
وقدم في الكافية النعت
كما هنا وكذا فعل أبو الفتح
والزجاجي والجزولي نظرا
لما سبق في التنبيه الرابع (فالنعت) في عرف النحاة (تابع متم ما سبق) أي

أى مكمل المتبوع (بوسمه) أى بوسم المتبوع أى علامته (أو وسم مابه اعتلق) فالتابع جنس يشمل جميع التوابع المذكورة ومتم ماسبق مخرج للبدل والنسق وبوسمه أووسم مابه اعتلق مخرج لعطف البيان والتوكيد لانهما شاركا النعت فى اتمام ماسبق

لان الثلاثة تكمل دلالته وترفع اشتراكه واحتماله الا ان النعت يوصل الى ذلك بدلالته على معنى فى المنعوت أو فى متعلقه والتوكيد والبيان ليسا كذلك والمراد بالمتم المفيد مايطلبه المتبوع بحسب المقام من توضيح نحو جاءنى زيد التاجر أو التاجر أبوه أو تخصيص نحو جاءنى رجل تاجر أو تاجر أبوه أو تعميم نحو يرزق الله عباده الطائعين والعاصين الساعية أقدامهم والساكنة اجسامهم أو مدح نحو الحمد لله رب العالمين الجزيل عطاؤه أو ذم نحو أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها أو ترحم نحو اللهم أنا عبدك المسكين المنكسر قلبه أو توكيد نحو أمس الدابر المنقضى أمده لا يعود أو ابهام نحو تصدقت بصدقة كثيرة أو قليلة نافع ثوابها أو شائع احتسابها أو تفصيل نحو مررت برجلين عربى وعجمى كريم أبواهما لئيم أحدهما ويسمى الاول من هذه الامثلة نعتا حقيقيا والثانى سببيا (وليعط) النعت مطلقا (فى التعريف والتنكير ما) أى الذى (لما تلا) وهو المنعوت (كامرر بقوم كرما) وبقوم كرماء آباؤهم وبالقوم الكرماء وبالقوم الكرماء آباؤهم *(تنبيهات)* الاول ماذكره من وجوب التبعية

ايضاحه أو تخصيصه كما سيأتى فلا يرد النعت لغير الايضاح والتخصيص كالمدح والذم والتأكيد لان هذا أمر عارض ومنه النعت الكاشف اذا خوطب به العالم [illegible] المنعوت وسيدفع الشارح الايراد بوجه آخر وبحث فى التعريف بأنه غير [illegible] لقولهم ياهذا الجمة مع أنه عطف بيان عند سيبويه كما سيأتى والمراد ماسبق ولو تقديرا ليشمل المنعوت المحذوف (قوله بوسمه) الباء سببية والوسم يطلق بمعنى العلامة وجرى على هذا الشارح وعليه يقدر مضاف أى بافهام وسمه ويطلق بالمعنى المصدرى وهو الوسم بالسمة وهى العلامة ولا تقدير على هذا ومعنى العبارة تابع مكمل لمتبوعه بسبب دلالته على معنى فى متبوعه أو فى سببى متبوعه والمراد الدلالة التضمنية فلا يرد علم من قولنا نفعنى زيد علمه لان دلالته لفظ علم على المعنى الذى فى زيد مطابقية لا تضمنية (قوله مخرج للبدل والنسق) لانهما لا يتمان متبوعهما الا بايضاح ولا تخصيص أى لم يقصد بهما ذلك أصالة فلا ينافى عروض الايضاح للبدل بل ولعطف النسق فى بعض الصور (قوله أو فى متعلقه) بكسر اللام أى ما تعلق به وهو السببى (قوله ليسا كذلك) لان البيان عين الاول وكذا التوكيد اللفظى والمعنوى بالنفس والعين وأما بكل وأجمع ففيه ما تقدم (قوله من توضيح) المراد به رفع الاشتراك اللفظى فى المعارف وبالتخصيص تقليل الاشتراك المعنوى فى النكرات فالنعت فى الاول جار مجرى بيان المجمل وفى الثانى جار مجرى تقييد المطلق أفاده فى التصريح (قوله أو تعميم) مجىء النعت للتعميم ومابعده مجاز لان أصل وضعه للتوضيح أو التخصيص كذا فى التصريح (قوله الرجيم) أى الراجم للناس بالوسوسة أو المرجوم بالشهب أو اللعنة وكون هذا النعت للذم لا ينافيه كونه تأكيدا لما فهم من لفظ الشيطان (قوله أو ابهام) ينبغى أن يزاد أو شك ويمثل له بمثال الابهام اذا لم يعرف المتكلم حقيقة الامر وكان شاكا نبه عليه الدمامينى ثم نقل عن ابن الخباز أن النعت يجىء لاعلام المخاطب بأن المتكلم عالم بحال المنعوت كقولك جاء قاضى بلدك الكريم الفقيه اذا كان المخاطب يعلم القاضى بذلك ولم تقصد مجرد المدح بل قد قصدت اعلام مخاطبك بأنك عالم بحال الموصوف وعن بعضهم أنه قد يكون النعت لافادة رفعة معناه نحو يحكم بها النبيون الذين أسلموا أجرى هذا الوصف على النبيين لافادة عظم قدر

في التعريف والتنكير هو مذهب الجمهور وأجاز الأخفش بالمعرفة فجعل الأوليان صفة لآخران في قوله تعالى فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الأوليان وأجاز بعضهم وصف المعرفة بالنكرة وأجازه ابن الطراوة بشرط كون الوصف خاصا بذلك الموصوف كقوله

أبيت كأني ساورتني ضئيلة * من الرقش في أنيابها السم ناقع *

والصحيح مذهب الجمهور وما أوهم خلاف ذلك مؤول * الثاني استثنى الشارح من المعارف المعرف بلام الجنس قال فانه لقرب مسافته من النكرة يجوز نعته بالنكرة المخصوصة ولذلك تسمع النحويين يقولون في قوله * ولقد أمر على اللئيم يسبني * فأعف ثم أقول لا يعنيني * ان يسبني صفة لا حال لان المعنى ولقد أمر على لئيم من اللئام ومنه قوله تعالى وآية لهم الليل نسلخ منه النهار وقولهم ما ينبغي للرجل مثلك أو خير منك ان يفعل كذا * الثالث لا يمتنع النعت في النكرات بالأخص نحو رجل فصيح وغلام يافع وأما في المعارف فلا يكون النعت أخص عند البصريين بل مساويا أو أعم

الاسلام (قوله في التعريف والتنكير) في بمعنى من البيانية لما الاولى وقول شيخنا لما في لما تلاه هو والواو بمعنى أو لان الثابت للتلو أحدهما وقوله تلاصلة أو صفة جرت على غير ما هي له ولم يبرز جريا على المذهب الكوفي (قوله بالمعرفة) متعلق بنعت (قوله وأجاز بعضهم وصف المعرفة بالنكرة) أي مطلقا بقرينة مقابلته بما بعده (قوله ساورتني) أي واثبتني بمعنى وثبت علي فالمفاعلة على غير بابها ضئيلة بفتح الضاد المعجمة وكسر الهمزة وهي الحية الدقيقة التي أتى عليها سنون كثيرة فقل لحمها واشتد سمها والرقش بضم الراء وسكون القاف آخره شين معجمة جمع رقشاء وهي الحية التي لها نقط سود وبيض ومن تبعيضية وقول البعض للبيان غير ظاهر وناقع بالنون والقاف أي بالغ في الاهلاك وفيه الشاهد حيث وصف به السم وهو معرفة لانه لا يوصف به غير السم ولا يرد قولهم دم ناقع لانه بمعنى طري (قوله مؤول) أي بجعل التابع بدلا فالاوليان أي الاحقان بالشهادة لقرابتهما ومعرفتهما بدل من آخران وناقع بدل من السم ويصح جعل الاوليان خبر محذوف أي هما الاوليان أو خبر آخران لتخصيصه بالصفة أو مبتدأ خبره آخران أو بدلا من الضمير في يقومان وجعل ناقع خبرا ثانيا للسم (قوله المعرف بلام الجنس) أي لام الحقيقة في ضمن فرد غير معين وتسميها أهل المعاني لام العهد الذهني لعهد الحقيقة في الذهن (قوله لقرب مسافته من النكرة) أي لعدم تعيين شيء من الافراد فيهما (قوله بالنكرة المخصوصة) أي باضافة أو عمل كما يؤخذ من التمثيل بقولهم ما ينبغي للرجل الخ وقول البعض أي بوصف أو اضافة كما يؤخذ من الامثلة سهو ومنشؤه توهم أن مثلك صفة لخير وهو باطل بل هو ظرف لغو متعلق بخير والمراد النكرة المخصوصة وما في حكمها وهو الجملة كما يؤخذ من التمثيل بالبيت والآية وقد يستفاد من تعبيره بالجواز أن الاحسن النعت بالمعرفة نظرا للفظ وهو كذلك (قوله لا حال) جوز جماعة الحالية نظرا لصورة التعريف وما رد به من أنه ليس المعنى أنه يمر عليه في حال السب بل المراد أن ذلك دأبه يرد بأنا لا نسلم أنه ليس المعنى ما ذكر بل المراد أن ذلك دأبه لم لا يجوز أن يكون المعنى ما ذكر ولئن سلم فجعل الحال لازمة يفيد أن ذلك دأبه (قوله وآية لهم الليل) أي حقيقة الليل في ضمن فرد ما من الليالي فلا ينافيه أن الواقع سلخ النهار من أفراد الليل فلا اعتراض (قوله بالاخص) أي الاقل شيوعا (قوله يافع) بالتحتية ثم الفاء أي مراهق (قوله فلا يكون النعت أخص) أي أعرف كما في سم فنحو بالرجل أخيك التابع بدل لا نعت لئلا يفضل التابع على المتبوع وقد أسلفنا رده في باب النكرة والمعرفة (قوله أو أعم) أي أقل تعريفا (قوله ينعت الاعم بالاخص) قال البعض أي فقط والاساوي ما بعده اه وترجاه شيخنا وفيه نظر اذ يبعد كل البعد أن

الفراء

وقال الشلوبين والفراء ينعت الاعم بالاخص قال المصنف وهو الصحيح وقال بعض المتاخرين توصف كل معرفة بكل معرفة كما توصف كل نكرة بكل نكرة اه (وهو لدى التوحيد والتذكير أو * سواهما) وهو التثنية والجمع والتأنيث (كالفعل فاقف ماقفوا) أى يجرى النعت فى مطابقة المنعوت وعدمها مجرى الفعل الواقع موقعه فان كان جاريا على الذى هوله رفع ضمير المنعوت وطابقه فى الافراد والتثنية والجمع والتذكير والتأنيث تقول مررت برجلين حسنين وامرأة حسنة كما تقول مررت برجلين حسنا وامرأة حسنت وان كان جاريا على ماهو لشئ من سببيه فان لم يرفع السببى فهو كالجارى على ماهوله فى مطابقته للمنعوت لانه مثله فى رفعه ضمير المنعوت نحو مررت بامرأة حسنة الوجه أو حسنة وجها وبرجلين كريمى الأب أو كريمين أبا وبرجال حسان الوجوه او حسان وجوها وان رفع السببى كان بحسبه فى التذكير والتأنيث كما هو فى الفعل فيقال مررت برجال حسنة وجوههم وبامرأة حسن وجهها كما يقال حسنت وجوههم وحسن وجهها ﴿تنبيهات﴾ الاول يجوز فى الوصف المسند الى السببى المجموع الافراد والتكسير فيقال مررت برجل كريم آباؤه وكرام آباؤه

الفراء والشلوبين يوجبان وصف الاعم بالاخص مع منع غيرهما اياه ولا يجيزان الوصف بالاعم أو المساوى مع ايجاب غيرهما اياه وأى ضرر فى كون مابعده مساويا له فيكون سوقه لتأييده ثم رأيت مايؤيد ماقلته بخط بعض الافاضل (قوله توصف كل معرفة بكل معرفة) أى الا اسم الاشارة فانه لا يوصف الا بذى أل اجماعا وانما وصفوه باسم الجنس المعرف بأل لبيان حقيقة الذات المشار اليها اذ لا دلالة لاسم الاشارة على حقيقتها وألحق به الموصول لانه مع صلته بمعنى ذى اللام ولان الموصول الذى يقع صفة ذو لام وان كانت زائدة وكما يجوز فى تابع اسم الاشارة كونه نعتا من حيث دلالته على معنى فى متبوعه يجوز كونه عطف بيان من حيث ايضاحه له والاول مبنى على ماعليه جمع محققون أنه لا يشترط كون النعت مشتقا أومؤولا به والثانى مبنى على أنه لا يشترط فى البيان أن يكون أعرف من المبين وهو الصحيح (قوله لدى التوحيد الخ) أى عند ملاحظة التوحيد الخ (قوله الواقع موقعه) أى الذى يقع فى محل النعت على خلاف الاصل الخ (قوله وطابقه فى الافراد الخ) أورد عليه نحو نطفة أمشاج وبرمة أعشار وثوب أخلاق وأجيب بأن النطفة لما كانت مركبة من أشياء كل منها مشيج والبرمة من أعشار هى قطعها والثوب من قطع كل منها خلق كان كل من الثلاثة مجموع أجزاء فجاز وصفه بالجمع وقيل أفعال فى مثل ذلك واحد لا جمع كذا فى الدمامينى (قوله على ماهو الخ) أى على منعوت هو أى النعت أى معناه ثابت لشئ من سببيه أى هو سببيه أو بعض أفراد سببيه (قوله كان) أى النعت بحسبه أى السببى وقوله فى التذكير والتأنيث أى وأما فى الافراد وضده فسيأتى فى التنبيه الاول والثالث وقوله كما هو فى الفعل أى كحال هو أى الحال فى الفعل اذا وقع نعتا مثلا (قوله يجوز فى الوصف الخ) أى على اللغة الفصحى فظهر وجه اقتصاره على الافراد والتكسير وذلك لان التصحيح انما يجوز على لغة أكلونى البراغيث وسيصرح بهذا فى التنبيه الثالث ولم يتنبه البعض لهذا التحقيق فقال ماقال واختلف فى الافصح من الافراد والتكسير فالتكسير أفصح عند سيبويه والمبرد قال فى المغنى وهو الاصح وعكس الشلوبين وطائفة وفصل آخرون فقالوا ان كان النعت تابعا لجمع فالتكسير أفصح وان كان لمفرد أومثنى فالافراد أفصح كذا فى التصريح نقل الدمامينى وانما لم يضعف نحو مررت برجل كرام آباؤه مع ضعف كريمين آباؤه لان اسم الفاعل المشابه للفعل اذا كسر خرج عن موازنة الفعل ومناسبته لان الفعل لا يكسر بخلافه اذا صحح اه ووجه أفصحية التكسير اذا تبع جمعا المشاكلة (قوله المجموع) فان كان

* الثاني قد يعامل الوصف الرافع ضمير المنعوت معاملة رافع السببي اذا كان معناه له فيقال مررت برجل حسنة العين كما يقال حسنت عينه حكى ذلك الفراء وهو ضعيف وذهب كثير منهم الجرمي الى منعه * الثالث أفهم قوله كالفعل جواز تثنية الوصف الرافع للسببي وجمعه الجمع المذكر السالم على لغة أكلوني البراغيث فيقال مررت برجل كريمين أبواه وجاء في رجل حسنون غلمانه (الرابع) ماذكره من مطابقة النعت للمنعوت مشروط بأن لا يمنع منها مانع كما في صبور وجريح وأفعل من اه (وانعت بمشتق) والمراد به ما دل على حدث وصاحبه وذلك اسم الفاعل كضارب وقائم واسم المفعول كمضروب ومهان والصفة المشبهة (كصعب وذرب) وأفعل التفضيل كأقوى وأكرم ولا يرد اسم الزمان والمكان والآلة لانها ليست مشتقة بالمعنى المذكور وهو اصطلاح (وشبهه) أي شبه المشتق والمراد به ما أقيم مقام المشتق في المعنى من الجوامد (كذا) وفروعه من أسماء الاشارة غير المكانية (وذي) بمعنى صاحب والموصولة وفروعهما (والمنتسب) تقول مررت بزيد هذا وذي المال وذو قام والقرشي لمعناها الحاضر وصاحب المال والقائم والمنسوب الى قريش (ونعتوا بجملة) بثلاثة شروط

السببي مثنى تعين الافراد على اللغة الفصحى (فائدة) يجوز مررت برجل قائم أبواه لا قاعدين وان لزم استتار الضمير في قاعدين مع جريان الصفة على غير من هي له لانه يغتفر في الثواني مالا يغتفر في الاوائل ويمتنع قائمين لا قاعد أبواه على اعمال الثاني للزوم ماذكر في الاوائل أفاده في المغني (قوله قد يعامل الخ) فيه اشارة الى أنه قليل والكثير المطابقة كما مر (قوله اذا كان معناه) أي الوصف له أي للسببي (قوله أفهم قوله كالفعل الخ) وأفهم أيضا جواز نحو برجل قائم اليوم أمه للفصل ونحو بامرأة حسن نغمتي الجارية التأنيث وبه صرح بعضهم (قوله بأن لا يمنع منها مانع) ككون الوصف يستوي فيه المذكر والمفرد وأضدادهما وكونه أفعل تفضيل مجردا أو مضافا فالمنكور (قوله وانعت بمشتق الخ) المتبادر منه أنه يشترط في النعت كونه مشتقا أو مؤولا به وهو رأي الاكثرين وذهب جمع محققون كابن الحاجب الى عدم الاشتراط وأن الضابط دلالته على معنى في متبوعه كالرجل الدال على الرجولية قاله الدماميني (قوله وذلك اسم الفاعل) أراد به ما يشمل أمثلة المبالغة (قوله ومهان) كان عليه أن يأتي بالمزيد في اسم الفاعل كما أتى به في اسم المفعول وأن يأتي باللازم في اسم المفعول كما أتى به في اسم الفاعل ويمكن أن يجعل في كلامه احتباك (قوله وذرب) بالذال المعجمة الحاد من كل شئ وبالمهملة المعتاد للاشياء الخبير بها (قوله ليست مشتقة بالمعنى المذكور) لانها لا تدل على صاحب الحدث أي فاعله أو مفعوله بل هي مشتقة بالمعنى الاعم وهو ما أخذ من المصدر للدلالة على شئ منسوب للمصدر فمفتاح مثلا مأخوذ من الفتح للدلالة على آلة منسوبة للفتح ومرمى مأخوذ من الرمي للدلالة على مكان أو زمان منسوب للرمي (قوله وهو) أي المشتق بالمعنى المذكور اصطلاح أي لهم في مثل هذا المقام ولا يرد كونها مشتقة باصطلاح آخر (قوله في المعنى) أي من جهة دلالته على معناه (قوله غير المكانية) أما هي كمررت برجل هنا أو هنالك أو ثم فمتعلقة بمحذوف صفة لرجل فهي ظروف لا صفات بل الصفات متعلقاتها (قوله والموصولة) انما يكون قول الناظم وذي شاملا للموصولة على لغة اعرابها أما على لغة البناء فلا لانها بالواو لزوما على هذه اللغة لا بالياء ومثلها في الوصف بها سائر الموصولات المبدوأة بهمزة الوصل بخلاف نحو من وما (قوله وذي المال) هل يجوز أن يقال برجل ذي مال أبوه على أن ذي رافع للاب نقل ابن جني عن الاكثرين المنع وعللوه بثلاثة أوجه ذكرها شيخنا فراجعه (قوله وذو قام) كذا في نسخ بالواو على لغة بناء ذو الموصولة لكنه لا

يناسب ماجرى عليه الشارح من شمول ذى فى كلام المصنف للموصولة لان شموله
للموصولة انما يجىء على لغة الاعراب لانها فى كلامه بالياء وفى نسخ وذى قام بالياء
هى المناسبة للشمول المذكور (قوله شرط فى المنعوت الخ) فيه شرط آخر وهو
أن يكون مذكورا ان لم يكن بعض اسم متقدم مجرور بمن أو فى كما سيأتى اه
تصريح وأما أنا ابن جلا فضرورة (قوله أن يكون منكرا) أى لتأول الجملة بالنكرة
فنحو جاء رجل قام أبوه أو أبوه قائم من كل وصف بجملة المجهول فيها اتصاف المسند
بالمسند اليه فى تأويل جاء رجل قائم أبوه ونحو جاء رجل أبوه القائم أو أبوه زيد من
كل وصف بجملة المجهول فيها اتحاد ذاتيهما فى تأويل جاء رجل كائن ذات أبيه ذات
القائم أو ذات زيد كذا فى الدمامينى عن ابن الحاجب والرضى لا لكون الجمل
نكرات وان جرى على ألسنتهم ووجهه بعضهم بما رده الرضى ثم قال والحق أن
الجملة ليست معرفة ولا نكرة لان التعريف والتنكير من عوارض مدلول
الاسم والجملة من حيث هى جملة ليست اسما وانما جاز نعت النكرة بها دون
المعرفة لتأولها بالنكرة كما مر (قوله على ضمير يربطها بالموصوف) اقتصر على
الضمير لان الرابط هنا لا يكون الا الضمير بخلاف الخبر والفرق أن المنعوت
لا يستلزم النعت صناعة فضعف طلبه له فاحتيج لدليل قوى يدل على ارتباط
الجملة به وأنها نعت له بخلاف المبتدا فانه يستلزم الخبر فقوى طلبه له فاكتفى بأى
دليل يدل على ارتباط الجملة به وانها خبر عنه أفاده سم ورأيت بخط بعض
الفضلاء أن الصحيح عدم تقييد الرابط هنا أيضا بالضمير (قوله أى لا تجزى فيه)
وهل حذف الجار والمجرور معا أو الجار وحده فانتصب الضمير واتصل بالفعل
ثم حذف منصوبا قولان الاول عن سيبويه والثانى عن الاخفش تصريح (قوله
أو بدل منه) معطوف على ضمير (قوله كأن حفيف النبل) بالحاء المهملة أى
دوى ذهاب السهام ومن فوق حال من النبل وضمير عجسها للقوس والعجس
بتثليث العين المهملة فجيم فسين مهملة مقبض القوس والعوازب بعين مهملة
وبعد الالف زاى جمع عازبة من عزبت الابل اذا ابعدت فى المرعى ومطنف
بضم الميم وكسر النون فاعل أخطأ والمطنف الذى يعلو الطنف كجبل وهو رأس
الجبل وأعلاه وكان المعنى أخطأ غارها مطنفها أى العالى منها رأس الجبل الذى
هو أى ذلك المطنف كدليلها الذى تتبعه فى السير وقيد بقوله أخطأ الخ لان النحل
اذا تاه عن محله عظم دويه (قوله فأعطيت ما أعطيته خبرا) أى من أصل الربط
وان كان فى النعت بالضمير فقط وفى الخبر به وبغيره على ما تقدم (قوله أن تكون
خبرية) أى لان النعت يوضح المنعوت أو يخصصه والجملة لا تصلح لذلك الا اذا
كان مضمونها معلوما للسامع قبل ومضمون الجملة الانشائية غير معلوم قبل (قوله

شرط فى المنعوت وهو أن يكون
(منكرا) اما لفظا ومعنى
نحو واتقوا يوما ترجعون فيه
الى الله أو معنى لا لفظا
وهو المعرف بأل الجنسية
كقوله * ولقد أمر على
اللئيم يسبنى * وشرطان فى
الجملة أحدهما أن تكون
مشتملة على ضمير يربطها
بالموصوف اما ملفوظ كما
تقدم أو مقدر كقوله تعالى
واتقوا يوما لا تجزى نفس
عن نفس شيأ أى لا تجزى
فيه أو بدل منه كقوله
كأن حفيف النبل من
فوق عجسها * عوازب
نحل أخطأ الغار مطنف
أى أخطأ غارها فأبدل من
الضمير والى هذا الشرط
الاشارة بقوله (فأعطيت
ما أعطيته خبرا) والثانى
أن تكون خبرية أى محتملة
للصدق والكذب واليه
الاشارة بقوله

(وامنع هنا ايقاع ذات الطلب) فلا يجوز مررت برجل اضربه أو لا تهنه ولا بعبد بعتكه قاصدا انشاء البيع
(وان اتت) الجملة الطلبية في كلامهم (فالقول أضمر تصب) كقوله * جاؤا بمذق هل رأيت الذئب
قط * أي جاؤا بلبن مخلوط بالماء مقول فيه عند رؤيته هذا الكلام (تنبيهان) الاول ذكر في البديع أن الوصف بالجملة الفعلية أقوى منه بالجملة الاسمية (الثاني) فهم من قوله فاعطيت ما أعطيته خبرا أنها لا تقترن بالواو بخلاف الحالية فلذلك لم يقل ما أعطيته حالا (ونعتوا بمصدر كثيرا) وكان حقه أن لا ينعت به لجموده ولكنهم فعلوا ذلك قصدا للمبالغة أو توسعا بحذف مضاف (فالتزموا الافراد والتذكيرا) تنبيها على ذلك فقالوا رجل عدل ورضا وزور وامرأة عدل ورضا وزور ورجلان عدل ورضا وزور وكذا في الجمع أي هو نفس العدل او ذو عدل وهو عند الكوفيين على التأويل بالمشتق أي عادل ومرضي وزائر (تنبيهان) الاول وقوع المصدر نعتا وان كان كثيرا لا يطرد كما لا يطرد وقوعه حالا وان كان أكثر من وقوعه نعتا * الثاني أطلق المصدر وهو مقيد بأن لا يكون في أوله ميم زائدة كمزار ومسير فانه لا ينعت به

وامنع هنا) أي لا في الخبر على المختار وكالنعت الحال في المفهوم تفصيل (قوله جاؤا بمذق الخ) قبله * حتى اذا جن الظلام واختلط * وصف به قوما أضافوه وأطالوا عليه ثم أتوه بلبن مخلوط بالماء حتى صار لونه في العشية يشبه لون الذئب في قلة البياض والمذق بفتح الميم وسكون الذال المعجمة مصدر مذقت اللبن اذا خلطته بالماء والمراد به هنا المذوق (قوله أن الوصف بالجملة الفعلية أقوى) أي لاشتمالها على الفعل المناسب للوصف في الاشتقاق وأما الاسمية فقد تخلو عن المشتق بالكلية نحو جاء رجل ابوه زيد هكذا ينبغي تقرير التوجيه ونقل شيخنا عن الدماميني ان الماضي أكثر من المضارع (قوله لا تقترن بالواو) خلافا للزمخشري كما في الدماميني (قوله تنبيها على ذلك) أي ماذكر من قصد المبالغة والتوسع ولان المصدر من حيث هو مصدر لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث وانما كان منبها على قصد المبالغة لان معنى قصد المبالغة جعل الموصوف نفس المعنى مجازا لكثرة وقوعه منه والمعنى شئ واحد مذكر وعلى حذف المضاف لان المصدر يكون كذلك أي مفردا مذكرا لو صرح بالمضاف نحو هند ذات عدل والزيدان ذوا عدل وهكذا (قوله وهو عند الكوفيين الخ) قد خالف كل من الفريقين مذهبه في باب الحال في أتيته ركضا فقال البصريون ان ركضا بمعنى راكضا والكوفيون انه على تقدير مضاف وقد يقال ان كلا ذكر في كل من الموضعين ماهو بعض الجائز عنده (قوله على التأويل بالمشتق) اى الذى بمعنى الفاعل كثيرا كما في عدل وزور وبمعنى المفعول قليلا كما في رضا قاله الدماميني * (فائدة) * قيل من النعت بالمصدر على التأويل باسم المفعول أو تقدير المضاف قولهم مررت برجل ماشئت من رجل لان ما مصدرية ومثله قوله تعالى في أي صورة ما شاء ركبك وارتضى في المغني أن ما شرطية حذف جوابها أي فهو كذلك ومجموع الجملتين نعت وأن ما في الآية اما زائدة فالنعت جملة شاء وحدها بتقدير الرابط أي شاءها وفي متعلقة بركبك أو باستقرار محذوف حال من مفعوله أو بعدلك أي وضعك في صورة أي صورة شاء واما شرطية فالنعت مجموع الجملتين والرابط محذوف أي ما شاء تركيبك ركبك عليها وفي متعلقة بعدلك لا بركبك لان الجواب لا يعمل فيما قبل اداة الشرط (قوله لا يطرد) أي بل يقتصر على ما سمع منه ولما لم يستفد من هذا التنبيه ان المسموع منه غير مقيس أتى بالتنبيه الثاني لافادة ذلك ولي في المقام بحث وهو أنهم كيف حكموا بعدم الاطراد مع أن وقوع المصدر نعتا أو حالا اما على المبالغة أو على المجاز بالحذف ان قدر المضاف أو على المجاز المرسل

الذى

علاقته التعلق ان أول المصدر باسم الفاعل أو اسم المفعول وكل من طرد ... صرح به علماء المعاني اللهم الا ان يدعى اختلاف مذهبي النحاة وأهل المعاني وأن المطرد عند اهل المعاني وقوع المصدر على أحد الاوجه الثلاثة اذا كان غير نعت أو حال كأن يكون خبرا نحو زيد عدل فتدبر (قوله ونعت غير واحد) بالرفع مبتدأ ولا يجوز نصبه لان ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها فلا يفسر عاملا والمراد بغير الواحد ما دل على متعدد مثنى أو جمعا أو اسم جمع أو اسم جنس أو اسمين متعاطفين أو أسماء متعاطفة كذا فسر الدماميني وأورد عليه أن نحو زيد وعمرو اذا اختلف نعتهما لا يجب فيه التفريق بالعطف بل يجوز فيه ذكر كل نعت بجانب منعوته نحو جاء زيد العاقل وعمرو الكريم وما أجيب به من أن المراد بالتفريق ما يشمل ايلاء كل نعت منعوته يرده قوله فعاطفا الا أن يقابل عاطفا في الجملة وأيضا على ما فسر به الدماميني يرد على قوله لا اذا ائتلف نحو أعطيت زيدا أباه مما اتفق فيه المنعوتان اعرابا لا بسبب العطف فانه يمتنع جمعهما في وصف واحد بل يفرد كل بوصف أو يجمعان في نعت مقطوع لان التابع في حكم المتبوع ولا يكون اسم واحد مفعولا أولا وثانيا نص على ذلك الرضي فقول المصنف لا اذا ائتلف أي فلا يفرق بل يجمع محله مالم يمنع مانع أفاده سم وفي هذا الايراد نظر لان المنعوت في هذه الصورة ليس من غير الواحد بتفسير الدماميني لعدم العطف فاعرفه ولو أريد بغير الواحد المثنى والمجموع لم يرد شيء من ذلك فتأمل (قوله اذا اختلف) أي لفظا ومعنى كالعاقل والكريم أو معنى لا لفظا كالضارب من الضرب بالعصا مثلا والضارب من الضرب في الارض أي السير فيها أو لفظا لا معنى كالذاهب والمنطلق (قوله فعاطفا فرقه) أي فرق النعت حال كونك عاطفا بالواو فقط اجماعا اذ لو قيل مررت برجلين صالح فطالح أو ثم طالح لم يستفد الترتيب في المرور بل في حصول الوصفين للرجلين والترتيب في هذا غير مراد أفاده الدماميني وأما قول ابن الحاجب الادغام أن تأتي بحرفين ساكن فمتحرك فمردود بخلاف ما اذا كان المنعوت واحدا فانه يجوز العطف بغير الواو وحكى سيبويه مررت برجل راكب فذاهب وبرجل راكب ثم ذاهب قاله زكريا أي لان قصد الترتيب في حصول الوصفين للرجل سائغ (قوله كريمين) أي بالتثنية ولا يجوز كريم وكريم بالتفريق نعم يجوز مررت بانسانين صالح وصالحة اذ لم يتفقا الا بالتغليب فالنعت مختلف في الحقيقة فجاز تفريقه نظرا لذلك وجمعه نظرا للاتحاد في التغليب (قوله ويستثنى من الاول) اعترض بانه لا استثناء لان نعت اسم الاشارة لا يكون مختلفا أصلا فهو خارج بقوله اذا اختلف (قوله فلا يجوز تفريق نعته) أي لوجوب مطابقته له لفظا قال الدماميني اختص نعت اسم الاشارة بامور

لا باطراد ولا بغيره (ونعت غير واحد اذا اختلف فعاطفا فرقه لا اذا ائتلف) مثال المختلف مررت برجلين كريم وبخيل ومثال المؤتلف مررت برجلين كريمين أو بخيلين ويستثنى من الاول اسم الاشارة فلا يجوز تفريق نعته

منها هذا ومنها وجوب كونه ذا أل ومنها امتناع فصله من موصوفه فلا يجوز مررت بهذا في الدار الفاضل وان جاز مررت بالرجل في الدار الكريم ومنها امتناع قطعه وأما كونه جنسا لا وصفا فغالب لا لازم (قوله فلا يقال مررت بهذين الطويل والقصير) أي على النعتية بقرينة ما يأتي (قوله قيل يندرج الخ) أي لان المراد بغير الواحد كما مر ما دل على متعدد والنظر الذي ذكره الشارح مبني على أن المراد به المثنى والمجموع فقط وقدم خلافه عن الدماميني وعليه فالنظر غير وارد (قوله والاختيار في مررت برجلين كريم وبخيل القطع) قال شيخنا انظره مع ما سيأتي من وجوب اتباع النكرة بنعت اهـ ولا وجه للتوقف لان ما يأتي فيما اذا اتحد المنعوت وتعدد نعته (قوله عند الشمول) أي جمع النعوت في لفظ واحد نحو مررت برجل وامرأة صالحين وبرجل وامرأتين صالحين وبرجل وأفراس سابقين ويمتنع صالحتين وصالحات وسابقات والتغليب بالعقل خاص بجمع المذكر (قوله وعند التفصيل اختيارا) مراده بالتفصيل التفريق قال الدماميني تقول على التغليب مررت بعبيد وأفراس سابقين وسابقين وعلى عدمه سابقين وسابقات اهـ أي أو سابقات وسابقين والظاهر أن مثله في جواز التغليب وعدمه ما اذا أوليت كل منعوت بنعته (قوله وحيدي معنى وعمل) أي متحدين فيهما سواء اتحد لفظا أم لا فالاول نحو جاء زيد وجاء عمرو العاقلان وكما في أمثلة الشارح والثاني كبقية أمثلته فعلم ما في كلام البعض من المؤاخذة واشترط بعضهم ثالثا وهو اتفاق المنعوتين تعريفا أو تنكيرا فلا يجوز جاء رجل وجاء زيد العاقلان ولا عاقلان لما يلزم من نعت النكرة بالمعرفة والعكس ورابعا وهو أن لا يكون أحد المنعوتين اسم اشارة فلا يجوز جاء هذا وجاء زيد العاقلان لعدم جواز الفصل بين المبهم ونعته فان أخر اسم الاشارة كجاء زيد وجاء هذا العاقلان جاز عند المصنف وزاد الشاطبي شرطا خامسا وهو أن لا يكون أحد المنعوتين في جملة خبرية والآخر في جملة انشائية فلا يجوز نحو جاء زيد ومن عمرو العاقلان وفيه أن العاملين في المثال مختلفان معنى فاتحادهما معنى يغني عن الشرط الخامس في منع نحو هذا المثال وقول البعض الا أن يقال في المثال مانعان لا ينهض وجها لزيادة الشرط الخامس ثم منع الشاطبي الاتباع في هذا المثال يوهم جواز القطع بل وجوبه وفي الرضي منعه أيضا وعلله بانه لا يجوز ان تخلط من تعلم بمن لا تعلم فتجعلهما بمنزلة واحدة فالذي ينبغي أن يمثل بنحو بعت زيدا الجبة وبعتك الثوب الجديدين مقصودا باحدى الجملتين الاخبار وبالاخرى الانشاء ونحو قام زيد وهل قام عمرو العاقلان (قوله أي أتبع مطلقا) أي سواء كان المتبوعان مرفوعي فعلين أو خبري مبتدأين أو منصوبين وقد مثل الشارح لذلك أو مخفوضين كسقت النفع الى خالد وسيق لزيد الكاتبين وكررت

قـ لا يقال مررت بهذين الطويل والقصير نص على ذلك سيبويه وغيره كالزيادي والزجاج والمبرد قال الزيادي وقد يجوز ذلك على البدل او عطف البيان

* تنبيهات * الاول قيل يندرج في غير الواحد ما هو مفرد لفظا مجموع معنى كقوله * فوافيناهم منا بجمع * كأسد الغاب مردان وشيب * وفيه نظر (الثاني) قال في الارتشاف والاختيار في مررت برجلين كريم وبخيل القطع (الثالث) قال في التسهيل يغلب التذكير والعقل عند الشمول وجوبا وعند التفصيل اختيارا (ونعت معمولي) عاملين (وحيدي معنى * وعمل أتبع بغير استثنا) أي اتبع مطلقا نحو جاء زيد وأتى عمرو العاقلان وهذا زيد وذاك خالد الكريمان

ورأيت زيدا او أبصرت عمرا الظريفين وخصص بعضهم جواز الاتباع بكون المتبوعين فاعلى فعلين او خبرى مبتدأين فان اختلف العاملان فى المعنى (٧١) والعمل او فى أحدهما وجب القطع بالرفع على اضمار مبتدا او بالنصب على اضمار فعل نحو جاء زيد ورأيت عمرا الفاضلان او الفاضلين ونحو جاء زيد ومضى بكر الكريمان أو الكريمين ونحو هذا مؤلم زيد وموجع عمرا الظريفان أو الظريفين ولا يجوز الاتباع فى ذلك لان العمل الواحد لا يمكن نسبته لعاملين من شأن كل واحد منهما أن يستقل ﴿تنبيهان﴾ الاول اذا كان عامل المعمولين واحدا ففيه ثلاث صور * الاولى أن يتحد العمل والنسبة نحو قام زيد وعمرو العاقلان وهذه يجوز فيها الاتباع والقطع فى أماكنه من غير اشكال * الثانية أن يختلف العمل وتختلف نسبة العامل الى المعمولين من جهة المعنى نحو ضرب زيد عمرا الكريمان ويجب فى هذه القطع قطعا (الثالثة) أن يختلف العمل وتتحد النسبة من جهة المعنى نحو خاصم زيد عمرا الكريمان فالقطع فى هذه واجب عند البصريين وأجاز الفراء وابن سعدان الاتباع والنص عن الفراء أنه اذا أتبع غلب المرفوع فتقول خاصم زيد عمرا الكريمان ونص ابن سعدان على جواز اتباع أى شئت لان كلا منهما مخاصم ومخاصم والصحيح مذهب البصريين

بزيد وبعمرو الكاتبين قال فى الهمع قال أبو حيان ومقتضى مذهب سيبويه أنه لا يجوز الاتباع لما انجر من جهتين كالحرف والاضافة نحو مررت بزيد وهذا غلام بكر الفاضلين والحرفين المختلفين لفظا ومعنى نحو مررت بزيد ودخلت الى عمرو الظريفين أو معنى فقط نحو مررت بزيد واستعنت بعمرو الفاضلين والاضافتين المختلفتين معنى نحو هذه دار زيد وهذا أخو عمرو الفاضلين (قوله ورأيت زيدا) أى أبصرته ليتحد مع ما بعده معنى (قوله وخصص بعضهم الخ) هذا هو الذى أشار الناظم الى رده بقوله بغير استثنا (قوله وجب القطع) قال سم فيه تأمل فانه يجوز افراد كل بوصفه بجنبه اه وقد يقال مراده بوجوب القطع امتناع الاتباع حالة جمع النعتين لا مطلقا (قوله على اضمار فعل) أى كامدح وأذم وأعنى وأذكر قال الدماميني قال المصنف فى شرح عمدته اذا كان المنعوت متعينا لم يقدر أعنى بل أذكر اه وللبحث فيه مجال فتأمل (قوله أن يستقل) أى ينفرد عن الآخر بالمعنى أو العمل لاختلافهما معنى أو عملا بخلاف المتحدين معنى وعملا فانهما لاتحادهما ينزلان منزلة العامل الواحد فلا يلزم عمل عاملين فى معمول واحد (قوله والنسبة) أى نسبة العامل اليهما بان تكون على جهة الفاعلية أو المفعولية مثلا (قوله يجوز فيها الاتباع والقطع) ويجوز أيضا افراد كل بوصفه كجاء زيد الظريف وعمرو الظريف كما قاله الرضى قال الاسقاطى وهل يجوز تفريق النعتين مع تأخيرهما فى الشاطبى ما يفيد المنع اه ومقتضى القياس على ما يأتى عن الرضى فى الصورة الثانية الآتية فى كلام الشارح الجواز الا أن يفرق بين هذه والصورة الثانية بأن فى الصورة الثانية ما يرد كل نعت الى منعوته اذا أخر النعت فيها وفرق وهو اختلاف اعراب النعت بخلاف هذه الصورة لعدم ذلك فيها وقد يقال لا ضرر فيه اذ لا يترتب عليه اختلاف المعنى فتأمل (قوله فى أماكنه) أى القطع وهى المواضع التى يتعين فيها المنعوت بدون النعت (قوله ويجب فى هذه القطع قطعا) المراد بوجوب القطع امتناع الاتباع مع جمع النعتين والا فيجوز افراد كل بنعت كما فى الرضى وفيه أيضا أنه يجوز تأخير النعتين مع افرادهما فتقول ضرب زيد عمرا الظريف الكريم على أن الاول للثانى والثانى للاول لان اللازم عليه فصل أحدهما من منعوته وهو خير من فصلهما معا كما سبق مثل ذلك فى الحال اه ولا يخفى أن غاية ما يفيده هذا التعليل الاولوية دون الوجوب فان كان مراده الاولوية فذاك والا منعناه مع انه قد يقال فصل أحدهما بمنزلة فصلهما الا ان فصل أحدهما بكلمتين وفصل كل منهما

قبل بدليل انه لا يجوز ضارب زيد هند العاقلة برفع العاقلة نعتا لهند لكن ذكر الناظم فى باب أبنية الفعل من شرح التسهيل أن الاسمين من نحو ضارب زيد عمرا ليس أحدهما أولى من الآخر لا بالرفع ولا بالنصب قال ولو اتبع منصوبهما بمرفوع أو مرفوعهما بمنصوب لجاز ومنه قول الراجز
قد سالم الحيات منه القدما
الافعوان والشجاع الشجعما
فنصب الافعوان وهو بدل من الحيات وهو مرفوع لفظا لان كل شيئين تسالما فهما فاعلان مفعولان وهذا التوجيه أسهل من أن يكون التقدير قد سالم الحيات منه القدم وسالمت القدم الافعوان * الثانى قوله أتبع يوهم وجوب الاتباع وليس كذلك لان القطع فى ذلك منصوص على جوازه (وان نعوت كثرت وقد تلت) أى تبعت منعوتا (مفتقر الذكرهن) بأن كان لا يعرف الا بذكر جميعها (أتبعت) كلها لتنزلها منه حينئذ منزلة الشئ الواحد وذلك كقولك مررت بزيد التاجر الفقيه الكاتب اذا كان هذا الموصوف يشاركه فى اسمه ثلاثة أحدهم تاجر كاتب والآخر تاجر فقيه والآخر فقيه كاتب (واقطع الجميع (أو اتبع) الجميع أو اقطع البعض واتبع البعض (ان يكن) المنعوت (معينا بدونها) كلها كما فى قول خرنق * لا يبعدن قومى الذين هم * سم العداة وآفة الجزر *

بكامة فتأمل (قوله قيل بدليل أنه لا يجوز الخ) وجه التمريض أن هذا الدليل لا يبطل مذهب الخصم لجواز أن يقال المجوز لاحظة المعنى فى الاتباع التغليب ولا تغليب هنا وأيضا عدم جواز ضارب الخ غير مجمع عليه فلا يبطل هذا الدليل مذهب الخصم وقد أشار الشارح الى هذا الاستدراك على الدليل بقوله لكن الخ (قوله قد سالم) من المسالمة وهى المصالحة والافعوان بضم الهمزة والعين المهملة ذكر الحيات والانثى أفعى والشجاع الحية وكذا الشجعم وميمه زائدة والشاهد فى الافعوان فانه تابع للحيات لكن نصب نظرا الى كونه مفعولا معنى (قوله أسهل) أى لسلامته من كثرة الحذف (قوله وسالمت القدم الخ) أى فيكون الافعوان مفعول فعل حذف للعلم به من التعبير بالمسالمة التى هى مفاعلة من الجانبين (قوله يوهم وجوب الاتباع) قال سم وأقره شيخنا والبعض قد يقال لا عبرة بهذا الايهام مع ذكر مسائل القطع فيما سيأتى اه وفيه أن المصنف انما ذكر القطع مع تعدد النعوت وكلامه الآن غير مفروض فى التعدد فلا يندفع الايهام هنا بكلامه الآتى (قوله وان نعوت كثرت) مراده بالكثرة ما قابل الوحدة فيشمل النعتين واطلاقه شامل للحمل لكن سيأتى أن الواجب فى المنعوت النكرة اتباع نعت واحد (قوله مفتقر الذكرهن) قال سم هل يشكل ما أفاده هذا من أن النعت قد يفتقر اليه وقد يستغنى عنه على ما أفاده التعريف من أنه أبدا متمم للمنعوت وذلك يتضمن الافتقار اليه أبدا الا ان ما يتم بغيره يفتقر اليه فليتأمل اه ويظهر أنه لا اشكال لان المراد باتمامه المنعوت أن شأنه والمقصود الاصلى منه الاتمام فلا يضر عروض عدم ذلك فتأمل (قوله أتبعت كلها) أى وجوبا وأورد عليه ان القطع لا يزيد على ترك النعت بالكلية وهو جائز وأجيب بأن قطعه بعد الذكر يفوت الغرض من ذكره فبينهما تناف بخلاف الترك وقد يقال الغرض من الذكر كالتوضيح والتخصيص حاصل عند القطع لان تلك النعوت المقطوعة فى المعنى متعلقة بالمنعوت والتركيب يفهم ذلك فالاولى فى الجواب أن يقال لما كان القطع مشعرا بالاستغناء منعوه عند الحاجة لما فيه من التنافى اذ الغرض الاحتياج وهو يدل على عدم الاحتياج (قوله واقطع الجميع الخ) لم يتعرض للقطع عند عدم تعدد النعت والصحيح جوازه خلافا للزجاج المشترط فى جواز القطع تعدد النعت واعلم أن النعت اذا قطع خرج عن كونه نعتا كما ذكره ابن هشام (قوله أو اقطع البعض وأتبع البعض) قد يشملها كلام المصنف بأن يراد واقطع الجميع أو البعض لان حذف المعمول يؤذن بالعموم قاله سم (قوله لا يبعدن قومى الخ) دعاء لقومها

خرج

زج مخرج النهي ويبعد مضارع بعد من باب فرح أي لا يهلكن والعداة بضم العين
م عاد والأزر بضمتين جمع ازار ومعاقدها مواضع عقدها وكنى بالطيبين
قد الازر عن طهارتهم عن الفاحشة (قوله فيجوز رفع النازلين الخ) سكت عن
النعت الاول وهو الموصول لخفاء اعرابه فيتبع ان أتبعت الجميع وكذا
ان أتبعت البعض وقطعت البعض بناء على الصحيح من أن القطع في البعض
لا اتباع في البعض مشروط بتقدم المتبع كما سيذكره الشارح و يقطع ان
قطعت الجميع (قوله على ماذكرنا) راجع لرفع الاول ونصب الثاني أي على
الاتباع أو القطع باضمارهم في الرفع وعلى القطع باضمار أمدح أو أذكر في النصب
(قوله على القطع فيهما) أي في الرفع والنصب ولم يقل على ماذكرنا كما يقوله لان مما
ذكره فيما قبله الرفع على الاتباع وهو لا يأتي في هذا بناء على الصحيح من امتناع
الاتباع بعد القطع (قوله أو بعضها اقطع معلنا) مقتضى حل الشارح أن بعضها
بالجر عطفا على الضمير في لذكرهن أو في بدونها بناء على مذهب المصنف من
جواز العطف على ضمير الخفض بغير اعادة الخافض أو على دونها ومفعول اقطع
محذوف أي وان يكن المنعوت مفتقرا لذكر بعضها أو معينا بدون بعضها أو
معينا ببعضها فاقطع ماسواه على الاول والاخير أو فاقطعه دون ماسواه على الثاني
وعلى هذا يكون المتن مشتملا على مسئلتين مسئلة استغناء المنعوت عن جميع
النعوت ومسئلة استغنائه عن بعضها وافتقاره الى بعضها الاخر وجعل الشيخ
خالد بعضها بالنصب مفعولا مقدما لاقطع على أن تقدير البيت واقطع جميع
النعوت أو أتبع جميعها أو اقطع بعضها وأتبع بعضها ان يكن المنعوت معينا
بدونها وعلى هذا فالمسئلة الثانية مسكوت عنها في النظم مفهومة بالمقايسة (قوله
قدم المتبع) هذا هو الراجح كما يشير اليه تقديمه (قوله وفيه) أي في العكس المستفاد
من يعكس (قوله ولو فرق الخ) وجهه أنه في حالة الاستغناء عن الجميع يكون
الاتباع كلا اتباع بخلاف حالة الافتقار (قوله اذا كان المنعوت نكرة الخ) هل
يجرى هذا في المعرف بأل الجنسية نظرا الى أنه في المعنى نكرة فيه نظر (قوله
تعين في الاول الخ) فلو كان نعت النكرة واحدا نحو جاء رجل كريم لم يجز قطعه
الا في الشعر كما في الهمع ورأيت بخط بعض الفضلاء أن منع قطعه هو المشهور وأن
سيبويه يجوزه (قوله وجاز في الباقي القطع) أي وان لم يتعين مسمى النكرة الا
بالجميع لان المقصود من نعتها التخصيص وقد حصل بتبعية الأول (قوله و يأوى)
ضمير للصائد يغيب في صيده الوحش عن نسائه ثم يأتي اليهن فيجدهن في أسوأ
حال وعطل بضم العين وتشديد الطاء جمع عاطلة (1) وهي المرأة التي خلا جيدها
من القلائد وشعثا منصوب بفعل محذوف على الاختصاص أي وأخص شعثا

النازلون بكل معترك
والطيبون معاقد الازر
فيجوز رفع النازلين والطيبين على الاتباع لقومي أو على القطع باضمارهم ونصبهما باضمار أمدح أو اذكر ورفع الاول ونصب الثاني على ماذكرنا وعكسه على القطع فيهما (أو بعضها اقطع معلنا) أي اذا كان المنعوت مفتقرا الى بعض النعوت دون بعض وجب اتباع المفتقر اليه وجاز فيما سواه القطع والاتباع هكذا في شرح الكافية * (تنبيهات) * الاول اذا قطع بعض النعوت دون بعض قدم المتبع على المقطوع ولا يعكس وفيه خلاف قال ابن أبي الربيع الصحيح المنع وقال صاحب البسيط الصحيح الجواز ولو فرق بين الحالة الثانية وهي الاستغناء عن الجميع فيجوز والحالة الثالثة وهي الافتقار الى البعض دون البعض فلا يجوز لكان مذهبا * الثاني اذا كان المنعوت نكرة تعين في الاول من نعوته الاتباع وجاز في الباقي القطع كقوله
ويأوى الى نسوة عطل
وشعثا مراضيع مثل السعالى

(1) قوله جمع عاطلة الصواب عاطل بلا تاء كما في الصحاح والقاموس اه

(الثالث) يستثنى من اطلاقه النعت المؤكد نحو الهين اثنين والملتزم نحو الشعرى العبور والجارى على مشار
نحو هذا العالم فلا يجوز القطع فى هذه (وارفع أو انصب ان قطعت) النعت عن التبعية (مضمرا
مبتدأ أو ناصبا لن يظهرا)
أى لا يجوز اظهارهما
وهذا اذا كان النعت لمجرد
مدح أو ذم أو ترحم نحو الحمد
لله الحميد بالرفع باضمار هو
ونحو وامرأته حمالة الحطب
بالنصب باضمار أذم اما
اذا كان للتوضيح أو
للتخصيص فانه يجوز
اظهارهما فتقول مررت
بزيد التاجر بالاوجه
الثلاثة ولك أن تقول هو
التاجر وأعنى التاجر (وما
من المنعوت والنعت عقل)
أى علم (يجوز حذفه)
ويكثر ذلك فى المنعوت (وفى
النعت يقل) فالاول شرطه
اما كون النعت صالحا
لمباشرة العامل نحو أن
اعمل سابغات أى دروعا
سابغات او كون المنعوت
بعض اسم مخفوض بمن
أو فى كقولهم منا ظعن
ومنا أقام أى منا فريق
ظعن ومنا فريق أقام وكقوله
لو قلت ما فى قومها لم تيثم
يفضلها فى حسب وميسم
أصله لو قلت ما فى قومها
أحد يفضلها لم تأثم فحذف
الموصوف وهو أحد وكسر حرف المضارعة من تأثم وأبدل الهمزة
ياء وقدم جواب لو فاصلا بين الخبر المقدم وهو الجار والمجرور

لبيين أن هذا الضرب من النساء أسوأ حالا من الضرب الأول الذى هو العطل وهو جمع شعثاء وهى المغبرة الرأس أى التى لم تسرح شعر رأسها ولم تدهنه ولم تغسله والمراضيع جمع مرضع والياء للاشباع أو جمع مرضاع فالياء قياسية والسعالى جمع سعلاة بكسر السين كما فى القاموس وهى أخبث الغيلان (قوله والملتزم) أى الذى التزمت العرب النعت به نحو الشعرى العبور والمراد أنه اذا وقع بعدها وصف كان نعتا الا أنه يلزم بعدها نعت فلا يرد قوله تعالى وأنه هو رب الشعرى نقله شيخنا السيد عن الدمامينى وهو أحسن مما قاله البعض وسميت العبور لعبورها المجرة (قوله لن يظهرا) ألفه للتثنية كما عليه حل الشارح لان أو تنويعية وهى كالواو كما مر غير مرة فعلم ما فى كلام البعض وانما التزم حذف العامل ليكون حذفه الملتزم أمارة على قصد انشاء المدح أو الذم أو الترحم (قوله ونحو وامرأته الخ) كان عليه أن يزيد ونحو اللهم الطف بعبدك المسكين بالرفع والنصب لاستيفاء التمثيل وقوله بالنصب أى لحمالة (قوله أما اذا كان للتوضيح أو للتخصيص) أى أو للتعميم أو الابهام أو التفصيل كما يدل عليه قول الموضح وان كان لغير ذلك أى لغير المدح والذم والترحم جاز ذكره أى العامل (قوله فانه يجوز اظهارهما) أى لعدم قصد الانشاء حينئذ (قوله فتقول مررت بزيد التاجر) مثال للنعت الموضح (قوله وأعنى التاجر) قال البعض أى ان كان المنعوت غير متعين والا قدر أذكر اه ونقله شيخنا عن الدمامينى وفيه نظر لان مقتضاه جواز القطع مع عدم تعين المنعوت مع أن محل القطع اذا تعين المنعوت بدون النعت وممن صرح به هذا البعض عند قول الشارح سابقا وهذه يجوز فيها الاتباع والقطع فى أماكنه فتدبر (قوله وما من المنعوت والنعت الخ) يشمل حذفهما معا نحو لا يموت فيها ولا يحيى أى حياة نافعة اذ لا واسطة بين مطلق الحياة والموت (قوله علم) فما لم يعلم منهما لا يجوز حذفه الا عند قصد الابهام على السامع نحو رأيت طويلا أى شيأ طويلا نقله شيخنا عن الدمامينى (قوله صالحا لمباشرة العامل) أى بأن يكون مفردا ان كان منعوته فاعلا أو مفعولا مثلا وجملة مشتملة على الرابط ان كان المنعوت خبرا مثلا نحو أنت يضرب زيدا بالياء التحتية أى أنت رجل يضرب زيدا (قوله أى دروعا) بدليل وألنا له الحديد (قوله ظعن) أى سافر (قوله لو قلت الخ) فيه حذف وتغيير وتقديم وتأخير كما أشار اليه الشارح بقوله أصله الخ ومتعلق تيثم محذوف أى فى مقالتك والحسب ما يعده الانسان من مفاخر آبائه والميسم بكسر الميم وفتح السين المهملة الجمال وأصله موسم قلبت الواو ياء لوقوعها اثر كسرة كميزان (قوله وكسر حرف المضارعة) أى

على غير لغة الحجاز بين تصريح (قوله والمبتدا المؤخر) قال الشيخ خالد انما قدر مؤخر الان النكرة المخبر عنها بظرف مختص يجب تقديم خبرها عليها اه ووجه وجوب تقديم الخبر دفع توهم كونه صفة للنكرة لما قالوه من أن النكرة أحوج الى الصفة منها الى الخبر فاندفع اعتراض سم وأقره شيخنا والبعض بما حاصله أن النفي يكفي مسوغا للابتداء بالنكرة (قوله الا في الضرورة) أي والا في قليل من النثر كما في قوله تعالى ولقد جاءك من نبأ المرسلين أي بناء على أن من لا تزاد في الايجاب ولا داخلة على معرفة قاله في التصريح ولا يلزم حذف الفاعل في غير المواضع المستثناة لان حذفه الممنوع اذا لم يقم شئ مقامه في اللفظ ونعته هنا قائم مقامه في اللفظ وان لم يصلح للفاعلية بنفسه قاله سم (قوله لكم قبصة الخ) الخطاب لبني أمية يمدحهم والقبصة بكسر القاف وسكون الموحدة وبالصاد المهملة العدد الكثير من الناس والشاهد في قوله من بين أثرى أي من أثرى أي كثر ماله وأقترا أي افتقر بحذف النكرة الموصوفة وأقام الصفة مقامها بدون الشرط المتقدم للضرورة (قوله ترمي) بالتاء الفوقية لرجوع ضميره الى مؤنث وهي الكبداء في قوله قبل

مالك عندي غير سهم وحجر * وغير كبداء شديدة الوتر

والكبداء بفتح الكاف وسكون الموحدة بعدها الدال المهملة القوس الواسعة المقبض قاله الدماميني والشمني وغيرهما وقوله بكفي كان أي بكفي رجل كان (قوله كأنك من جمال الخ) أي كأنك جمل من جمال وأقيش بضم الهمزة وفتح القاف وسكون التحتية آخره شين معجمة ويقعقع بالبناء للمفعول أي يصوت نعت ثان للمنعوت المحذوف واليه يرجع الضمير في رجليه وهو المحوج لتقدير المنعوت والشن بفتح الشين المعجمة وتشديد النون القربة اليابسة وهو أشد لنفور الابل ووجه الشبه سرعة الغضب وشدة النفور والبيت يشهد لاقامة الجملة واقامة شبهها (قوله والثاني) أي حذف النعت (قوله أي كل سفينة صالحة) بدليل أنه قرئ كذلك وأن تعييبها لا يخرجها عن كونها سفينة فلا فائدة فيه حينئذ اه مغني (قوله فلم أعط شيأ ولم أمنع) ببناء الفعلين للمجهول وصدره * وقد كنت في الحرب ذا تدرإ * بضم الفوقية وسكون الدال المهملة وفتح الراء آخره همزة أي عدة وقوة قال العيني والشاهد في شيأ اذ أصله شيأ طائلا فحذف الصفة ولولا هذا التقدير لتناقض مع قوله ولم أمنع وسبقه الى ذلك صاحب المغني وناقشه الدماميني بأن عدم الاعطاء لا يناقض عدم المنع فتقدير الصفة لتحري الصدق قال الشمني وقد يقال هو وان لم يناقضه عقلا يناقضه عرفا والاظهر في تمثيل تقدير النعت لدفع التناقض قوله تعالى وما نريهم من آية الا هي أكبر من أختها أي السابقة ووجه التناقض

والمبتدا المؤخر وهو أحد المحذوف فان لم يصلح ولم يكن المنعوت بعض ما قبله من مجرور بمن أو في امتنع ذلك أي اقامة الجملة وشبهها مقامه الا في الضرورة كقوله * لكم قبصة من بين أثرى وأقترا * وقوله ترمي بكفي كان من أرمى البشر * وقوله كأنك من جمال بني أقيش يقعقع بين رجليه بشن والثاني كقوله تعالى يأخذ كل سفينة غصبا أي كل سفينة صالحة وقوله فلم أعط شيأ ولم أمنع * أي شيأ طائلا وقوله

(قوله القربة اليابسة صوابه البالية اه)

ورب أسيلة الخدين بكر * مهفهفة لها فرع وجيد

أى فرع فاحم وجيد طويل *(تنبيهات)* الاول قد يلى النعت لا أو اما فيجب تكررهما مقرونين بالواو نحو مررت برجل لا كريم ولا شجاع ونحو ائتنى برجل اما كريم واما شجاع (الثانى) يجوز عطف بعض النعوت المختلفة المعانى على بعض نحو مررت بزيد العالم والشجاع والكريم (الثالث) اذا صلح النعت لمباشرة العامل جاز تقديمه مبدلا منه المنعوت نحو الى صراط العزيز الحميد الله (الرابع) اذا نعت بمفرد وظرف وجملة قدم المفرد وأخرت الجملة غالبا نحو وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه وقد تقدم الجملة نحو وهذا كتاب أنزلناه مبارك فسوف يأتى الله بقوم الآية اه *(خاتمة)* من الاسماء ما ينعت وينعت به كاسم الاشارة نحو مررت بزيد هذا و بهذا العالم ونعته مصحوب أل خاصة فان كان جامدا محضا نحو بهذا الرجل فهو عطف بيان على الاصح ومنها ما لا ينعت ولا ينعت به كالمضمر مطلقا خلافا للكسائى فى نعت ذى الغيبة تمسكا بما سمع من نحو صلى الله عليه الرؤف الرحيم

المدفوع بتقدير السابقة أن أفعل التفضيل يقتضى زيادة المفضل على المفضل عليه فلا يصح الزيدان كل منهما أفضل من الآخر لاقتضائه اثبات الزيادة لكل ونفيها عنه وقوله تعالى وما نريهم من آية الا هى أكبر من أختها شامل لجميع الآيات المرئية لهم فيلزم أن يكون كل منها أكبر من غيرها فيكون أكبر وغير أكبر فافهم (قوله لها فرع وجيد) الفرع الشعر التام والجيد العنق (قوله أى فرع فاحم) أى أسود وجيد طويل الدليل على هذا الحذف أن البيت للمدح وهو لا يحصل باثبات الفرع والجيد مطلقين بل باثباتهما موصوفين بصفتين محبوبتين (قوله مقرونين بالواو) أى فى المرة الثانية كما هو ظاهر (قوله عطف بعض النعوت الخ) أى بجميع حروف العطف الا أم وحتى كما صرح به الموضح فى الحواشى والاحسن فى الجمل العطف وفى المفردات تركه كما قاله أبو حيان (قوله المختلفة المعانى) أما متفقتها فلا لئلا يلزم عطف الشئ على نفسه وقال فى الهمع وانما يحسن العطف عند تباعد المعانى نحو هو الأول والآخر والظاهر والباطن بخلاف ما اذا تقاربت نحو هو الله الخالق البارئ المصور (قوله مبدلا منه المنعوت) قال البعض أى ان كان المنعوت معرفة أما اذا كان نكرة فينصب نعته المتقدم عليه حالا نحو لمية موحشا طلل اه وأنت خبير بأن هذا ليس على اطلاقه فان من المنعوت النكرة ما هو كالمنعوت المعرفة فى اعراب نعته بحسب العوامل واعرابه هو بدلا أو عطف بيان نحو مررت بقائم رجل وقصدت بلد كريم رجل ثم رأيت فى الدمامينى ما يؤيده حيث ذكر أن نصب نعت النكرة المتقدم عليها حالا غالب لا واجب على الاصح وأن محل نصبه حالا اذا قبل الحالية ليخرج النعت فى نحو جاءنى رجل أحمر ونحوه من الصفات الثابتة واذا لم يمنع مانع من نصبه حالا ليخرج الوصف فى نحو المثالين المتقدمين (قوله أنزلناه مبارك) قال ابن عصفور الاحسن جعل مبارك خبرا ثانيا (قوله مصحوب أل خاصة) شامل للموصول ذى أل كالذى والتى وان كانت أل فيه زائدة وانما خص واعته بمصحوب أل لانه مبهم وابهامه لا يرفع بمثله لانه أيضا مبهم ولا بالمضاف الى معرفة لان تعريفه مكتسب من المضاف اليه فهو كالعارية كذا عللوا ويرد عليه الموصول غير ذى أل كمن وما فلماذا لم ينعت به اسم الاشارة (قوله كالمضمر) أما انه لا ينعت فلان ضمير المتكلم والمخاطب أعرف المعارف فلا حاجة لهما الى التوضيح وحمل عليهما ضمير الغائب وحمل على الوصف الموضح الوصف المادح أو الذام أو غيرهما طردا للباب وأورد عليه الشنوانى أن اسم الله تعالى أعرف المعارف فهو غنى عن الايضاح ومع ذلك ينعت للمدح وأجيب بأنه نعت نظرا الاصله وهو الاله الذى هو اسم جنس أو الحاقا له بالاعم الاغلب اذ الاصل فى الاسم الظاهر أن ينعت وأما أنه لا ينعت به فلانه ليس

وغيره يجعله بدلا ومنها ما ينعت ولا ينعت به كالعلم ومنها ما ينعت به ولا ينعت كأي نحو مررت بفارس أي فارس ولا يقال جاءني أي فارس والله أعلم

(التوكيد)

هو في الأصل مصدر ويسمى به التابع المخصوص ويقال أكد تأكيدا ووكد توكيدا وهو بالواو أكثر وهو على نوعين لفظي وسيأتي ومعنوي وهو التابع الرافع احتمال ارادة غير الظاهر وله ألفاظ أشار اليها بقوله (بالنفس أو بالعين الاسم أكدا * مع ضمير طابق المؤكدا) أي في الافراد والتذكير وفروعهما فتقول جاء زيد نفسه أو عينه أو نفسه عينه

في الضمير معنى الوصفية لأنه لا يدل الا على الذات لا على قيام معنى بها كذا قالوا ويرد على تعليل عدم النعت به ما اذا كان الضمير يرجع الى مشتق لدلالته حينئذ على قيام معنى بذات لما قالوه من أن الضمير كمرجعه دلالة اللهم الا أن يقال طردوا الباب فتأمل قال في الهمع وكالضمير في أنه لا ينعت ولا ينعت به أسماء الشرط والاستفهام وكم الخبرية وما التعجبية والآن وقبل وبعد (قوله وغيره يجعله بدلا) أي بناء على أن البدل لا يشترط فيه الجمود (قوله كالعلم) انما نعت لازالة الاشتراك اللفظي ولم ينعت به لأنه ليس بمشتق ولا في حكمه اذ هو موضوع لمجرد الذات نعم العلم المشتهر مسماه بصفة كحاتم يصح أن يؤول بوصف وينعت به (فائدة) يجوز نعت النعت عند سيبويه ومنه يا زيد الطويل ذو الجمة ومنعه جماعة منهم ابن جني قاله في الارتشاف (فائدة ثانية) النعت بعد المركب الاضافي للمضاف لأنه المقصود بالحكم وانما جيء بالمضاف اليه لغرض التخصيص فلا يكون له الا بدليل مالم يكن المضاف لفظ كل فالنعت للمضاف اليه لا له لان المضاف انما جيء به لقصد التعميم ولذلك ضعف قوله

وكل أخ مفارقه أخوه * لعمر أبيك الا الفرقدان

أفاده في المغني

(التوكيد)

(قوله ويسمى به الخ) الأنسب بمقام النقل أن يقول ثم سمي به الخ (قوله وهو بالواو أكثر) وهي الأصل والهمزة بدل (قوله الرافع احتمال الخ) اما أن يكون المراد بالرفع الابعاد واما أن يراد بالاحتمال الاحتمال القوي فوافق كلامه قول ابن هشام الظاهر انه يبعد ارادة المجاز ولا يرفعها بالكلية لان رفعها بالكلية ينافي الاتيان بالالفاظ متعددة ولو صار بالأول نصا لم يؤكد ثانيا وانما اقتصر الشارح على رفع الاحتمال المذكور لان رفع توهم السهو والغلط انما يكون بالتأكيد اللفظي كما نقله سم عن السعد والسيد وخرج بقوله الرافع الخ ما عدا التوكيد حتى البدل فان وان رفع الاحتمال في نحو مررت بقومك كبيرهم وصغيرهم أولهم وآخرهم الا أن ذلك عارض نشأ من خصوص المادة قاله شيخنا (قوله بالنفس أو بالعين) أي بها تين المادتين بقطع النظر عن افرادهما وغيره وليس المراد بالنفس أو بالعين مفردين حتى يفيد أن النفس والعين يبقيان على افرادهما وان أكد بهما مثنى أو مجموع مع أنه ليس كذلك كما يصرح به قوله واجمعهما الخ فاندفع ما أطال به البعض عن البهوتي وعلم أن في البيت احتباكا بينه البيت بعده على انه يمكن بقطع النظر عن قول الشارح أي في الافراد والتذكير وفروعهما أن يحمل الاسم في النظم على المفرد ولا يضيع على هذا قوله مع ضمير طابق المؤكدا

فتجمع بينهما والمراد حقيقته وتقول جاءت هند نفسها أو عينها وهكذا ويجوز جرّهما بباء زائدة فتقول جاء زيد بنفسه وهند بعينها (واجمعهما) أى النفس والعين (بأفعل ان تبعا * ما ليس واحدا تكن متبعا) فتقول قام الزيدان أو الهندان أنفسهما أو أعينهما وقام الزيدون أنفسهم أو أعينهم والهندات أنفسهن او أعينهن ولا يجوز أن يؤكد بهما مجموعين على نفوس وعيون ولا على أعيان فعبارته هنا أحسن من قوله فى التسهيل جمع قلة فان عينا تجمع جمع قلة على أعيان ولا يؤكد به ❊تنبيه❊ ما أفهمه كلامه من منع مجىء النفس والعين مؤكدا بهما غير الواحد وهو المثنى والمجموع غير مجموعين على أفعل هو كذلك فى المجموع وأما المثنى فقال الشارح بعد ذكره أن الجمع فيه هو المختار ويجوز فيه أيضا الافراد والتثنية قال أبو حيان ووهم فى ذلك اذ لم يقل أحد من النحويين به وفيما قاله أبو حيان نظر فقد قال ابن اياز فى شرح الفصول ولو قلت نفساهما لجاز فصرح بجواز التثنية وقد صرح النحاة بأن كل مثنى فى المعنى مضاف الى متضمنه يجوز فيه الجمع والافراد والتثنية والمختار الجمع نحو فقد صغت قلوبكما ويترجح الافراد على التثنية عند الناظم وعند غيره بالعكس وكلاهما مسموع كقوله * حمامة بطن الواديين ترنمى * وكقوله * ومهمهين قذفين مرتين * ظهراهما مثل ظهور الترسين اه (وكلا اذكر فى) التوكيد المسبوق لقصد (الشمول) والاحاطة بأبعاض المتبوع (وكلا) و(كلتا) و(جميعا) فلا يؤكد بهن الا ماله أجزاء

وان زعمه البعض لان المراد بالمطابقة على هذا المطابقة فى التذكير والتأنيث فقط فاعرفه وأوفى النظم لمنع الخلو (قوله فتجمع بينهما) أى بلا عطف كما سيأتى والظاهر أن تقديم النفس على العين لازم وقيل حسن كذا فى المرادى (قوله بباء زائدة) ومحل المجرور اعراب المتبوع (قوله واجمعهما) الامر مستعمل فى الوجوب بالنسبة الى الجمع وفى الاولوية بالنسبة للمثنى (قوله بأفعل) أى جمعا ملابسا لافعل أو على أفعل (قوله ولا على أعيان) لو قال ولا بالعين مجموعا على أعيان لكان مستقيما (قوله ولا يؤكد به) أى على المختار والا ففى الدمامينى عن شرح العمدة للمصنف والمفصل للزمخشرى والكفاية لابن الخباز جواز التوكيد بأعيان (قوله وقد صرح النحاة الخ) لما لم يكن كلام ابن اياز رادا على أبى حيان بالنظر الى الافراد أتى بهذا الرد الثانى لانه يرد عليه بالنظر الى الافراد والتثنية ولابى حيان أن يقول ما صرح به النحاة لا يظهر الرد به لان النفس والعين لم يضافا الى المتضمن بل الى ما هو بمعناه الا ان المراد بهما الذات (قوله الى متضمنه) بصيغة اسم الفاعل أى ما اشتمل على المضاف (قوله والمختار الجمع) أما على التثنية فلان المتضايفين كالشئ الواحد فكرهوا الجمع بين تثنيتهما وأما على الافراد فلان الاثنين جمع فى المعنى (قوله حمامة الخ) تمامه * سقاك من الغر الغوادى مطيرها * والغر جمع غراء وهى البيضاء وهو صفة لمحذوف أى من السحب الغر الخ والغوادى جمع غادية وهى السحابة الممطرة صباحا والمطير بفتح الميم كثير المطر (قوله ومهمهين الخ) المهمه المكان القفر والقذف بفتح القاف والذال المعجمة آخره فاء البعيد والمرت بفتح الميم وسكون الراء آخره فوقية المكان الذى لا نبات فيه وظهراهما مبتدأ ومثل خبر والجملة صفة ثالثة قاله العينى والمراد بظهريهما ما ارتفع منهما وقوله مثل ظهور الترسين أى فى الصلابة (قوله وكلا اذكر الخ) اعلم ان كلا وشبهها فى افادة شمول كل فرد ان كانت داخلة فى حيز النفى بأن أخرت عن أداته لفظا نحو ما كل ما يتمنى المرء يدركه * وما جاء كل القوم وما جاء القوم كلهم ولم آخذ كل الدراهم ولم آخذ الدراهم كلها أو رتبة نحو كل الدراهم لم آخذ والدراهم كلها لم آخذ توجه النفى الى الشمول خاصة وأفاد سلب العموم والا بأن قدمت على أداته لفظا ورتبة توجه النفى الى كل فرد وأفاد عموم السلب كقوله

عليه

يصح وقوع بعضها موقعه لرفع احتمال تقدير بعض مضاف الى متبوعه من نحو جاء الجيش كله أو جميعه والقبيلة كلها أو جميعها والرجال كلهم أو جميعهم والهندات كلهن أو جميعهن والزيدان كلاهما والهندان كلتاهما لجواز أن يكون الاصل جاء بعض الجيش أو القبيلة أو الرجال أو الهندات أو أحد الزيدين أو احدى الهندين ولا يجوز جاءني زيد كله ولا جميعه وكذا لا يجوز اختصم الزيدان كلاهما ولا الهندان كلتاهما لامتناع التقدير المذكور وأشار بقوله (بالضمير موصلا) الى انه لابد من اتصال ضمير المتبوع بهذه الالفاظ ليحصل الربط بين التابع ومتبوعه كما رأيت ولا يجوز حذف الضمير استغناء بنية الاضافة خلافا للفراء والزمخشري ولا حجة في خلق لكم ما في الارض جميعا ولا قراءة بعضهم انا كلا فيها على ان المعنى جميعه وكلنا بل جميعا حال وكلا بدل من اسم ان أو حال من الضمير المرفوع في فيها وذكر في التسهيل انه قد يستغنى عن الاضافة الى الضمير بالاضافة الى مثل الظاهر المؤكد بكل وجعل منه قول كثير * يا أشبه الناس كل الناس بالقمر

(واستعملوا أيضا ككل) في الدلالة على الشمول اسما موازنا

عليه الصلاة والسلام كل ذلك لم يكن وكالنفي النهي قال التفتازاني والحق أن الشق الاول أكثري لا كلي بدليل والله لا يحب كل مختال فخور والله لا يحب كل كفار أثيم ولا تطع كل حلاف مهين (قوله يصح وقوع بعضها موقعه) أي في نسبة الحكم اليه سواء كان على وجه ارادة البعض من لفظ الكل مجازا مرسلا أو اسنادا ما للبعض الى الكل مجازا عقليا أو تقدير المضاف فقوله لرفع احتمال تقدير بعض الخ فيه قصور ولعله انما اقتصر عليه لانه أقرب الاحتمالات الثلاثة فاذا اندفع هو اندفع أخواه بالاولى ودخل في قول الشارح الاماله أجزاء الخ نحو زيد كله حسن وعين البقرة الوحشية كلها سواد لان المؤكد وان كان غير متعدد له أجزاء يصح وقوع بعضها موقعه (قوله تقدير بعض) أي أو ما في معناه كأحد واحدى بدليل قوله بعد أو أحد الزيدين الخ (قوله والزيدان كلاهما الخ) فائدة لا يجد توكيد متعاطفين مالم يتحد عاملهما معنى فلا يقال مات زيد وعاش عمرو كلاهما فان اتحدا معنى جاز وان اختلفا لفظا جزم به الناظم تبعا للاخفش نحو انطلق زيد وذهب عمرو كلاهما قال أبو حيان ويحتاج ذلك الى سماع سيوطي سم (قوله لجواز أن يكون الاصل الخ) فيه ما في التعليل الاول ولو قال لجواز أن يكون المعنى الخ لوفى بالاحتمالات الثلاثة (قوله وكذا لا يجوز اختصم الزيدان كلاهما الخ) هذا مذهب الاخفش والفراء وهشام وأبي علي وذهب الجمهور الى الجواز كما قاله الدماميني ووافق الناظم في تسهيله الجمهور (قوله لامتناع التقدير المذكور) أي فلا فائدة في التأكيد حينئذ (قوله بالضمير موصلا) حال من الالفاظ المتقدمة بتأويلها بالمذكور وبالضمير متعلق به (قوله ولا يجوز حذف الضمير) والكلام مفروض فيما اذا جرت على المؤكد فلا يرد نحو كل في فلك يسبحون (قوله على أن المعنى الخ) راجع للمنفي بالميم (قوله بل جميعا حال) بمعنى مجتمعا ان قيل الحالية تقتضي وقوع الخلق على ما في الارض حالة الاجتماع وليس كذلك أجيب بأن خلق بمعنى قدر خلق ذلك في علمه (قوله وكلا بدل من اسم ان) وابدال الظاهر من ضمير الحاضر بدل كل جائز اذا أفاد الاحاطة نحو قمتم ثلاثتكم وبدل الكل لا يحتاج الى ضمير (قوله أو حال من الضمير الخ) قال في المغني فيه ضعفان تقدمه على عامله الظرفي وتنكير كل بقطعه عن الاضافة لفظا ومعنى لان الحال واجبة التنكير (قوله بالاضافة الى مثل الظاهر) أي لحصول الربط به كما تقدم في الموصول (قوله وجعل منه الخ) جعل أبو حيان كل الناس نعتا أي الكاملين في الحسن والفضل همع (قوله واستعملوا أيضا) أي كما استعملوا غير عامة وقوله من عم أي مشتقا من مصدره وقوله في التوكيد متعلق باستعملوا

(فاعله * من عم فى التوكيد) فقالوا جاء الجيش عامته والقبيلة عامتها والزيدون عامتهم والهندات عامتهن وعده هذا اللفظ (مثل النافله) أى الزائد على ماذكره النحويون فى هذا الباب فان أكثرهم أغفله لكن ذكره سيبويه وهو من أجلهم فلا يكون حينئذ نافلة على ماذكروه فلعله انما أراد ان التاء فيه مثلها فى النافلة أى تصلح مع المؤنث والمذكر فتقول اشتريت العبد عامته كما قال تعالى ويعقوب نافلة * (تنبيه) * خالف فى عامة المبرد وقال انما هى بمعنى أكثرهم (وبعد كل أكدوا بأجمعا * جمعاء أجمعين ثم جمعا) فقالوا جاء الجيش كله أجمع والقبيلة كلها جمعاء والزيدون كلهم أجمعون والهندات كلهن جمع (ودون كل قد يجىء اجمع * جمعاء أجمعون ثم جمع) المذكورات نحو لأغوينهم أجمعين لموعدهم أجمعين وهو قليل بالنسبة لما سبق وقد يتبع أجمع واخواته بأكتع وكتعاء واكتعين وكتع وقد يتبع أكتع واخواته بأبصع وبصعاء وابصعين وبصع فيقال جاء الجيش كله أجمع اكتع أبصع والقبيلة كلها جمعاء كتعاء بصعاء والقوم كلهم أجمعون اكتعون أبصعون والهندات كلهن جمع كتع بصع وزاد الكوفيون بعد أبصع واخواته أبتع وبتعاء وابتعين وبتع قال الشارح ولا يجوز ان يتعدى هذا الترتيب وشذ قول بعضهم اجمع ابصع وأشذ منه قول الآخر جمع بتع وربما أكد باكتع واكتعين غير مسبوقين بأجمع وأجمعين ومنه قول الراجز * يا ليتنى كنت صبيا مرضعا * تحملنى الذلفاء حولا أكتعا * اذا بكيت قبلتنى أربعا * اذا ظللت الدهر أبكى أجمعا * وفى هذا الرجز امور افراد اكتع عن أجمع وتوكيد النكرة المحدودة والتوكيد بأجمع غير مسبوق بكل والفصل بين المؤكد والمؤكد ومثله فى التنزيل ولا يحزن

افادة

و يغنى عنه قوله ككل (قوله فاعله من عم) لم يقل عامة مع أنه أخصر لان فيه اجتماع ساكنين وهو لا يجوز فى النظم (قوله مثل النافلة) حال من فاعله وقول الشارح وعده هذا اللفظ مثل النافلة حل معنى ولم يجعله زائدا بل مثل الزائد نظرا لكون البعض قد ذكره وحينئذ لا يرد الاستدراك الذى ذكره الشارح لانه لم يجعله نافلة بل مثلها أفاده سم (قوله ويعقوب نافلة) حال من يعقوب أى حالة كونه نافلة على ما طلبه ابراهيم من ولد له صالح وهو اسحق حيث قال رب هب لى من الصالحين فوهب له اسحق وولد لاسحق يعقوب (قوله بمعنى أكثرهم) أى فتكون بدل بعض من كل (قوله المذكورات) دفع به ما يوهمه تعبير المصنف بالظاهر فى موضع الضمير من مغايرة الالفاظ المذكورة فى البيت الثانى للالفاظ المذكورة فى البيت الأول (قوله بالنسبة لما سبق) أى من وقوع المذكورات بعد كل أما بالنسبة لنفسه فكثير (قوله ولا يجوز أن يتعدى هذا الترتيب) أى بتقديم وتأخير أو بحذف بعض ما فى الاثناء قال الفارضى قدمت كل على الجميع لعراقتها وكونها أنص فى الاحاطة ووليها أجمع لانه صريح فى الجمعية لاشتقاقه من الجمع ووليه أكتع لانحطاطه عنه فى الدلالة على الجمع لانه من تكتع الجلد اذا انقبض ففيه معنى الجمع ووليه أبصع لانه من تبصع العرق اذا سال وهو لا يسيل حتى يجتمع وأخر أبتع لانه أبعد من أبصع لانه طويل العنق أو شديد المفاصل لكن لا يخلو من دلالة على اجتماع اهـ ببعض تلخيص واذا اجتمع النفس والعين وكل قدما على كل ولم يتعرضوا لما اذا اجتمع كل وعامة والظاهر تقديم كل على عامة (قوله وأشذ منه الخ) أى لان فى الاول حذف واسطة واحدة وهى أكتع وفى الثانى حذف واسطتين وهما كتع وبصع (قوله بأكتع وأكتعين) لم يستشهد للثانى وقد استشهد له فى الهمع (قوله افراد أكتع عن أجمع) أى وهو قليل (قوله وتوكيد النكرة المحدودة) أى الموضوعة لمدة لها ابتداء وانتهاء أى وهو ممنوع عند البصريين كما سيأتى (قوله والتوكيد بأجمع الخ) أى وهو قليل بالنسبة لتأكيد بها مسبوقة بكل (قوله والفصل الخ) أى وهو خلاف الاصل (قوله

ؤ يرضين بما آتيتهن كلهن * (تنبيهات) * الاول زعم الفراء ان اجمعين تفيد اتحاد الوقت والصحيح أنها ككل في افادة العموم مطلقا بدليل قوله تعالى (٨١) لأغوينهم أجمعين * الثاني اذا تكررت ألفاظ التوكيد فهي للتنويع وليس الثاني تأكيدا للتأكيد * الثالث لا يجوز في ألفاظ التوكيد القطع الى الرفع ولا الى النصب * الرابع لا يجوز عطف بعضها على بعض فلا يقال قام زيد نفسه وعينه ولا جاء القوم كلهم وأجمعون وأجازه بعضهم وهو قول ابن الطراوة (الخامس) قال في التسهيل وأجرى في التوكيد مجرى كل ما أفاد معناه من الضرع والزرع والسهل والجبل واليد والرجل والبطن والظهر يشير الى قولهم مطرنا الضرع والزرع ومطرنا السهل والجبل وضربت زيدا اليد والرجل وضربته البطن والظهر السادس ألفاظ التوكيد معارف أما ما أضيف الى الضمير فظاهر وأما أجمع وتوابعه ففي تعريفه قولان أحدهما أنه بنية الاضافة ونسب لسيبويه والآخر بالعلمية علق على معنى الاحاطة (وان يفد توكيد منكور) بواسطة كونه محدودا وكون التوكيد من ألفاظ الاحاطة (قبل) وفاقا للكوفيين والأخفش تقول اعتكفت شهرا كله ومنه قوله * ياليت عدة حول كله رجب * وقوله تحملني الذلفاء حولا أكتعا وقوله * قد صرت البكرة يوما أجمعا

افادة العموم مطلقا) أي لا بقيد اتحاد الوقت (قوله لا يجوز في ألفاظ الخ) أي على المختار لمنافاة القطع مقصود التوكيد (قوله فلا يقال الخ) علله باتحاد معنى النفس والعين واتحاد معنى كل وأجمع وهذا يقتضي جواز نحو جاء القوم أنفسهم وكلهم لعدم الاتحاد ولم أر من ذكره بل اطلاقهم يخالفه فافهم (قوله الضرع) بفتح الضاد المعجمة والزرع أي جميعا وكذا يقال فيما بعده (قوله وضربت زيدا الخ) أي اذا أريد باليد والرجل وبالبطن والظهر الجملة أما اذا أريد العضوان فقط فبدل بعض (قوله معارف) ومن ثم لم تنصب حالا على الاصح كما في السيوطي أي مع اضافتها فلا ينافي ما قدمه الشارح في خلق لكم ما في الارض جميعا انا كلا فيها (قوله بنية الاضافة) قيل هذا ينافي ما قدمه من امتناع حذف الضمير استغناء بنية الاضافة والحق أنه لا منافاة لان ما تقدم في غير أجمع وتوابعه كما نبه عليه سم قال في المغني يجب تجريد نحو أجمع المؤكد به من ضمير المؤكد وأما قولهم جاؤا بأجمعهم فهو بضم الميم لا بفتحها فهو جمع لجمع كأفلس وفلس أي بجماعتهم اه لكن نقل الرضي والبرماوي في شرح ألفية الاصول فتح الميم أيضا (قوله بالعلمية) أي الجنسية وعليه فهي ممنوعة من الصرف للعلمية ووزن الفعل الاجمع وتوابعه فللعلمية والعدل وعلى الاول يكون منعها من الصرف للوصفية ووزن الفعل لاجمع وتوابعه فللوصفية والعدل كأخر كذا قال البعض وظاهره أن جمعا وتوابعه كاجمع وتوابعه ويبطله أنها ليست بوزن الفعل ولو جعل مانع صرفها ألف التأنيث الممدودة لم يبعد بل يتعين ثم الذي قاله الدماميني أن منع الصرف على الاول لشبه العلمية ووزن الفعل ووجه الشبه كون كل من منوي الاضافة والعلم معرفة بغير معرف لفظي (قوله علق على معنى الاحاطة) أي وضع على معنى هو الاحاطة ولا يخفى أن جعل مدلوله الاحاطة يورث اختلال الكلام اذ يكون حينئذ معنى جاء القوم أجمع جاء القوم الاحاطة فلعل في العبارة حذف مضاف أي ذي الاحاطة على أن الاحاطة مصدر المبني للمفعول فافهم (قوله وفاقا للكوفيين والأخفش) فلا يشترط عندهم تطابق التوكيد والمؤكد تعريفا وتنكيرا (قوله رجب) هو كصفر ان أريد به معين فغير منصرف للعلمية والعدل عن المحلى بأل والا فمنصرف نقله الدنوشري عن السعد وغيره ونقل شيخنا عن شرح المواهب لشيخه الزرقاني أن رجب من أسماء الشهور مصروف وان أريد به معين كما في المصباح (قوله الذلفاء) بالذال المعجمة ثم الفاء اسم امرأة (قوله قد صرت) بتشديد الراء أي

(وعن نحاة البصرة المنع
شمل) أى عم المفيد وغير المفيد
ولا يجوز صمت زمنا كله ولا
شهر انفسه (واغن بكلتا فى
مثنى وكلا * عن) تثنية
(وزن فعلاء ووزن أفعلا)
كما استغنى بتثنية سى عن
تثنية سواء فلا يجوز جاء
الزيدان أجمعان ولا الهندان
جمعاوان وأجاز ذلك
الكوفيون والأخفش
قياسا معترفين بعدم
السماع * (تنبيهان) *
الاول المشهور أن كلا للمذكر
وكلتا للمؤنث قال فى التسهيل
وقد يستغنى بكليهما عن
كلتيهما أشار بذلك الى
قوله * يمت بقربى الزينبين
كليهما * وقال ابن عصفور
هو من تذكير المؤنث حملا
على المعنى للضرورة كأنه
قال بقربى الشخصين
(الثانى) ذكر فى التسهيل
أيضا أنه قد يستغنى عن
كليهما وكلتيهما بكلهما
فيقال على هذا جاء الزيدان
كلهما والهندان كلهما
(وان تؤكد الضمير
المتصل) مستترا كان
أو بارزا

صوتت البكرة أى بكرة البئر كما فى العينى وشيخ الاسلام زكريا فتفسير البعض لها بالناقة فيه نظر وهى بسكون الكاف وجوز بعضهم فتحها (قوله ولا يجوز صمت زمنا الخ) أى باجماع الفريقين لان النكرة فى الاول غير محدودة والتوكيد فى الثانى ليس من ألفاظ الاحاطة وفى نسخ فلا يجوز بالفاء وهى أولى (قوله واغن بكلتا الخ) قال فى النكت ظاهره أن ما عدا ذلك من كل وعامة وجميع يستعمل فى المثنى والمجموع لان كلامه فيما تقدم عام خصوصا أنه ذكر فى التسهيل جواز الاستغناء بكل عن كلا وكلتا ورده أبو حيان وقال انه يحتاج الى نقل وسماع من العرب (قوله فى مثنى) أى فيما دل على اثنين وان لم يسم فى الاصطلاح مثنى ليدخل نحو جاء زيد وعمرو كلاهما وهند ودعد كلتاهما (قوله عن تثنية وزن الخ) قدر تثنية لان نفس وزن فعلاء لا يصلح للمثنى حتى يستغنى فيه عنه بغيره (قوله فلا يجوز جاء الزيدان أجمعان ولا الهندان جمعاوان) لو قال فلا يجوز جاء الجيشان اجمعان ولا القبيلتان جمعاوان لكان أولى لان ما مثل به لا يجوز وان قلنا بجواز تثنية أجمع وجمعاء لانه لا يؤكد بأجمع وجمعاء الا مفرد ذو أبعاض ومفردة ذات أبعاض فبفرض جواز تثنيتهما انما يؤكد بهما مثنى واحده مفرد ذو أبعاض ومفردة ذات أبعاض الا أن يدعى الفرق بين حالتى التثنية والجمع وفيه ما فيه (قوله وأجاز ذلك الكوفيون الخ) وهل يجرى خلافهم فى توابع أجمع وجمعاء وهو أكتع وكتعاء الخ فى كلام بعضهم ما يشعر بجريانه والقياس يقتضيه نقله شيخنا (قوله يمت) بفتح الميم وتشديد الفوقية أى ينتسب أو بمعنى يتوسل بالقرابة وعليه يحتاج الى تجريد يمت عن كونه بالقرابة لئلا يتكرر قوله بقربى (قوله وقال ابن عصفور هو من تذكير المؤنث الخ) يحتمل أن هذا قول آخر مخالف لما قاله فى التسهيل فيكون المراد أن الشاعر احتاج الى التذكير بتأويل الزينبين بالشخصين فارتكبه فكان اتيانه بكليهما فى محله فليس المحل حينئذ لكلتيهما فقط حتى يكون الاتيان بكليهما من باب الاستغناء بكليهما عن كلتيهما ويحتمل أنه تأييد وايضاح لما قاله فى التسهيل ببيان وجه الاستغناء (قوله وان تؤكد الضمير المتصل الخ) قال الفارسى وانما وجب ذلك لوقوع اللبس فى بعض المواضع كما لو قلت هند ذهبت نفسها وسعدى خرجت عينها اذ يحتمل أن تكون نفسها ذهبت وعينها خرجت فاذا قيل ذهبت هى نفسها لم يكن لبس ولم يفرقوا بين هذين المثالين وغيرهما طردا للباب اه‍ وأيضا انما وجب ذلك لان المرفوع المتصل بمنزلة الجزء فكرهوا أن يؤكدوه أولا بمستقل من غير جنسه فأكدوه أولا بمستقل من جنسه وبمعناه وهو الضمير المنفصل المرفوع ليكون تمهيدا للتأكيد بالمستقل من غير جنسه وهو النفس والعين اللذان هما من الاسماء الظاهرة أما اذا كان المؤكد

(بالنفس والعين فبعد) الضمير (المنفصل) حتما (عنيت) المتصل (ذا الرفع) نحو قم أنت نفسك أو عينك وقوموا أنتم أنفسكم أو أعينكم فلا يجوز قم نفسك ولا قوموا أعينكم بخلاف قام الزيدون أنفسهم فيمتنع الضمير وبخلاف ضربتهم أنفسهم ومررت بهم أعينهم فالضمير جائز لا واجب *(تنبيه)* ما اقتضاه كلامه هنا من وجوب الفصل بالضمير المنفصل هو ما صرح به في شرح الكافية ونص عليه غيره وعبارة التسهيل تقتضي عدم الوجوب اه (وأكدوا بما *سواهما) أي بما سوى النفس والعين (والقيد) المذكور (لن يلتزما) فقالوا قوموا كلكم وجاؤا كلهم من غير فصل بالضمير المنفصل ولو قلت قوموا أنتم كلكم وجاؤا هم كلهم لكان حسنا (وما من التوكيد لفظي يجي مكررا) ما مبتدأ موصول ولفظي خبر مبتدا محذوف هو العائد والمبتدأ مع خبره صلة ما وجاز حذف صدر الصلة وهو العائد للطول بالجار والمجرور وهو متعلق باستقرار على أنه حال من الضمير المستتر في الخبر اذ هو في تأويل المشتق ومكررا حال من فاعل يجي المستتر وجملة يجي خبر الموصول أي النوع الثاني من نوعي التوكيد وهو التوكيد اللفظي هو اعادة اللفظ أو تقويته بموافقه معنى كذا عرفه في التسهيل

اسما ظاهرا أو ضمير رفع منفصلا أو ضمير نصب مطلقا فلا يشترط هذا الشرط لفقد العلة المقتضية له اذ الظاهر مستقل والمنفصل ليس كالمتصل لاستقلاله بنفسه والمنصوب ليس كالمرفوع في شدة الاتصال (قوله بالنفس والعين) انما اختص هذا الحكم بهما لقوة استقلالهما فانهما يستعملان في غير التوكيد كثيرا نحو علمت ما في نفسك وعين زيد حسنة بخلاف بقية الالفاظ فلم يكن لها ما من قوة الاستقلال ما للنفس والعين فلم يكره والتوكيد المرفوع المتصل بها (قوله نحو قم أنت نفسك الخ) ونحو قمنا نحن أنفسنا ونحو قاموا هم أنفسهم (قوله فيمتنع الضمير) لان الظاهر لا يؤكد بالمضمر لكونه دون المضمر تعريفا فلا يكون تكملة له (قوله ما اقتضاه كلامه هنا الخ) وجه اقتضائه الوجوب أن التقدير فتوكيده بعد المنفصل والمصدر الواقع خبرا بمعنى الامر فكأنه قال فأكده بعد المنفصل والامر للوجوب وانما قدرنا كالمكودي فتوكيده لا فأكده كما فعل الشاطبي لان حذف المبتدا هو المعهود في جواب الشرط نحو وان مسه الشر فيؤس قنوط (قوله تقتضي عدم الوجوب) أي عدم وجوب الفصل بالضمير المنفصل فيكفي الفصل بغير الضمير فالشرط مطلق الفصل وعلى هذا اقتصر السيوطي حيث قال لا يشترط في الفاصل كونه ضميرا اه بل في الفارسي ما نصه يجوز على ضعف جاؤا أعينهم وقاموا أنفسهم وجعل منه بعضهم القراءة الشاذة عليكم أنفسكم بالرفع على أنه توكيد للضمير المستتر في عليكم وقال ابن هشام الصواب ان أنفسكم مبتدأ على حذف مضاف وعليكم خبره أن عليكم شأن أنفسكم اه (قوله يجي) حذفت لامه للضرورة أو على لغة قاله الشاطبي (قوله مكررا) أي الى ثلاث مرات فقط لاتفاق الادباء على أنه لم يقع في لسان العرب أزيد منها كما نقله الدماميني عن العز بن عبد السلام قال وأما تكرير ويل يومئذ للمكذبين في سورة المرسلات فليس بتأكيد بل كل آية قيل فيها ذلك فالمراد المكذبون بما ذكر قبيل هذا القول فلم يتعدد على معنى واحد وكذا فبأي آلاء ربكما تكذبان في سورة الرحمن اه (قوله وهو) أي الجار والمجرور متعلق الخ (قوله اذ هو) أي الخبر وهو لفظي وهذا تعليل لاستتار الضمير فيه (قوله هو اعادة اللفظ) قال السيوطي ولا يضر نوع اختلاف نحو فمهل الكافرين أمهلهم (قوله أو تقويته بموافقه) يوهم أن اعادة لفظه لا تقوية فيها وليس كذلك مع أن التقوية فائدة التوكيد فلا تذكر في حده الا أن يقال هو رسم ولو قال أو ذكر موافقه معنى لكان أولى واعلم أن كلام المتن صادق بالصورتين لان قوله مكررا أي لفظا ومعنى أو معنى فقط (قوله بموافقه) ظاهر في ارادة المرادف ويرد عليه نحو

فالاول يكون في الاسم والفعل والحرف والمركب غير الجملة والجملة نحو جاء زيد زيد ونكاحها باطل باطل باطل وقوله فاياك اياك المراء فانه الى الشر دعاء وللشر جالب ونحو قام قام زيد ونحو نعم نعم وكقوله * فختام ختام العناء المطول * والجملة (كقولك ادرجي ادرجي) وقوله * لك الله لك الله والثاني كقوله أنت بالخير حقيق قمن * وقوله وقلن على الفردوس أول مشرب * أجل جير ان كانت أبيحت دعاثره * وقوله صمي لما فعلت يهود صمام ومنه توكيد الضمير المتصل بالمنفصل ﴿تنبيه﴾ الاكثر في التوكيد اللفظي أن يكون في الجمل وكثيرا ما يقترن بعاطف نحو كلا سيعلمون الآية ونحو أولى لك فأولى ونحو وما أدراك ما يوم الدين الآية ويأتي بدونه نحو قوله عليه الصلاة والسلام والله لأغزون قريشا ثلاث مرات ويجب الترك عند ايهام التعدد نحو ضربت زيدا ضربت زيدا ولو قيل ثم ضربت زيدا

عطشان نطشان فانه توكيد لفظي مع أنه ليس بالمرادف اذلا يفرد والمرادف يفرد قاله الدماميني ولك أن تقول ان نحو نطشان مرادف وعدم افراده عارض في الاستعمال فلا يمنع المرادفة فاعرفه (قوله يكون في الاسم) استثنى من ذلك الاسم المحذر اذا ذكر العامل فانه لا يجوز أن يكرر توكيدا لئلا يجتمع العوض والمعوض منه لما سيأتي من أنهم جعلوا التكرار نائبا عن الفعل وعندي أنه يجوز تكراره توكيدا ولا يلزم الاجتماع المذكور لان جعلهم التكرار عوضا عن الفعل في حالة حذف الفعل لا حالة ذكره فاعرفه فانه منير (قوله ونكاحها باطل باطل باطل) أي من قوله صلى الله عليه وسلم أيما امرأة نكحت نفسها بغير ولي فنكاحها الخ (قوله المراء) هو الجدال ودعاء بتشديد العين مثال مبالغة (قوله ونحو نعم نعم) بفتح النون والعين وسكون الميم (قوله العناء) بفتح العين المهملة والمد التعب (قوله لك الله لك الله) شطر بيت من الهزج (قوله والثاني) أي تقوية اللفظ بموافقه معنى ويكون أيضا في الاسم والفعل والحرف والجملة كما في التصريح وان أوهم صنيع الشارح خلافه (قوله وقلن الخ) الضمير للنسوة وعلى الفردوس حال من الضمير والفردوس البستان وأول مشرب مبتدأ خبره محذوف أي لنا وان للشرط وجوابه محذوف لتقدم دليله أو بالفتح مصدرية بتقدير لام التعليل أي لان كانت الخ والدعاثر بالعين المهملة ثم المثلثة جمع دعثور كعصفور وهو الحوض والضمير فيه للفردوس كذا قال العيني وقضية قول الشمني المعنى أول مشرب نشرب به يكون على الفردوس أن على الفردوس خبر مقدم وأول مشرب مبتدأ مؤخر (قوله صمي) بفتح الصاد المهملة وتشديد الميم أمر من صمم من باب علم أصله اصممي بوزن اعلمي نقلت فتحة الميم الاولى الى الصاد وحذفت همزة الوصل للاستغناء عنها وأدغمت الميم في الميم والخطاب للاذن وصمام أصله اسم فعل وهو توكيد لفظي وقال كثير الخطاب للداهية وصمام منادى حذف منه حرف النداء ذكر العيني القولين ويؤيد هذا القول قول القاموس بعد أن ذكر أن صمام كقطام اسم للداهية ما نصه وصمي صمام أي زيدي يا داهية وصمام صمام تصاموا في السكوت اه لكن الاستشهاد بالبيت مبني على القول الاول كما لا يخفى وبما قررناه يعلم ما في كلام البعض من الخلل والله الموفق (قوله بعاطف) ي وهو ثم خاصة كما في التصريح وجعل الرضي الفاء كثم ويؤيده أولى لك فأولى والمراد بعاطف صورة لان بين الجملتين تمام الاتصال فلا تعطف الثانية على الاولى حقيقة كما صرح به علماء المعاني ولان الحرف لو كان عاطفا حقيقيا كانت تبعية ما بعده لما قبله بالعطف لا التأكيد (قوله ونحو أولى لك فأولى) قال في التوضيح الآية قال صاحب التصريح أي ثم أولى لك فأولى فأرشد بقوله الآية الى أن المؤكد ما بعد ثم والشارح مثل بأولى لك فأولى ولم يزد

بفعل المؤكد الجملة المقرونة بالفاء على ماقاله الرضي من أن الفاء كثم وكل صحيح
خلافالمن اعترض على الشارح لان أولى الثانية مبتدأ حذف خبره أي لك أو أولى
فعل فيه ضمير مستتر على مادأبى وعلى كل ففي ذلك تأكيد جملة بجملة وقوله ثم أولى
لك فأولى تأكيد للجملتين قال الشارح على التوضيح ومعنى أولى لك التهديد والوعيد
وهو من الولي وهو القرب وأصله أولاه الله مايكرهه واللام مزيدة كما في ردف لكم
أو وأولى له الهلاك وقيل أفعل من الويل بعد القلب وقيل أفعل من آل يؤل بمعنى
عقباه النار اه (قوله الامع اللفظ الذي به وصل) سواء كان اسما أوفعلا أو حرفا
(قوله وعجبت منك منك) وزيد مررت به به فلا فرق بين ضمير المتكلم والمخاطب
والغائب (قوله كنعم وكبلى) نعم حرف تصديق للمخبر واعلام للمستخبر ووعد للطالب
وبمعنى نعم جير وأجل واي كما في المغني وأما بلى فلا تقع بالطراد الا بعد النفي مجردا
نحو زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى أومقرونا باستفهام حقيقي كأن يقال
أليس زيد بقائم فتقول بلى أوتوبيخي نحو أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم
بلى أوتقريري نحو ألست بربكم قالوا بلى أجروا النفي مع التقرير مجرى النفي المجرد
في رده ببلى رعيا للفظه وحده هذا هو الاكثر ويجوز عند أمن اللبس أن يجاب بنعم
رعيا للمعنى الهمزة والنفي الذي هو ايجاب ألا ترى أنه لا يجوز بعده دخول أحد
ولا الاستثناء المفرغ فلا يقال أليس أحد في الدار ولا أليس في الدار الا زيد
ولهذا نازع جماعة كالسهيلي فيما حكي عن ابن عباس في الآية أنهم لوقالوا نعم
لكفروا نعم لو أجيب ألست بربكم بنعم لم يكف في الاقرار لاحتماله غير المراد ولهذا
لا يدخل في الاسلام بلا اله الا الله برفع اله لاحتماله نفي الوحدة كذا في المغني وانما
كان التقرير مع النفي ايجابا لان الهمزة للنفي ونفي النفي ايجاب ولان غرض
المتكلم تقرير المخاطب بالايجاب * وحاصل المقام أن قام زيد تصديقه نعم وتكذيبه لا
وتمتنع بلى لعدم النفي وماقام زيد تصديقه نعم وتكذيبه بلى وتمتنع لا لانها لنفي الاثبات
لا لنفي النفي وأقام زيد كقام زيد فان أثبت القيام قلت نعم وان نفيته قلت لا وتمتنع بلى
وألم يقم زيد كلم يقم زيد فان أثبت القيام قلت بلى وتمتنع لا وان نفيته قلت نعم لكن
ان كان الاستفهام تقريريا وأمن اللبس جاز لك أن تثبت بنعم كما مر فعلم أن بلى
لا تأتي الا بعد نفي وأن لا لا تأتي الا بعد ايجاب وأن نعم تأتي بعدهما قاله في المغني
(قوله لكونها) أي الحروف غير حروف الجواب (قوله ويعاد هو) أي ما اتصل
بالمؤكد بفتح الكاف وكذا الضميران في قوله أوضميره ان كان ظاهرا (قوله وهو
الاولى) لانه الاصل وأما الاول فمن وضع الظاهر موضع المضمر قيل من الثاني
ففي رحمة الله هم فيها خالدون ففي الثانية توكيد للاولى وأعيد مع الثانية ضمير رحمة
ولعله مبني على أن هم مبتدأ ثان وخالدون خبره وفي رحمة الله متعلق بخالدون أما

لتوهم ان الضرب تكرر منك مرتين تراخت احداهما عن الاخرى والغرض انه لم يقع منك الامرة واحدة اه (ولا تعد لفظ ضمير متصل * الا مع اللفظ الذي به وصل) فتقول قمت قمت وعجبت منك منك لان اعادته مجردا تخرجه عن الاتصال (كذا الحروف غير ماتحصلا به جواب كنعم وكبلى) وأجل وجير واي ولا لكونها كالجزء من مصحوبها فيعاد مع المؤكد ما اتصل بالمؤكد ان كان مضمرا نحو أيعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون ويعاد هو أو ضميره ان كان ظاهرا نحو ان زيدا ان زيدا فاضل اوان زيدا انه فاضل وهو الاولى

ولا بدّ من الفصل بين الحرفين كما رأيت وشذ اتصالهما كقوله * ان ان الكريم يحلم مالم * يرين من أجاره قد ضيما * وأسهل منه قوله * حتى تراها وكأن وكأن * أعناقها مشددات بقرن وقوله * ليت شعري هل ثم هل آتينهم * وقوله لا ينسك الاسى تأسيا فما * ما من حمام أحد معتصما للفصل فى الاولين بالعاطف وفى الثالث بالوقف وأشذ منه قوله * فلا والله لا يلفى لما بى * ولا للما بهم أبدا دواء * لكون الحرف المؤكد وهو اللام موضوعا على حرف واحد وأسهل من هذا قوله * فأصبحن لا يسألنه عن بما به * لان المؤكد على حرفين ولاختلاف اللفظين أما الحروف الجوابية فيجوز أن تؤكد باعادة اللفظ من غير اتصالها بشئ لانها لصحة الاستغناء بها عن ذكر المجاب به هى كالمستقل بالدلالة على معناه فتقول نعم نعم وبلى بلى لا لا ومنه قوله * لا لا أبوح بحب بثنة انها * أخذت على مواثقا وعهودا (وضمير الرفع الذى قد انفصل أكد به كل ضمير اتصل) نحو قم أنت ورأيتك أنت ومررت بك أنت وزيد جاء هو ورأيتنى أنا * (تنبيه) * اذا أتبعت المتصل المنصوب بمنفصل منصوب نحو رأيتك اياك فمذهب البصريين انه بدل ومذهب الكوفيين أنه توكيد قال المصنف وقولهم عندى أصح لان نسبة المنصوب المنفصل من المنصوب المتصل كنسبة المرفوع المنفصل من المرفوع المتصل فى نحو فعلت أنت والمرفوع تأكيد باجماع * (خاتمة) * فى مسائل منثورة

على أن فى رحمة الله خبر عما قبله وهم فيها خالدون جملة مستأنفة فليست الآية مما نحن فيه قال فى المغنى ولا يكون الجار والمجرور توكيدا للجار والمجرور لان الضمير لا يؤكد الظاهر لان الظاهر أقوى ولا يكون المجرور بدلا من المجرور باعادة الجار لان العرب لم تبدل مضمرا من مظهر اهـ لكن ذكر فى محل آخر أن النحويين أجازوا ابدال المضمر من المظهر (قوله ولا بدّ من الفصل بين الحرفين) هذا يقوم مقام اعادة ما اتصل به وعبارة السيوطى أو حرف غير جوابى لم يعد اختيارا الا مع ما دخل عليه أو مفصولا (قوله يحلم) بضم اللام فى المضارع وكذا الماضى (قوله حتى تراها) أى المطى والقرن حبل يقرن به البعيران (قوله تأسيا) أى اقتداء بمن قبلك من الصابرين (قوله للفصل فى الاولين بالعاطف) قال شيخنا والبعض فيه نظر بالنسبة للأول الاولين أعنى قوله وكأن وكأن فان مجموع وكأن الثانية تأكيد لمجموع وكأن الاولى فالواو من جملة المؤكد فلم يفصل بين المؤكد والمؤكد بعاطف اهـ ولا يخفى أن ما ذكراه غير متعين لجواز أن يكون المؤكد كان فقط والواو عاطفة فاصلة بينه وبين توكيده كما درج عليه الشارح لكن يرد على هذا أن العاطف الذى يفصل به هو ثم وكذا الفاء على قول الرضى لا الواو الا أن يجعل التقييد بثم والفاء للفصل بالعاطف قياسا وهذا سماع فتدبر (قوله وأشذ منه) أى من قوله ان ان الكريم الخ (قوله لا يلفى) أى لا يوجد (قوله وأسهل من هذا) أى من قوله ولا للما بهم الخ (قوله لان المؤكد) بفتح الكاف على حرفين أى فبعد عن قوله للما بهم وقرب نوع قرب لقوله ان ان الكريم وصح توكيد عن بالباء لان الباء بمعنى عن قال سأل به وسألت عنه ومن الاول فاسأل به خبيرا فهو توكيد بالمرادف (قوله فيجوز أن تؤكد) الانسب بقوله من غير اتصالها بشئ كسر كاف تؤكد فتدبر (قوله بثنة) بفتح الموحدة وسكون المثلثة بعدها نون اسم محبوبته (قوله أكد به كل ضمير اتصل) لكن على وجه استعارته فى توكيد ضمير النصب والجر والتوكيد فى الكل لفظى بالمرادف وسكت المصنف عن توكيد المنفصل المرفوع أو المنصوب بمنفصل مرفوع وينبغى أن لا يتوقف فى جواز الاول ومقتضى منع الثانى أنه لا يجوز اياك أنت أكرمت وما أكرمت الا اياك أنت وفى المغنى ان أنت من نحو انك أنت السميع العليم يصح كونه فصلا أو توكيدا أو مبتدأ والاول أرجح فالثانى (قوله والمرفوع تأكيد باجماع) أى يجوز أن يكون توكيدا باجماع كما يجوز أن يكون

بدلا

بدلا فالاجماع انما هو على جواز التوكيد (قوله لا يحذف المؤكد) أى لان الغرض من التوكيد التقوية والحذف ينافيه وتقدم ما فيه (قوله وقدره الخ) ويجوز نصب أنفسهما بتقدير أعنيهما أنفسهما (قوله باما) أما الفصل بغيرها فثابت كقوله تعالى ولا يحزن ويرضين بما آتيتهن كلهن (قوله اما أجمعين واما بعضهم) محط التمثيل قوله اما أجمعين لانه التوكيد المفصول بينه وبين المؤكد باما لا قوله واما بعضهم ولا يلزم من عطفه على أجمعين أن يكون تأكيدا بل بدل لم يحتمل القوم كلهم بل بعضهم أو ولا بعضهم حتى يرد أنه ليس من ألفاظ التوكيد فسقط مانقله البعض عن الدماميني وأقره من الاشكال (قوله وهو على حاله فى التوكيد) أى من افادة التقوية ورفع الاحتمال واحترز بذلك عن نحو طابت نفس زيد وفقأت عين عمرو فان المراد بالنفس الروح وبالعين الباصرة فليسا على حالهما فى التوكيد ويرد عليه نحو جاء فى نفس زيد وعين عمرو أى ذاتهما وفى التنزيل كتب ربكم على نفسه الرحمة أى ذاته (قوله مطلقا) أى مع الابتداء وغيره (قوله جميعهم وعامتهم) الواو بمعنى أو لانه لا يجمع بين لفظى توكيد بعطف لما مر (قوله مع الابتداء بكثرة) لان الابتداء عامل معنوى فلا يبعد دخوله وهو المبتدأ من التأكيد وولى لفظ التوكيد العامل فى هذه الحالة باعتبار أن الابتداء سابق فى التقدير على لفظ التوكيد الواقع مبتدأ لان رتبة العامل التقديم على المعمول (قوله فالاول) أى ولى لفظ التوكيد وهو مبتدأ العامل (قوله نحو القوم كلهم قائم) القوم مبتدأ أول وكلهم مبتدأ ثان وقائم خبر المبتدا الثانى وهو وخبره خبر الاول والمثال يكفى فيه الاحتمال فلا يقال يحتمل أن كلهم تأكيد للقوم لا مبتدأ (قوله يميد) أى يضطرب والضمير فيه وفى عليه وعنه لماء البئر وفى نسخ عنها فيكون راجعا الى البئر وقوله فيصدر أى يذهب عنه كلها أى كل من الجماعة أصحاب الدلاء وهو ناهل أى ريان (قوله لا كلنا) أى حملا على الكثير لانه اذا جعل اسم كان ضمير الشأن كان كلنا مبتدأ مخبرا عنه بقوله على طاعة الرحمن والجملة خبر كان واذا جعل كل اسما لكان كان استعمالا لها على ماثبت لها بقلة (قوله يلزم تابعية كل) أى ولا يجوز قطعها وان كانت كل التى بمعنى كامل نعتا والنعت يجوز قطعه وكأن وجه ذلك أن أصلها التوكيد وهو لا يقطع (قوله بمعنى كامل) فيه أنها لو كانت بمعنى كامل لكان معنى قولنا جاء الرجل كل الرجل جاء الرجل كامل الرجل وفيه تهافت ويدفع بحمل المضاف اليه على الاستغراق (قوله الى مثل متبوعه) أى لفظا ومعنى كذا قالوا ومقتضى القياس على الاكتفاء فى أى الوصفية والحالية بالاضافة الى مثل الموصوف معنى فقط أن يكون هنا كذلك الا أن يفرق فتدبر

* الاولى لا يحذف المؤكد ويقام المؤكد مقامه على الاصح وأجاز الخليل نحو مررت بزيد وأتانى أخوه أنفسهما وقدره هما صاحباى أنفسهما * الثانية لا يفصل بين المؤكد والمؤكد باما على الاصح وأجاز الفراء مررت بالقوم اما أجمعين واما بعضهم * الثالثة لا يلى العامل شئ من ألفاظ التوكيد وهو على حاله فى التوكيد الا جميعا وعامة مطلقا فتقول القوم قام جميعهم وعامتهم ورأيت جميعهم وعامتهم ومررت بجميعهم وعامتهم والا كلا وكلا وكلتا مع الابتداء بكثرة ومع غيره بقلة فالاول نحو القوم كلهم قائم والرجلان كلاهما قائم والمرأتان كلتاهما قائمة والثانى كقوله * يميد اذا والت عليه دلاؤهم * فيصدر عنه كلها وهو ناهل * وقولهم كليهما وتمرا أى أعطنى كليهما واما قوله
فلما تبينا الهدى كان كلنا على طاعة الرحمن والحق والتقى * فاسم كان ضمير الشأن لا كلنا * الرابعة يلزم تابعية كل بمعنى كامل واضافته الى مثل متبوعه

مطلقا نعتا لا توكيدا نحو رأيت الرجل كل الرجل وأكلت شاة كل شاة الخامسة يلزم اعتبار المعنى فى خبر كل مضافا الى نكرة نحو كل نفس ذائقة الموت كل حزب بما لديهم فرحون ولا يلزم مضافا الى معرفة فتقول كلهم ذاهب وذاهبون والله أعلم

﴿العطف﴾

(العطف اما ذو بيان أو نسق والغرض الآن بيان ما سبق) وهو عطف البيان (فذو البيان تابع شبه الصفه حقيقة القصد به منكشفه) فتابع جنس يشمل جميع التوابع وشبه الصفة مخرج لعطف النسق والبدل والتوكيد وحقيقة القصد الى آخره لاخراج النعت أى انه فارق النعت من حيث انه يكشف المتبوع بنفسه لا بمعنى فى المتبوع ولا فى سببيه

وقوله مطلقا أى سواء تبع معرفة أو نكرة كما يرشد اليه تمثيله (قوله اعتبار المعنى) أى معنى كل ومعناها بحسب ما أضاف اليه فيجب مطابقة الخبر للنكرة المضاف اليها كل (قوله فى خبر كل) قيد بالخبر لان ما فيه الضمير وليس خبرا ان كان من جملة كل لزم اعتبار المعنى وان كان من جملة أخرى لم يلزم اعتبار المعنى ومن هنا يعلم توجيه عدم المطابقة فى قوله تعالى وعلى كل ضامر يأتين بجعل يأتين استئنافا لا صفة وكذا من كل شيطان مارد لا يسمعون مع أن جعل لا يسمعون صفة أو حالا فاسد معنى أيضا اذ لا معنى للحفظ من شياطين لا يسمعون وأوجب ابن هشام الجمع فى الكل المجموعى نحو أعطانى كل رجل فأغنونى اذا كان حصول الغنى من المجموع لا من كل واحد أفاده الدمامينى وجمع الامرين قوله تعالى ووفيت كل نفس ما عملت وهو أعلم بما يفعلون فأفرد أولا وجمع ثانيا لدلالة كل نفس على متعدد فى مفهوم الخبر تفصيلا (قوله فرحون) فيه الشاهد لانه الخبر (قوله ولا يلزم مضافا الى معرفة) بل يجوز رعاية لفظ كل فى الافراد والتذكير ومعناها هذا ما درج عليه المصنف فى تسهيله وذهب ابن هشام الى أنه يجب فى خبرها رعاية لفظها اذا أضيفت الى معرفة نحو وكلهم آتيه كل أولئك كان عنه مسؤلا هذا كله اذا ذكر المضاف اليه فان حذف فالذى صوّبه ابن هشام أنه ان كان المقدر مفردا نكرة وجب الافراد كما لو صرح به وان كان جمعا معرفا وجب الجمع وان كانت المعرفة لو صرح بها لم يجب الجمع تنبيها على حال المحذوف فيهما فالاول نحو قل كل يعمل على شاكلته أى كل أحد والثانى نحو وكل كانوا ظالمين أى كلهم اه دمامينى باختصار

﴿العطف﴾

هو لغة الرجوع الى الشئ بعد الانصراف عنه وسمى هذا التابع عطف البيان لان المتكلم رجع الى الاول فأوضحه (قوله شبه الصفه) أى فى الايضاح والتخصيص وغيرهما فقد جاء للمدح على ما فى الكشاف أن البيت الحرام عطف بيان للكعبة على جهة المدح لا على جهة التوضيح وللتأكيد على ما ذهب اليه بعضهم فى يا نصر نصر نصر لكن فى الهمع عن المصنف أن الاولى جعله توكيدا لفظيا قال لان حق عطف البيان أن يكون للاول به زيادة بيان ومجرد تكرير اللفظ لا يحصل به ذلك (قوله حقيقة القصد الخ) أى الاصل فيه ذلك فلا يرد عطف البيان الذى للمدح ونحوه (قوله لاخراج النعت) اعترضه شيخنا بان النعت كما فى التصريح خرج بقوله شبه الصفه لان شبه الشئ غيره وعلى هذا يكون قوله حقيقة الخ لبيان الفرق بين النعت وعطف البيان لا للاخراج (قوله من حيث انه يكشف

(فأولينه من وفاق الاول) وهو المتبوع (مامن وفاق الاول النعت ولى) وذلك أربعة من عشرة أوجه الاعراب الثلاثة والافراد والتذكير والتنكير وفروعهن وأما قول الزمخشري ان مقام
ابراهيم عطف بيان على
آيات بينات فمخالف لاجماعهم
وقوله وقول الجرجاني
يشترط كونه أوضح من
متبوعه فمخالف لقول
سيبويه في يا هذا ذا الجمة
ان ذا الجمة عطف بيان
مع ان الاشارة أوضح من
المضاف الى ذي الاداة
واذا كان له مع متبوعه
ما للنعت مع منعوته (فقد
يكونان منكرين * كما
يكونان معرفين) لان
النكرة تقبل التخصيص
بالجامد كما تقبل المعرفة
التوضيح به نحو لبست ثوبا
جبة هذا مذهب الكوفيين
والفارسي وابن جني
والزمخشري وابن عصفور
وجوزوا ان يكون منه او
كفارة طعام مساكين
فيمن نون كفارة ونحو ومن
ماء صديد وذهب غير هؤلاء
الى المنع وأوجبوا فيما
سبق البدلية ويخصون
عطف البيان بالمعارف
قال ابن عصفور واليه
ذهب أكثر النحويين وزعم
الشلوبين أنه مذهب
البصريين قال الناظم ولم أجده الا النقل من غير

ته وقال الشارح ليس قول من منع بشئ وقيل يختص عطف البيان بالعلم اسما أو كنية اولقبا (وصالحا
لبدلية يرى * في غير) مايمتنع فيه احلاله محل الاول كما في

الخ) وكذا يفارقه من حيث انه لا يكون الا جامدا والنعت لا يكون الا مشتقا أو مؤولا به على مامر (قوله فأولينه الخ) تفريع على قوله شبه الصفة وفي نفسي من عبارته شئ لانه ان جعل قوله أولا من وفاق الاول بيانا لما مقدما عليه استغنى عن قوله ثانيا من وفاق الاول وان جعل قوله ثانيا بيانا لما استغنى عن قوله أولا فعلى كل حال في كلامه تكرار (قوله النعت) أي الحقيقي لانه يجب في البيان أن يكون كالمبين في الافراد والتذكير وفروعهما كالنعت الحقيقي بخلاف النعت السببي كمامر (قوله فمخالف لاجماعهم) أي على وجوب مطابقة البيان والمبين تعريفا وتنكيرا وافرادا وغيره وتذكيرا وغيره ومقام مخالف لآيات من وجوه ثلاثة كما لا يخفى وسننقل عن الرضي تجويز تخالفهما ولا يجوز أن يكون بدلا لتصريحهم بان المبدل منه اذا تعدد وكان البدل غير واف بالعدة تعين القطع فخرج عن البدلية فالوجه أنه مبتدأ حذف خبره أي منها مقام ابراهيم (قوله أوضح من متبوعه) أي أعرف وانما أوجبا أوضحية البيان من المبين ولم يوجب أحد أوضحية النعت من المنعوت لان قصد الايضاح من عطف البيان أقوى من قصده من النعت لان البيان يوضح المبين ببيان حقيقته فهو كالتعريف بخلاف النعت (قوله ذا الجمة) بضم الجيم الشعر الواصل الى المنكب (قوله ان ذا الجمة عطف بيان) لم يجعله نعتا لما مر أن نعت اسم الاشارة لا يكون الا محلى بأل (قوله واذا كان له الخ) أشار به الى أن قوله فقد يكونان الخ مفرع على قوله فأولينه الخ لا على قوله شبه الصفة حتى يرد اعتراض ابن هشام بأن الواجب الواو لتعطف هذه المسئلة على ماقبلها المفرع على قوله شبه الصفة فتأمل (قوله فقد يكونان الخ) أتى به مع علمه مما قبله ردا على المخالف (قوله فيما سبق) أي من المثال والآيتين وقوله البدلية أي بدل كل من كل (قوله ويخصون عطف البيان بالمعارف) احتجوا بان البيان بيان كاسمه والنكرة مجهولة والمجهول لا يبين المجهول ورد بأن بعض النكرات أخص من بعض والاخص يبين الاعم (قوله وصالحا لبدلية يرى) أشار بتعبيره بالصلاحية الى ماصرح به في التسهيل من أن عطف البيان أولى من البدل في غير المستثنيات لان الأصل في المتبوع أن لا يكون في نية الطرح وأن لا يكون التابع كأنه من جملة أخرى ومال الدماميني الى أولوية الابدال معللا بما لا ينهض فانظره في حاشية شيخنا وبقي قسم لا يؤخذ من كلامه وهو تعين الابدال نحو يا عبد الله كرز بالضم فالاقسام ثلاثة تعين الابدال وتعين البيان ورجحان أحدهما وهو البيان عند غير الدماميني

(نحو يا غلام يعمرا) وقوله أيا أخوينا عبد شمس ونوفلا (ونحو بشر تابع البكرى) فى قوله * أنا ابن التارك البكرى بشر * عليه الطير ترقبه وقوعا * فبشر عطف بيان من البكرى (وليس أن يبدل) منه (بالمرضى) لامتناع أنا الضارب زيد نعم الفراء يجيزه فيجيز الابدال * (تنبيه) * يتعين أيضا العطف ويمتنع الابدال فى نحو هند ضربت زيدا أخاها وزيد جاء الرجل أخوه لان البدل فى التقدير من جملة أخرى فيفوت الربط من الاولى بخلاف العطف * (خاتمة) * يفارق عطف البيان البدل

والابدال عنده وأما تساويهما فمنتف وجعل البعض الاقسام أربعة لعله باعتبار القولين فى رجحان أحدهما وفيه من التساهل ما لا يخفى ثم جواز الامرين على مقصدين فان قصدت بالحكم الاول وجعلت الثانى بيانا له فهو عطف بيان وان قصدت بالحكم الثانى وجعلت الاول كالتوطئة له فهو بدل (قوله يعمرا) بضم الميم وفتحها علم منقول من المضارع منصوب عطف بيان على محل غلام (قوله عبد شمس ونوفلا) فيمتنع كون عبد شمس بدلا من أخوينا لا لذاته بل لعدم صحة ذلك فى المعطوف (قوله ونحو بشر تابع البكرى) أى من كل تركيب عطف فيه اسم خال من أل على معرف بها مضاف اليه وصف محلى بها (قوله عليه الطير) خبر مقدم ومبتدأ مؤخر والجملة حال من البكرى وترقبه حال من المستتر فى عليه وقول البعض تبعا للعينى عليه متعلق بوقوعا يلزم عليه تقديم معمول معمول الخبر الفعلى على المبتدا والذى رجحوا جوازه تقديم معمول الخبر الفعلى لا تقديم معمول معموله ووقوعا مفعول له حذف متعلقه أى ترقبه لاجل وقوعها عليه (قوله وليس أن يبدل بالمرضى) راجع للصورة الثانية كما يشير اليه تعليل الشارح وصرح به مع علمه مما قبله ردا على الفراء المجوز للابدال (قوله لامتناع أنا الضارب زيد) لما مر من قوله ووصل أل بذا المضاف الخ (قوله يتعين أيضا العطف الخ) يعنى أن فى كلام الناظم قصورا لانه لم يستوف الصور التى لا يصلح فيها البيان للبدلية (قوله فى نحو هند الخ) أى من كل تركيب أورثت فيه البدلية الاختلال لكون البدل على تقدير عامل آخر وان صح حلوله محل المبدل منه ومن صور تعين البيان لامتناع حلول الثانى محل الاول نحو يا أيها الرجل غلام زيد وكلا أخويك زيد وعمرو وعندى وبازيد الحارث وبازيد هذا اذ يلزم على البدلية اتباع أى فى النداء بغير ذى أل واضافة كلا الى اثنين بتفريق وادخال ياء على ذى أل واسم الاشارة بدون وصف واستثناء هذه الصور وصورتى المتن مبنى على أن البدل لا بد أن يصلح لحلوله محل الاول ونظر فى ذلك ابن هشام مع جزمه فى المغنى بأنهم يغتفرون فى الثوانى ما لا يغتفرون فى الاوائل وقد جوزوا فى انك أنت زيد كون أنت توكيدا وكونه بدلا مع أنه لا يجوز ان أنت وفى المستوفى أولى ما يقال فى نعم الرجل زيد أن زيد بدل من الرجل ولا يلزم أن يجوز نعم زيد وذكر الدمامينى من صور تخلف ذلك فتنت هند حسن لها وأكلت الارغفة جزءا منها (قوله من جملة أخرى) أى بناء على الصحيح أن البدل على نية تكرار العامل (قوله يفارق عطف البيان البدل) قال الرضى أنا الى الآن لم يظهر لى فرق جلى بين بدل الكل من الكل وعطف البيان بل ما أرى عطف البيان الا البدل كما هو ظاهر كلام سيبويه وساق كلام سيبويه ثم قال قالوا ان الفرق بينهما أن البدل هو المقصود بالنسبة دون متبوعه بخلاف عطف البيان فانه بيان والبيان

فرع

فرع المبين فيكون المقصود هو الاول والجواب أنا لا نسلم أن المقصود بالنسبة فى بدل الكل هو الثانى فقط ولا فى سائر الابدال الا الغلط فان كون الثانى فيه هو المقصود بها دون الأول ظاهر وانما قلنا ذلك لان الأول فى الابدال الثلاثة منسوب اليه فى الظاهر ولا بدّ لذكره من فائدة صونا لكلام الفصحاء عن اللغو وهى فى بدل الكل كون الاول أشهر والثانى مشتملا على صفة نحو بزيد رجل صالح أو العكس نحو برجل صالح زيد والعالم زيد أو مجرد الابهام ثم التفسير نحو برجل زيد وفى بدل البعض وبدل الاشتمال الاخير فادعاء كون الأول غير مقصود بالنسبة مع كونه منسوبا اليه فى الظاهر واشتماله على فائدة يصح أن ينسب اليه لاجلها دعوى خلاف الظاهر فما كان من بدل الكل لا يضاح الأول يسمى بعطف البيان وأما فرقهم بان البدل على تكرير العامل فان سلم فيما يكرر العامل فيه ظاهرا لم يسلم فى غيره وان سلم قلنا أن ندعيه فيما سموه عطف البيان وفرقهم بجواز تخالف البدل والمبدل منه تعريفا وتنكيرا بخلاف البيان والمبين لنا منعه بتجويز التخالف فى البيان والمبين أيضا اه باختصار (قوله فى ثمان مسائل) زيد ثلاث أخرى كون المتبوع فى البدل فى نية الطرح قيل غالبا وقال الزمخشرى فى المفصل مرادهم بكون البدل فى نية طرح الأول أنه مستقل بنفسه لا متمم لمتبوعه كالتأكيد والصفة والبيان لا اهدار الأول ألا ترى أنك لو أهدرت الأول فى نحو زيد رأيت غلامه رجلا صالحا لم يستقم كلاما اه بخلافه فى البيان وكون حذفه فى البدل جائزا عند بعضهم وخرج عليه المصنف كالاخفش قوله تعالى ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب فجعل الكذب بدلا من الضمير المحذوف أى تصفه بخلافه فى البيان وكون البدل يجوز قطعه كما سيأتى بخلاف البيان الا على قول (قوله نظير النعت فى المشتق) أى فكما أن الضمير لا ينعت ولا ينعت به كذلك لا يعطف عطف بيان ولا يعطف عليه (قوله بيان للهاء) ومنع هو كونه بدلا من الهاء لان المبدل منه فى نية الطرح فيبقى الموصول بلا عائد ورده فى المغنى بأنه لا أثر لتقدير عدم العائد مع وجوده حسا قال ولو لزم اعطاء منوى الطرح حكم المطروح لزم اعطاء منوى التأخير حكم المؤخر فكان يمتنع ضرب زيدا غلامه ويردّ ذلك قوله تعالى واذا ابتلى ابراهيم ربه والاجماع اه ويجوز كونه بيانا لما أمرتنى به أو بدلا منه بتأويل قلت بأمرت اذ القول الحقيقى يعمل فى العبادة وأن على الجميع مصدرية وجوّز الزمخشرى كونها مفسرة بتأويل قلت بأمرت واستحسنه فى المغنى قال وعلى هذا فشرطهم فى المفسرة أن لا يكون فى الجملة قبلها حروف القول أى باقيا على حقيقته واستشكل كونها مفسرة بأن الله لا يقول ربى وربكم وأجيب باحتمال أن يكون مقول الله الذى أمر بقوله عيسى اعبدوا الله وما بعده من مقول عيسى وقت خطابه قومه على حدّ

فى ثمان مسائل * الاولى ان العطف لا يكون مضمرا ولا تابعا لمضمر لانه فى الجوامد نظير النعت فى المشتق وأما قول الزمخشرى ان ان اعبدوا الله بيان للهاء فى الا ما أمرتنى به

انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وأن يكون مقول الله اعبدوا الله ربك وربهم فعبر عيسى حين خاطبهم عن نفسه بالتكلم وعنهم بالخطاب (قوله فردود) أى عما تقدم من كونه نظير النعت فى المشتق فيجعل بدلا أو خبر مبتدا محذوف وانتصر الدماميني للزمخشرى ورجح جواز كونه عطف بيان قال ولا يلزم من كون شئ نظير آخر أن يعطى سائر أحكامه ألا ترى أن المنادى المفرد المعين بمنزلة ضمير المخاطب ولذلك بنى والضمير مطلقا لا ينعت على المشهور ومع ذلك لا يمتنع نعت المنادى عند الجمهور اه مع أن الكسائى يجيز نعت الضمير (قوله أنه لا يكون جملة) يشكل عليه ماذكره أهل المعانى فى الفصل والوصل من أن جملة قال يا آدم عطف بيان على فوسوس اليه الشيطان وكما يشكل على هذا يشكل على قوله أنه لا يكون تابعا الجملة (قوله بشرطه الذى ستعرفه فى موضعه) هو كون الثانى معه زيادة بيان كما فى قراءة يعقوب وترى كل أمة جاثية كل أمة تدعى الى كتابها بنصب كل الثانية فانه قد اتصل بها ذكر سبب الجثو (قوله هكذا قال الناظم وابنه) أى تبعا لابن الطراوة واحتجوا بأن الشئ لا يبين بنفسه (قوله وفيه نظر) وجهه أن كلا من البدل وعطف البيان مبين لمتبوعه وان كان التبيين فى البدل غير مقصود بالذات ويجعله لكونه على تقدير العامل وفى عطف البيان مقصودا بالذات وبمفردو حينئذ فلا مانع من كون عطف البيان بلفظ المتبوع اذا كان معه زيادة كالبدل (قوله ما ينبنى على هاتين) فينبنى على السابعة امتناع بدلية نحو يعمر وبشر فى ياغلام يعمر وأنا ابن التارك البكرى بشر وعلى الثامنة امتناع بدلية نحو أخاها وأخوه فى هند ضربت زيد أخاها وزيد جاء الرجل أخوه وبهذا يعرف ما فى كلام البعض من القصور

فردود * الثانية أن البيان لا يخالف متبوعه فى تعريفه وتنكيره كما مر (الثالثة) أنه لا يكون جملة بخلاف البدل فانه يجوز فيه ذلك كما سيأتى (الرابعة) أنه لا يكون تابعا لجملة بخلاف البدل الخامسة أنه لا يكون فعلا تابعا لفعل بخلاف البدل السادسة أنه لا يكون بلفظ الاول بخلاف البدل فانه يجوز فيه ذلك بشرطه الذى ستعرفه فى موضعه هكذا قال الناظم وابنه وفيه نظر السابعة أنه ليس فى نية احلاله محل الاول بخلاف البدل * الثامنة أنه ليس فى التقدير من جملة أخرى بخلاف البدل وقد مر قريبا ما ينبنى على هاتين وسيأتى بيان ما يختص بالبدل فى بابه ان شاء الله تعالى والله أعلم

﴿عطف النسق﴾

﴿عطف النسق﴾

تقدم معنى العطف وأما النسق فقال الفاكهى اسم مصدر بمعنى اسم المفعول يقال نسقت الكلام أنسقه عطفت بعضه على بعض والمصدر بالتسكين اه والمعنى على هذا العطف الواقع فى الكلام المعطوف بعضه على بعض وفى الفارضى أن النسق بالتحريك مصدر وقيل النسق بمعنى الطريقة والاضافة لادنى ملابسة أى عطف اللفظ الذى جىء به على نسق الاول وطريقته وهو ثلاثة أقسام * أحدها العطف على اللفظ وهو الاصل وشرطه امكان توجه العامل فلا يجوز فى ما جاءنى من امرأة ولا زيد جر زيد بدلا من الزائدة لا تعمل فى معرفة الثانى العطف على المحل وشرطه امكان ظهور المحل فى الفصيح فلا يجوز مررت بزيد وعمرا بالنصب خلافا لابن جنى وكون المحل بحق الاصالة فلا يجوز هذا ضارب

زيدا وأخيه خلافا للبغداديين ووجود المحرز أي العامل الطالب للعمل على خلاف فيه تقدم بيانه فلا يجوز ان زيدا وعمرو قائمان برفع عمرو وقد يمتنع العطف على اللفظ وعلى المحل معا نحو ما زيد قائما لكن أو بل قاعد لان في العطف على اللفظ اعمال ما في الموجب وفي العطف على المحل اعتبار الابتداء مع زواله بدخول الناسخ فلم يوجد المحرز والصواب الرفع على اضمار مبتدا * الثالث العطف على التوهم وشرطه صحة دخول العامل المتوهم وأما كثرة دخوله فشرط للحسن ولهذا حسن لست قائما ولا قاعد بالجر ولم يحسن ما كنت قائما ولا قاعد بالجر والفرق بين القسمين الاخيرين أن العامل في العطف على المحل موجود دون أثره والعامل في العطف على التوهم مفقود دون أثره (قوله تال بحرف متبع عطف النسق) قال شيخنا أي معطوف النسق تال مع حرف متبع اه فأشار الى أمور ثلاثة لا تخفاك (قوله بحرف) ولو تقديرا لان حذف العاطف جائز عند المصنف نظما ونثرا وان لم يكن المقام مقام سرد الاعداد على ما أفاده البهوتي (قوله متبع) أي موضوع للاتباع وهو تشريك الثاني مع الاول في عامله غزي (قوله يخرج ماعدا عطف النسق منها) أي وما عدا عطف البيان المسبوق بأي التفسيرية بدليل كلامه بعد وما عدا التوكيد المسبوق بالعاطف نحو كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون لان هذا أيضا انما يخرج بقوله متبع أي محصل للاتباع نعم ان جعلت الباء في قوله بحرف سببية خرج جميع ذلك بقوله بحرف لأن تبعية البيان المسبوق بأي التفسيرية والتوكيد المسبوق بالعاطف ليست بسبب الحرف لثبوت التبعية لهما مع حذف أي والعاطف لكن الشارح لم يجر على هذا الوجه (قوله بل بيان) أي عطف بيان وليس لنا عطف بيان بعد حرف الا هذا (قوله ليست بحرف متبع) لصحة حذفها لفظا وتقديرا والعاطف ليس كذلك ورده الدماميني بأن العاطف قد يحذف لفظا وتقديرا اذا صح الكلام بدونه كما في الاخبار المتعاطفة والصفات المتعاطفة وكما في أشكوا اليك بثي وحزني اذ يصح حذف الواو فيصير الثاني توكيدا (قوله على الصحيح) وقال الكوفيون انها عاطفة (قوله بل حرف تفسير) وقد ترد زائدة بين المبتدا والخبر تأكيدا للاتحاد وزيادة في البيان كما قاله السيد الجرجاني مثال ذلك قول صاحب المغني وقالوا التقدير في قوله تعالى أفمن يتقي بوجهه سوء العذاب يوم القيامة أي كمن ينعم في الجنة اه فزاد أي بين المبتدا وهو التقدير بمعنى المقدر والخبر وهو كمن ينعم في الجنة وتكلف الدماميني جعلها تفسيرية فجعل خبر التقدير محذوفا فتقديره ثابت وهذا يدل على أن ثم مقدرا فسره بقوله أي كمن ينعم في الجنة فاحرص على هذه الفائدة تنفعك في مواطن عديدة (قوله مطلقا) حال من الضمير في الخبر أي استقر حالة كونه

(تال بحرف متبع عطف النسق) فتال أي تابع جنس يشمل جميع التوابع وبحرف يخرج ماعدا عطف النسق منها ومتبع يخرج نحو مررت بغضنفر أي أسد فان أسدا تابع بحرف وليس معطوفا عطف نسق بل بيان لان أي ليست بحرف متبع على الصحيح بل حرف تفسير وخلص التعريف للعطف بالحروف الآتي ذكرها (كاخصص بود وثناء من صدق) فثناء تابع لود بالواو وهي حرف متبع (فالعطف مطلقا بواو) و(ثم) و(فا) و(حتى) و(أم) و(أو) فهذه الستة تشرك بين التابع والمتبوع

لفظا ومعنى وهذا معنى قوله مطلقا (كفيك صدق ووفا) وهذا ظاهر فى الاربعة الاول وأما أم وأو فقال
المصنف أكثر النحويين على أنهما يشركان فى اللفظ لا فى المعنى والصحيح انهما يشركان لفظا ومعنى مالم يقتضيا
اضرابا لان القائل أزيد فى الدار أم عمرو عالم بان الذى فى الدار أحد المذكورين وغير عالم
بتعيينه فالذى بعد أم مساو
للذى قبلها فى الصلاحية
لثبوت الاستقرار فى الدار
وانتفائه وحصول المساواة
انما هو بأم وكذلك أو
مشركة لما قبلها ومابعدها
فيما يجاء بها لأجله من
شك أو غيره أما اذا اقتضيا
اضرابا فانهما يشركان فى
اللفظ فقط وانما لم ينبه
عليه لانه قليل (وأتبعت
لفظا فحسب) أى فقط بقية
حروف العطف وهى (بل
ولا) و(لكن كلم يبد
امرؤ لكن طلا) وقام زيد
لا عمرو وماجاء زيد بل عمرو
والطلا الولد من ذوات
الظلف * تنبيه * اختلف
فى ثلاثة أحرف مما ذكره
هنا وهى حتى وأم ولكن
أما حتى فذهب الكوفيين
أنها ليست بحرف عطف
وانما يعربون مابعدها
باضمار وأما أم فذكر
النحاس فيها خلافا وأن أبا
عبيدة ذهب الى انها بمعنى
الهمزة فاذا قلت أقائم زيد
أم عمرو فالمعنى أم عمرو
قائم فتصير على مذهبه استفهامية وأما لكن فذهب
أكثر النحويين الى أنها من حروف العطف ثم اختلفوا على ثلاثة أقوال أحدها انها لا تكون عاطفة الا اذا لم
تدخل عليها الواو وهو مذهب الفارسى وأكثر النحويين والثانى انها عاطفة ولا تستعمل الا

مطلقا عن التقييد باللفظ وفيه تقديم الحال على عاملها الظرفى وهو جائز عند
الاخفش والمصنف ويجوز كونه حالا من العطف على مذهب سيبويه (قوله لفظا
ومعنى) الحاصل أن حروف العطف المذكورة تسعة وهى ثلاثة أقسام مايشرك
فى اللفظ فقط دائما وهى ثلاثة بل ولكن ولا لاختلاف المتعاطفين فيها
بالاثبات والنفى اذ ماقبل بل ولكن منفى ومابعدهما مثبت ولا بالعكس وما
يشرك لفظا ومعنى دائما وهو أربعة الواو والفاء وثم وحتى وما يشرك لفظا
فقط تارة ولفظا ومعنى تارة أخرى وهو أم وأو فان قلت الواو فى عطف الجوار
تشرك لفظا فقط قلت هى مشركة فى المعنى أيضا قطعا لان العطف فى مثل
وأرجلكم بالخفض انما هو على الوجوه ولكنك ناسبت فى الحركة بينه وبين ماقبله
والاعراب مقدر لاشتغال المحل بحركة المناسبة أفاده ابن هشام (قوله كفيك
صدق ووفا) لاحاجة اليه بعد قوله كاخصص الخ (قوله والصحيح أنهما يشركان
الخ) الخلاف لفظى لان القائل بعدم تشريكهما فى المعنى اراد بالمعنى معنى
العامل لان الاستقرار فى الدار مثلا انما هو ثابت لاحد المتعاطفين لا بعينه فقط
لا لهما معا والقائل بتشريكهما فى المعنى أراد بالمعنى مايفيده أم من احتمال كل
من متعاطفيها لثبوت استقراره فى الدار وانتفائه عنه وصلاحية كل منهما له
أفاده الشاطبى (قوله مالم يقتضيا اضرابا) أى فانهما حينئذ يشركان فى اللفظ
فقط كما سيأتى (قوله لانه قليل) أى ولان اطلاقه مقيد بما يأتى فى كلامه فلا
اعتراض (قوله والطلا) أى بفتح الطاء مقصورا وأما الطلاء بالكسر ممدودا
فالخمر وأما المضموم فممدوده الدم ومقصوره الاعناق أو أصولها جمع طلية أو
طلاة كذا فى القاموس (قوله الولد من ذوات الظلف) وقيل ولد بقر الوحش فقط
(قوله مما ذكره هنا) قيد به لوقوع الخلاف فى أحرف غير هذه الثلاثة لم يذكرها
هنا وهى اما بالكسر وأى والا وأين وكيف وهلا وليس (قوله ليست بحرف
عطف) أى بل حرف ابتداء (قوله وانما يعربون مابعدها باضمار) أى باضمار
عامل ففى نحو جاء القوم حتى أبوك ورأيتهم حتى أباك ومررت بهم حتى أبيك
يضمرون جاء ورأيت والباء ويجعلون حتى ابتدائية (قوله فالمعنى أعمرو قائم) أى
فيكون مابعدها فى مثل هذا التركيب مبتدأ محذوف الخبر وفى النصب والجر يقدر
المناسب (قوله فذهب أكثر النحويين الخ) فرض فى المغنى الخلاف فيما اذا وليها
مفرد

مفرد قال فان وليها كلام فهي حرف ابتداء لمجرد افادة الاستدراك وليست عاطفة ويجوز أن تستعمل بالواو ونحو ولكن كانوا هم الظالمين وبدونها نحو قول زهير ان ابن ورقاء الخ وزعم ابن أبي الربيع أنها حين اقترانها بالواو عاطفة جملة على جملة وأنه ظاهر قول سيبويه اه والواو على قول ابن أبي الربيع زائدة وعلى الاول عاطفة جملة فيما يظهر (قوله ولا تستعمل الا بالواو) أي لا تستعمل عاطفة لا مطلقا بدليل قوله

ان ابن ورقاء لا تخشى بوادره * لكن وقائعه في الحرب تنتظر

والواو على هذا القول زائدة لازمة وعلى القول الذي بعده زائدة غير لازمة (قوله وذهب يونس) مقابل قوله فذهب أكثر النحويين الى أنها من حروف العطف (قوله عطف مفرد على مفرد) ففي نحو ما كان محمد الآية يجعل رسول معطوفا بالواو وعلى أبا عطف مفرد على مفرد لا منصوبا بكان المحذوفة والعطف من عطف الجمل وسيأتي في الشرح رد هذا القول بان متعاطفي الواو المفردين لا يختلفان بالايجاب والسلب وسيأتي رد هذا الرد (قوله ووافق في التسهيل يونس) أي في مجرد أن لكن غير عاطفة لكن اختلفا فقال يونس الواو عاطفة لمفرد على مفرد كما عرفت وقال المصنف لجملة حذف بعضها (قوله فاعطف بواو) وترد للاستئناف نحو لنبين لكم ونقر في الارحام (قوله لمطلق الجمع) هو بمعنى قول بعضهم للجمع المطلق فذكر المطلق ليس للتقييد بالاطلاق بل لبيان الاطلاق فلا فرق بين العبارتين فاندفع الاعتراض على العبارة الثانية بانها غير سديدة لتقييدها الجمع فيها بقيد الاطلاق مع أن الواو للجمع بلا قيد قال الشنواني ومنشأ توهم الفرق بينهما الفرق بين الماء المطلق ومطلق الماء مع الغفلة عن أن ذلك اصطلاح شرعي وما نحن فيه اصطلاح لغوي اه والمراد بالجمع الاجتماع في الحصول في عطف الجمل التي لا محل لها من الاعراب وفي نسبة العامل الى المتعاطفين أو المتعاطفات في غير ذلك لا الاجتماع في زمان أو مكان فان قلت لو لم يؤت بالواو في نحو قام زيد وقعد عمرو لكان حصول مضمون الجملتين معلوما لها فائدة الواو في عطف الجمل التي لا محل لها قلت قال الدماميني فائدتها في ذلك النص على حصول المضمونين معا اذ لولاها لكان حصولهما ظاهرا فقط لاحتمال كون الحاصل الثاني فقط بان يكون الاول غلطا والثاني اضرابا عنه اه باختصار وكونها للجمع مطلقا أحد قولين والثاني أنها للجمع في المفردات فقط والاول أوجه (قوله وحكى عن قطرب الخ) بل نقله ابن هشام عن الفراء والرضي عن الكسائي وابن درستويه همع (قوله قال في التسهيل الخ) حاصله أنها وان كانت موضوعة لمطلق الجمع الصادق بالأمور الثلاثة لكن استعمالها في الأمور الثلاثة الصادق بها مطلق الجمع متفاوت فاستعمالها في المعية أكثر وفي تقدم ماقبلها

لانهما قالا انها عاطفة ولما مثلا للعطف بها مثلاه بالواو * والثالث ان العطف بها وأنت مخير في الاتيان بالواو وهو مذهب ابن كيسان وذهب يونس الى أنها حرف استدراك وليست بعاطفة والواو قبلها عاطفة لما بعدها على ماقبلها عطف مفرد على مفرد ووافق الناظم هنا الاكثرين ووافق في التسهيل يونس فقال فيه وليس منها لكن وفاقا ليونس اه (فاعطف بواو لاحقا وسابقا * في الحكم أو مصاحبا موافقا) فالاول نحو ولقد أرسلنا نوحا وابراهيم والثاني نحو كذلك يوحي اليك والى الذين من قبلك والثالث نحو فأنجيناه وأصحاب السفينة وهذا معنى قولهم الواو لمطلق الجمع وذهب بعض الكوفيين الى أنها ترتب وحكى عن قطرب وثعلب والربعي وبذلك يعلم أن ماذكره السيرافي والسهيلي من اجماع النحاة بصريهم وكوفيهم على ان الواو لا ترتب غير صحيح * تنبيه * قال في التسهيل وتنفرد الواو بكون متبعها في الحكم محتملا للمعية برجحان وللتأخر بكثرة وللتقدم بقلة

كثير وفى تأخره قليل فتكون عند التجرد عن القرائن للمعية بارجحية وللتقدم ماقبلها برجحان وللتأخر بمرجوحية فكلام التسهيل كما فى التصريح تحقيق للواقع لاقول ثالث (قوله واختصت بها الخ) قال الدماميني يرد عليه أن أم المتصلة تشاركها فى ذلك نحو سواء على أقمت أم قعدت فانها عاطفة على مالا يغنى اه قال فى التصريح أجيب عنه بأن هذا كلام منظور فيه الى حالته الاصلية اذ الأصل سواء على القيام والقعود فالعاطف بطريق الاصالة انما هو الواو قاله الموضح فى الحواشى اه وأعلم أن الواو تختص باحد وعشرين حكما ذكر الناظم منها ثلاثة عطف مالا يغنى متبوعه وعطف السابق على اللاحق وعطف عامل حذف و بقى معموله ذكر هذا فى قوله آخر الباب وهى انفردت بعطف عامل مزال قد بقى معموله * الرابع عطف سببى على أجنبى فى الاشتغال ونحوه نحو زيدا ضربت عمرا وأخاه وزيد مررت بقومك وقومه * الخامس عطف الشئ على مرادفه نحو شرعة ومنهاجا * السادس فصلها من معطوفها بظرف أو عديله نحو ومن خلفهم سدا * السابع جواز تقديمها مع معطوفها فى الضرورة نحو * جمعت وفحشا غيبة ونميمة * وقيل لا تختص الواو بذلك بل الفاء وثم وأو ولا كذلك * الثامن جواز العطف على الجوار فى الجر خاصة نحو وأرجلكم فى قراءة من جر * التاسع جواز حذفها ان أمن اللبس كقوله كيف أصبحت كيف أمسيت * العاشر ايلاؤها الا اذا عطفت مفردا بعد نهى نحو ولا الهدى ولا القلائد أو نفى نحو فلا رفث ولا فسوق أو مؤول بنفى نحو ولا الضالين الحادى عشر ايلاؤها اما مسبوقة بمثلها غالبا اذا عطفت مفردا نحو اما العذاب واما الساعة * الثانى عشر عطف النعوت المفرقة مع اجتماع منعوتها نحو مررت برجلين كريم وبخيل * الثالث عشر عطف العقد على النيف اذا وقعا دفعة كأحد وعشرين فان تأخر وقوع العقد جاز أن تقول قبضت ثلاثة فعشرين أو ثم عشرين الرابع عشر عطف مادقه التثنية أو الجمع نحو محمد ومحمد فى يوم واحد * الخامس عشر عطف العام على الخاص نحو اغفر لى ولوالدى وللمؤمنين أما عطف الخاص على العام لمزية فى الخاص فيشاركها فيه حتى نحو واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح الآية ومات الناس حتى الانبياء ومثل العام والخاص الكل والجزء * السادس عشر العطف التلقينى من المخاطب نحو قال ومن كفر * السابع عشر اقترانها بلكن نحو ولكن رسول الله * الثامن عشر والتاسع عشر العطف فى التحذير والاغراء نحو ناقة الله وسقياها ونحو المروءة والنجدة * العشرون عطف أى على مثلها نحو * أيى وأيك فارس الاحزاب * الحادى والعشرون صحة حكاية العلم بمن مع اتباعه بعلم آخر معطوف عليه بها نحو ومن زيدا وعمرا فانهم شرطوا فى حكاية العلم بمن أن لا يتبع الا اذا كان التابع ابنا متصلا بعلم

(واختصت بها) أى بالواو (عطف الذى لا يغنى متبوعه) أى لا يكتفى الكلام به (كاصطف هذا وابنى) وتخاصم زيد وعمرو

وجلست بين زيد وعمرو ولا
يجوز فيها غير الواو وأما
قوله بين الدخول فحومل
فالتقدير بين أماكن
الدخول فأماكن حومل
فهو بمثابة اختصم الزيدون
فالعمرون (والفاء للترتيب

أو علما معطوفا بالواو وعد في التصريح من خصائص الواو عطف ما تضمنه الاول لمزية في المعطوف نحو حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وفيه أن هذا عطف الخاص على العام ويشاركها فيه حتى كما ذكره بعد وعد أيضا من خصائصها امتناع الحكاية بمن اذا اقترنت بها فلا يقال ومن زيدا بالنصب حكاية لمن قال رأيت زيدا وفيه أنهم أطلقوا العاطف الذي اقترانه بمن يمنع الحكاية ولم يقيدوه بالواو وهذا ملخص ما في حاشية شيخنا ومنه يعلم ما في كلام البعض من الخلل في غير موضع لكن ما تقدم من اختصاصها بعطف السابق على اللاحق يرد عليه أن حتى تشاركها في ذلك على الصحيح نحو مات كل أب لي حتى آدم كما سيأتي وما تقدم من اختصاصها بعطف عامل حذف وبقي معموله يرد عليه ما سيأتي أن الفاء تشاركها في ذلك نحو اشتريته بدرهم فصاعدا وما تقدم من اختصاصها بجواز حذفها خلاف ما في التسهيل من أن أو كالواو في ذلك بل مال الدماميني الى أن الفاء أيضا كالواو في ذلك كما سيأتي وقولنا فيما تقدم اذا عطفت مفردا بعد نهي الخ قال في المغني ولم تقصد المعية فلا يجوز ما اختصم زيد ولا عمرو لانه للمعية وأما وما يستوي الاعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوي الاحياء ولا الاموات فلا الثانية والرابعة والخامسة زوائد لأمن اللبس اه وانما قرنوا الواو بلا في نحو ما قام زيد ولا عمرو ولا تضرب زيدا ولا عمرا لافادة نفي القيام عنهما مجتمعين ومفترقين والنهي عن ضربهما كذلك ودفع توهم تقييد النفي أو النهي بحال الاجتماع وقولنا ما حقه التثنية أو الجمع أي ما الاصل فيه التثنية أو الجمع فلا ينافي ما في التسهيل من أن العطف سائغ مع قصد التكثير أو فصل بين المتعاطفين ظاهر أو مقدر مثال الاخير قول الحجاج يوم مات محمد ابنه ومحمد أخوه محمد ومحمد في يوم واحد أي محمد ابني ومحمد أخي (قوله بين زيد وعمرو) ويقال بين زيد وبين عمرو بزيادة بين الثانية للتأكيد قاله ابن بري وغيره وبه يرد منع الحريري لذلك دنوشري (قوله ولا يجوز فيها غير الواو) وانما انفردت الواو بذلك لترجح معنى المصاحبة فيها (قوله بين الدخول فحومل) الدخول بفتح الدال وحومل موضعان (قوله بين أماكن الخ) أي فهو على حذف مضاف وقدره بعضهم بين أهل الدخول الخ ويحتمل أن المراد بالدخول وحومل أجزاؤهما (قوله والفاء للترتيب) أي المعنوي وقد تكون للترتيب الذكري وأكثر ما يكون في عطف مفصل على مجمل نحو فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة والذي انحط عليه كلام سم في الآيات البينات أنه ليس المراد من الترتيب الذكري مجرد ترتيب الشيئين مثلا في الذكر لان هذا القدر لازم للذكر مع اسقاط الفاء أيضا بل ترتيب مراتب المذكور في الذكر أي بيان أن المذكور أولا حقه أن يتقدم في الذكر لتقدم رتبته على رتبة المتأخر قال ولعل معنى التعقيب

حينئذ بسبب أن رتبة المتأخر قريبة من رتبة المتقدم غير متراخية عنها كثيرا فليتأمل اه وقد تكون في غير ذلك كقوله تعالى ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين وقوله تعالى وأورثنا الارض نتبوأ من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين فان ذكر ذم الشيء أو مدحه يحسن بعد جري ذكره وأما الفاء من فأخرجهما من قوله تعالى فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه فللترتيب المعنوي ان رجع ضمير عنها الى الشجرة أي أوقعهما في الزلة بسبب الشجرة وللذكري ان رجع الى الجنة أي أذهبهما عنها ويرد على هذا أن الذي كانا فيه هو الجنة فأين التفصيل الا أن يراد فأخرجهما مما كانا فيه من النعيم والكرامة فيكون تفصيلا بعد الاجمال قاله الدماميني (قوله باتصال) أي معه وهو في كل شيء بحسبه يقال تزوج فلان فولد له اذا لم يكن بينهما الا مدة الحمل وان طالت (قوله أي بلا مهلة) بضم الميم أي تأخر كذا في المصباح وغيره (قوله نحو أماته فأقبره) لا يقال الاقبار مسبب عن الاماتة فالفاء للتسبب في هذه الآية أيضا وصنيع الشارح يوهم خلافه لانا نقول المراد بالتسبب أن يكون المعطوف مسببا عن المعطوف عليه بالذات لا بواسطة عادة والآية من الثاني لا الاول (قوله ان كان المعطوف جملة) أي أو صفة نحو لآكلون من شجر من زقوم فمالئون منها البطون الآية وقد تجيء في ذلك لمجرد الترتيب من غير سببية نحو فراغ الى أهله فجاء بعجل سمين فقربه اليهم ونحو فالزاجرات زجرا فالتاليات ذكرا وفي المغني وشرح الدماميني عليه أن للفاء مع الصفة أربعة أحوال أن تدل على ترتيب معانيها في الوجود أو في غيره كالشرف والخسة أو على ترتيب موصوفاتها في الوجود أو في غيره نحو زيد الصابح فالغانم فالآيب أي الذي أغار على القوم صباحا فغنم فآب أي رجع وجالس الازهد فالاورع وولد لزيد الشاعر فالكاتب ورحم الله المحلقين فالمقصرين اه تلخيص وايضاح (قوله وأما نحو أهلكناها الخ) ايراد على الترتيب لان مجيء البأس قبل الاهلاك أو غسل الاعضاء الاربعة قبل الوضوء كذا قال شيخنا ولا يظهر الثاني اذا كان المراد غسل جملة الأعضاء لان غسل جملتها نفس الوضوء لا قبله ولا بعده وانما يظهر اذا كان المراد غسل كل منها على انفراده لانه الذي قبل الوضوء أي في الجملة والا فغسل الرجلين بتمامهما ليس قبل الوضوء فتفطن (قوله فالمعنى أردنا الخ) أو يقال الفاء في الآية والحديث للترتيب الذكري اه تصريح أي لان ما بعد الفاء تفصيل للمجمل قبلها (قوله وأما نحو فجعله الخ) ايراد على التعقيب لان جعله غثاء لا يتصل باخراجه (قوله فالتقدير فمضت مدة الخ) أي فالمعطوف عليه محذوف قيل هذا لا يدفع الاعتراض لان مضي المدة لا يعقب الاخراج وأجيب بأنه يكفي ان أول أجزاء المضي يعقب

الاخراج

باتصال) أي بلا مهلة وهو المعبر عنه بالتعقيب نحو أماته فأقبره وكثيرا ما تقتضي أيضا التسبب ان كان المعطوف جملة نحو فوكزه موسى فقضى عليه وأما نحو أهلكناها فجاءها بأسنا ونحو توضأ فغسل وجهه ويديه الحديث فالمعنى أردنا اهلاكها وأراد الوضوء وأما نحو فجعله غثاء أي جافا هشيما أحوى أي اسود فالتقدير فمضت مدة فجعله غثاء

الاخراج وان لم يحصل بتمامه الا فى زمن طويل ذكره الرضى والسعد وجعلا منه
فتصبح الارض مخضرة قال فى المغنى وقيل الفاء فى هذه الآية يعنى آية فتصبح
الارض مخضرة للسببية لا للعطف وفاء السببية لا تستلزم التعقيب بدليل صحة
قولك ان يسلم فهو يدخل الجنة ومعلوم ما بينهما من المهلة اه قال الدمامينى الحق
أن الاصل فى الفاء السببية استلزام التعقيب وأن عدمه فى بعض المواضع كالمثال
لعدم استكمال السبب اذ السبب التام لدخول الجنة فى المثال مجموع الاسلام
واستمرار حكمه لكن أطلاق السبب على جزئه مجازا اه باختصار (قوله أوأن
الفاء نابت عن ثم) أو يقال التعقيب فى كل شئ بحسبه قال فى الهمع قيل ترد الفاء
للاستئناف نحو * ألم تسأل الربع القواء فينطق * أى فهو ينطق اذ لو كانت لمجرد
العطف جزم ما بعدها أو للسببية نصب ونحو أن يقول له كن فيكون بالرفع قال
ابن هشام والتحقيق أنها فى مثل ذلك عاطفة وأن المعتمد بالعطف الجملة لا الفعل
وحده (قوله وثم) ويقال فم وثمت قاله فى التسهيل (قوله كقوله كهز الخ) فان
الهز متى جرى فى أنابيب الرمح أعقبه الاضطراب ولم يتراخ عنه قاله فى المغنى
واعترضه قريبه فقال الظاهر أنه ليس كذلك بل الاضطراب والجرى فى زمن
واحد فتكون ثم بمعنى الواو وجوابه أن الترتيب يحصل فى لحظات لطيفة والردينى
صفة للرمح نسبة الى امرأة اسمها ردينة كانت تقوم الرماح والعجاج الغبار
والانابيب جمع أنبوبة وهى ما بين كل عقدتين كذا فى التصريح والاعتراض
أقوى من الجواب وهز مصدر بمعنى اهتزاز كما فى العينى مضاف الى فاعله والمشبه
اهتزاز فرس كانت تحت الممدوح (قوله وأما نحو الخ) وجه الايراد فى الآية الأولى
ان خلق حواء قبل خلق الذرية وفى الثانية ان ايتاء موسى الكتاب قبل توصية
هذه الامة بالمشار اليه وفى البيت واضح دمامينى (قوله هو الذى خلقكم الخ)
التلاوة هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل الخ أو خلقكم من نفس واحدة
ثم جعل الخ والثانى هو الموافق لكون الكلام فى ثم فكان عليه حذف هو الذى
وأراد بالنفس الواحدة آدم وبزوجها حواء (قوله وقيل غير ذلك) فمما قيل فى الآية
الأولى أن العطف على محذوف أى من نفس واحدة أنشأها ثم جعل منها زوجها
أو على واحدة لتأويلها بالفعل أى من نفس توحدت أى انفردت ثم جعل الخ أو أن
الذرية أخرجت من ظهر آدم كالذر ثم خلقت حواء وهذه الاجوبة أنفع من جواب
الشارح لانها تصحح الترتيب والمهلة وجوابه يصحح الترتيب فقط اذ لا تراخى بين
الاخبارين نعم جوابه أعم اذ يصح أن يجاب به عن الآية الثانية والبيت كما فعله
كذا فى المغنى قال الدمامينى ووجه الترتيب الاخبارى فى البيت أن سيادة الابن
نفسه أخص به من سيادة أبيه وكذا سيادة الاب بالنسبة الى سيادة الجد (قوله

أوأن الفاء نابت عن ثم كما جاء
عكسه وسيأتى (وثم للترتيب
بانفصال) أى بمهلة وتراخ
نحو فأقبره ثم اذا شاء
أنشره وقد توضع موضع
الفاء كقوله
كهز الردينى تحت العجاج
جرى فى الانابيب ثم اضطرب
وأما نحو هو الذى خلقكم
من نفس واحدة ثم جعل
منها زوجها ذلكم وصاكم
به لعلكم تتقون ثم آتينا
موسى الكتاب تماما وقوله
ان من ساد ثم ساد أبوه
ثم قد ساد قبل ذلك جده
فقيل ثم فيه لترتيب الاخبار
لا لترتيب الحكم وأنه يقال
بلغنى ما صنعت اليوم ثم
ما صنعت أمس أعجب أى
ثم أخبرك أن الذى صنعته
أمس أعجب وقيل ان ثم
بمعنى الواو وقيل غير ذلك

وأجاب ابن عصفور عن البيت الخ) حاصل جوابه ان السيادة لما سرت من الابن الى الاب ومن الاب الى الجد كانت سيادة الابن متقدمة رتبة ثم سيادة الاب ثم سيادة الجد ثم في البيت للترتيب الرتبي لا الخارجي ولا ينافيه قوله قبل ذلك على رواية من قال * ثم قد ساد قبل ذلك جده * لامكان أن يجعل ساد في قوله ثم قد ساد قبل ذلك جده مستعملا في السيادة الرتبية والخارجية ويكون الاتيان بثم نظرا الى السيادة الرتبية وقوله قبل ذلك نظرا الى السيادة الخارجية لان سيادة الجد الخارجية قبل سيادة الابن وسيادة الاب الخارجيتين وبهذا التدقيق يندفع الاعتراض بأن هذا الجواب انما يظهر على رواية بعد ذلك لا على رواية قبل ذلك وأجاب بعضهم عنه بأن اسم الاشارة راجع الى وقت التكلم ولا يخفى أن جوابنا أدق فاعرفه (قوله أتاه السودد) قال في القاموس السود والسودد والسؤدد بالهمز كقنفذ السيادة اه والسين مضمومة في الاولين أيضا كما ضبطت به في النسخ الصحيحة من القاموس كنسخة العلامة أبي العز العجمي ويصرح بضم السين في الثانية والثالثة قول الصحاح الدال في سودد زائدة لالحاق بنائه ببناء جندب وبرقع اه لان أول جندب وبرقع مضموم وثالث جندب مفتوح كاللغة الثانية وثالث برقع مضموم كاللغة الثالثة (قوله ان ثم تقع زائدة) وتقع الفاء أيضا زائدة كالفاء الثانية في قوله * فاذا هلكت فعند ذلك فاجزعي * والفاء في قوله تعالى فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به عند من جعل كفروا به جواب لما الاولى والثانية تأكيدا والفاء زائدة وكذا الواو عند الاخفش كما في الدماميني وعزاه في الهمع للكوفيين أيضا ومثل بآية حتى اذا جاؤها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها وآية فلما أسلما وتله للجبين وناديناه فاحدى الواوين فيهما زائدة وغير الاخفش والكوفيين جعلوا الجواب محذوفا والواو حالية بتقدير قد والمعنى في الآية الاولى جاؤها حال فتح أبوابها اكراما لهم عن أن يقفوا حتى تفتح (قوله بما رحبت) أي مع سعتها وضاقت عليهم أنفسهم أي من فرط الوحشة والغم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه أي وعلموا أن لا ملجأ من سخط الله الا الى استغفاره (قوله اذا أصبحت الخ) الهوى بالقصر العشق وارادة النفس وكأن الثاني هو المراد في البيت يقول أصبح مريد الشئ وأمسي تاركا له يقال عدا فلان هذا الامر اذ تجاوزه وتركه اه دماميني قال الشمني وهذا يدل على أن عاديا بالعين المهملة وهو مضبوط في بعض نسخ المغني وفي غيره بالمعجمة وقد أنشد ابن مالك هذا البيت في شرح الكافية

أراني اذا ما بت بت على هوى * فثم اذا أصبحت أصبحت غاديا

قال ابن القطاع غدا الى كذا أصبح اليه اه كلام الشمني وكما أنشده ابن مالك أنشده السيرافي وقال كذا رواية أبي بكر ثم قال يقول ان لي حاجة لا تنقضي أبدا اه

وأجاب ابن عصفور عن البيت بأن المراد أن الجد أتاه السودد من قبل الاب والاب من قبل الابن

(تنبيه) زعم الاخفش والكوفيون أن ثم تقع زائدة فلا تكون عاطفة البتة وحملوا على ذلك قوله تعالى حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا فجعلوا تاب عليهم هو الجواب وثم زائدة وقول زهير

أراني اذا أصبحت أصبحت ذا هوى * فثم اذا أمسيت أمسيت عاديا * وخرجت الآية

(قوله

(قوله على تقدير الجواب) أي فرج الله عنهم أو لجؤا الى الله ثم تاب الخ فثم عاطفة
على هذا المحذوف وتوبة الله تعالى على عبده تكون بمعنى توفيقه للتوبة كما في
ثم تاب عليهم ليتوبوا وبمعنى قبول توبته قال الشمني وقيل اذا بعد حتى قد تجرد
عن الشرط وتبقى لمجرد الوقت فلا تحتاج الى جواب بل تكون غاية للفعل قبلها
أي خلفوا الى هذا الوقت ثم تاب عليهم (قوله على زيادة الفاء) لانه عهد زيادتها
ولم يعهد زيادة ثم وترد ثم للاستئناف كما في قوله تعالى ألم يروا كيف يبدأ الله الخلق
ثم يعيده فجملة ثم يعيده مستأنفة لان اعادة الخلق لم تقع فيقرروا برؤيتها ويؤيد
كونها مستأنفة قوله تعالى عقب ذلك قل سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ
الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة كذا في المغني (قوله واخصص بفاء الخ) وفي
التسهيل أنها تنفرد أيضا بعطف مفصل على مجمل متحدين معنى نحو ونادى نوح
ربه فقال رب ان ابني من أهلي والترتيب في مثله ذكري لا معنوي لاتحاد
المتعاطفين معنى (قوله وعكسه) بالنصب عطفا على عطف في كلام الناظم (قوله
فيغضب هو زيد) يحتمل أن هو فاعل يغضب فنكتة الابراز دفع توهم كون زيد
فاعلا ليغضب فيختل التركيب لعدم الضمير حينئذ في كل من الجملتين لا كون
الفعل جرى على غير من هو له كما قيل لانه ممنوع بل هو جار على من هو له ويحتمل
أن الفاعل ضمير مستتر في يغضب وهو توكيد له وهذا ظاهر كلام الدنوشري
وما قبله ظاهر كلام التصريح ويحتمل أنه ضمير منفصل مبتدأ خبره زيد والجملة
خبر الموصول ويحتمل أنه ضمير فصل لا محل له من الاعراب فالاقتصار على الاول
تقصير وفاعل يغضب على الاخيرين ضمير مستتر فيه يعود على الذي (قوله فكان
الاولى الخ) لو عبر بلو او لكان أولى لوجهين * الاول أن أولوية التعبير بعبارة
تشمل مسئلتي الصفة والخبر لا تتفرع على جريان الحكم في عكس صورة المتن أيضا
فلا يظهر التفريع بالنسبة اليهما * الثاني أن ما قبل فاء التفريع علة لما بعدها
فلا يحسن التعليل بعدم شمول مسئلتي كل من الصلة والصفة والخبر فتأمل (قوله
يحسر الماء) بحاء وسين مهملتين من بابي ضرب وقتل كما في المصباح أي يرتفع
وينزاح وقوله يجم بضم الجيم وكسرها أي يكثر (قوله ويشمل أيضا الخ) الضمير
يرجع الى اختصاص الفاء ويشمل بالرفع على الاستئناف وليس الضمير راجعا الى
أن يقول كما في التسهيل ويشمل بالنصب عطفا على مدخول اللام في قوله سابقا
ليشمل الخ لعدم شمول ذلك القول مسئلتي الحال كما قال ولم يذكره أي في التسهيل
اللهم الا أن يراد بالصفة ما يشمل الحال لانها صفة في المعنى ويراد بقوله ولم يذكره أي
نصا وفيه ما لا يخفى من التكلف وبما قررناه اندفع تنظير شيخنا (قوله أن يكون
المعطوف بعضا من المعطوف عليه) بأن يكون جزأ منه أو فردا أو نوعا وقوله أو

على تقدير الجواب والبيت على
زيادة الفاء (واخصص بفاء
عطف ما ليس) صالحا لجعله
(صله) لخلوه من العائد
(على الذي استقر أنه
الصله) نحو اللذان يقومان
فيغضب زيد أخواك
وعكسه نحو الذي يقوم
أخواك فيغضب هو زيد
فكان الاولى أن يقول كما
في التسهيل وتنفرد الفاء
بتسويغ الاكتفاء
بضمير واحد فيما تضمن
جملتين من صلة أو صفة أو
خبر ليشمل مسئلتي الصلة
المذكورتين والصفة نحو
مررت بامرأة تضحك فيبكي
زيد وبامرأة يضحك زيد
فتبكي والخبر نحو زيد يقوم
فتقعد هند وزيد تقعد هند
فيقوم ومن هذا قوله
وانسان عيني يحسر الماء تارة
فيبدو وتارات يجم فيغرق
ويشمل أيضا مسئلتي
الحال ولم يذكره نحو جاء
زيد يضحك فتبكي هند وجاء
زيد تبكي هند فيضحك
فهذه ثمان مسائل يختص
العطف فيها بالفاء دون
غيرها وذلك لما فيها من
معنى السببية (بعضا بحتى
اعطف على كل ولا * يكون
الا غاية الذي تلا) أي للعطف بحتى شرطان الاول أن يكون المعطوف بعضا من المعطوف عليه

كبعضه أى فى شدة الاتصال (قوله فعلى تأويل ألقى ما يثقله) أى تأويل ألقى الصحيفة والزاد بألقى ما يثقله ونعله بعض ما يثقله فالمعطوف بعض تأويلا وقد روى نعله بالأوجه الثلاثة كما سيذكره الشارح (قوله والثانى أن يكون غاية الخ) والتحقيق كما فى المطوّل أن المعتبر فى حتى ترتيب أجزاء ما قبلها ذهنا من الاضعف الى الاقوى أو بالعكس ولا يعتبر الترتيب الخارجى لجواز أن تكون ملابسة الفعل لما بعدها قبل ملابسته للاجزاء الأخر نحو مات كل أب لى حتى آدم أو فى أثنائها نحو مات الناس حتى الانبياء أو فى زمان واحد نحو جاء فى القوم حتى زيد اذا جاؤك معا وزيد أضعفهم أو أقواهم (قوله بزيادة أو نقص) أى معنويين كمثالى الشارح أو حسيين نحو فلان يهب الاعداد الكثيرة حتى الألوف ونحو المؤمن يجزى بالحسنات حتى مثقال الذرة (قوله حتى الكماة) جمع كمى على غير قياس وهو كما فى القاموس الشجاع أو لابس السلاح (قوله بقى شرطان آخران) زاد فى التصريح نقلا عن الموضح شرطا آخر وهو أن يكون ما بعدها شريكا فى العامل فلا يجوز صمت الايام حتى يوم الفطر (قوله أن يكون المعطوف ظاهرا لا مضمرا) قال الحفيد لان معطوفها بعض مما قبلها أو كبعضه ولو دخلت على ضمير غيبة لكان ظاهرا فى أنه عين الاول لا بعضه فيلزم عطف الشئ على نفسه ثم حمل ضمير المتكلم والمخاطب على ضمير الغائب اه وما ذكره فى ضمير الغيبة ليس على الطلاقه فانك لو قلت زيد ضربت القوم حتى اياه لم يكن معطوفها عين ما قبلها مع أن صورة كون معطوفها عين ما قبلها خارجة بالشرط الاول لان ما كان عينا ليس بعضا فالحق عدم اشتراط كون مجرورها ظاهرا لا ضميرا (قوله الخضراوى) نسبة الى الجزيرة الخضراء بلد من بلاد الاندلس دماميني (قوله مفردا) لو قال اسما لكان أحسن لان المفرد يشمل الفعل مع أنه لا تعطفه (قوله أن يكون جزأ) أراد بالجزء البعض ليشمل الجزئى ولو عبر بالبعض لكان أوضح وأوفق بعبارة الناظم (قوله ولا يتأتى ذلك الا فى المفردات) اعترضه الدماميني بأنه لو قيل فعلت مع زيد ما أقدر عليه حتى خدمته بنفسى كان المعطوف بها بعضا مع أنه جملة وصرح النحاة وأهل المعانى بأن الجملة تبدل مما قبلها بدل بعض من كل نحو أمدكم بما تعلمون أمدكم بأنعام وبنين وأقره الشمنى وأجاب عنه البعض بأن البعضية فى المثال انما تظهر بالنسبة الى المعنى التضمنى وكلام القائل بالنسبة الى المعنى المطابقى ولا بعضية فيه ويرد بأن زمن خدمته بنفسه بعض زمن فعل ما يقدر عليه كما أن الخدمة بعض فعل ذلك وحينئذ فالمعنى المطابقى بعض وأما النسبة فليست جزء مفهوم الفعل على الراجح وان سلم أنها جزؤه فبعضيتها باعتبار بعضية أحد طرفيها وهو الخدمة المنسوبة فتدبر (قوله تكل) أى تتعب والمطى اسم جنس جمعى لمطية وهى الدابة

أو كبعضه كما قاله فى التسهيل نحو أكلت السمكة حتى رأسها وأعجبتنى الجارية حتى حديثها ولا يجوز حتى ولدها وأما قوله

ألقى الصحيفة كى يخفف رحله
والزاد حتى نعله ألقاها

فعلى تأويل ألقى ما يثقله حتى نعله * والثانى أن يكون غاية فى زيادة أو نقص نحو مات الناس حتى الانبياء وقدم الحجاج حتى المشاة وقد اجتمعا فى قوله

قهرناكم حتى الكماة فأنتم
تهابوننا حتى بنينا الاصاغرا

﴿تنبيهات﴾ الاول بقى شرطان آخران * أحدهما أن يكون المعطوف ظاهرا لا مضمرا كما هو شرط فى مجرورها اذا كانت جارة فلا يجوز قام الناس حتى أنا ذكره ابن هشام الخضراوى قال فى المغنى ولم أقف عليه لغيره * ثانيهما أن يكون مفردا لا جملة وهذا يؤخذ من كلامه لانه لا بد أن يكون جزأ مما قبلها أو كجزء منه كما تقدم ولا يتأتى ذلك الا فى المفردات هذا هو الصحيح وزعم ابن السيد فى قول امرئ القيس

سريت بهم حتى تكل مطيهم
وحتى الجياد ما يقدن بأرسان

والجياد جمع جواد وهو الفرس الجيد والأرسان جمع رسن بالتحريك وهو الحبل أي وحتى صارت الخيل لا تقاد بمقاودها بل تسير بنفسها وهو كناية عن شدة تعبها قاله الدماميني (قوله فمن رفع تكل) والمعنى حتى كلت ولكنه جاء مضارعا على حكاية الحال الماضية وأما من نصب فهي الجارة ولا بد على النصب من تقدير زمان مضاف الى كلال مطيهم مغني والذي يظهر لي أن تقدير هذا المضاف غير ضروري فتدبر والواو على النصب عاطفة لمحذوف على سريت بهم تقديره وسريت بهم حتى الجياد الخ فلا يرد أنه لا يستقيم عطف حتى الابتدائية وجملتها على حتى الجارة ومجرورها قاله الدماميني (قوله معطوفة بحتى) والصحيح أنها ابتدائية في الموضعين (قوله بالنسبة الى الترتيب) أي الى عدمه بدليل ما بعده والمراد الترتيب الخارجي فلا ينافي أنها للترتيب الذهني كما مر بيانه (قوله تمالؤوا) أي اجتمعوا (قوله وقيده الناظم) أي قيد اللزوم قال في المغني وهو حسن (قوله بأن لا يتعين الخ) الضابط أنه متى صح حلول الى محلها كانت محتملة للامرين والا تعينت للعطف (قوله نحو عجبت من القوم الخ) انما لم يصح الجر في المثال والبيت لعدم صلاحية الى في موضع حتى ولكون ما بعدها ليس آخرا ولا متصلا بالآخر هذا حاصل ما في المغني وشراحه كما قاله شيخنا وناقش الدماميني في التعليل الاول بأنه دعوى بلا دليل وأي مانع من كون العجب في المثال انتهى الى البنين وفيض الجود في البيت انتهى الى البائس وقد يقال المانع عدم مناسبة ذلك مقام التعجب والمدح ثم البعضية التي هي شرط في العاطفة ظاهرة في البيت وكذا في المثال ان جعلنا الاضافة في بنيهم على معنى من التبعيضية وعليه يحمل قول المغني انهم بعض القوم فان جعلت بمعنى اللام اقتضت عدم دخول بنيهم فيهم فافهم (قوله بائس) البائس من أصابه البؤس أي الشدة وقوله دان بالاساءة دينا بكسر الدال أي تدين بالاساءة تدينا أي جعل الاساءة دينه لتكررها منه كثيرا (قوله فالجر أحسن) لقلة العطف بحتى حتى أنكره الكوفيون كما مر (قوله الا في باب ضربت القوم الخ) أراد بيانه أن يقع بعد الاسم التالي حتى فعل مشتغل بنصب ضميره كما في المغني فان اشتغل برفعه نحو قام القوم حتى زيد قام امتنع النصب وجاز الرفع والجر (قوله حتى زيدا الخ) أي اذا كان زيد آخر القوم ليوجد شرط جواز الجر (قوله فالنصب أحسن الخ) علله في المغني بأن الفعل لا يكون مؤكدا بعد حتى الجارة نقله شيخنا السيد وهو يفيد تعين النصب فيخالف ما يقتضيه كلام الشارح من جواز الجر فتأمل وقال شيخنا انظر لم كان غير الجر في هذا الباب أحسن اه وقد توجه الاحسنية بأن في النصب مشاكلة الضمير لمرجعه في الاعراب (قوله وضربته توكيد) أي لضربت زيدا الذي تضمنه قولك ضربت القوم لدخول زيد في القوم

فمن رفع تكل أن جملة تكل مطيهم معطوفة بحتى على سريت بهم (الثاني) حتى بالنسبة الى الترتيب كالواو خلافا لمن زعم أنها للترتيب كالزمخشري قال الشاعر

رجالي حتى الاقدمون تمالؤوا
على كل أمر يورث المجد والحمدا

(الثالث) اذا عطف بحتى على مجرور قال ابن عصفور الاحسن اعادة الجار ليقع الفرق بين العاطفة والجارة وقال ابن الخباز تلزم اعادته للفرق وقيده الناظم بأن لا يتعين كونها للعطف نحو اعتكفت في الشهر حتى في آخره فان تعين العطف لم تلزم الاعادة نحو عجبت من القوم حتى بنيهم وقوله

جود يمناك فاض في الخلق حتى
بائس دان بالاساءة دينا

(الرابع) حيث جاز الجر والعطف فالجر أحسن الا في باب ضربت القوم حتى زيدا ضربته فالنصب أحسن على تقدير كونها عاطفة وضربته توكيد أو ابتدائية وضربته تفسير

لا اضربت القوم حتى يرد أن الضمير ليس راجعا للقوم حتى يكون ضربته تأكيدا لضربت القوم بل لزيد (قوله بهما) أى الجر والنصب وعليهما فألقاها توكيد الا اذا جعلت حتى فى النصب ابتدائية وألقاها تفسير (قوله وأم بها اعطف اثر همز التسويه) أى بعدها ولا يجوز العطف بأو قياسا فقول الفقهاء سواء كان كذا أو كذا خطأ كقولهم يجب أقل الامرين من كذا أو كذا لان الصواب فيه الواو قاله فى المغنى ثم ذكر أن قول صاحب الصحاح تقول سواء على قمت أو قعدت سهو وأن قراءة ابن محيصن سواء عليهم أنذرتهم أو لم تنذرهم من الشذوذ بمكان اه ونقل الدمامينى عن السيرافى أن سواء اذا دخلت بعدها همزة التسوية لزم العطف بأم واذا وقع بعدها فعلان بغير الهمزة جاز العطف بأو قال الدمامينى وهذا نص صريح يقضى بصحة كلام الفقهاء وبصحة ما فى الصحاح وقراءة ابن محيصن اه قال الشمنى ما فى المغنى هو مقتضى القياس اذ لا فرق بين همزة التسوية والتسوية بلا همزة اه وكأن من فرق رأى التسوية مع الهمزة أقوى ونقل الدمامينى أيضا عن سيبويه جواز العطف بعد ما أدرى وليت شعرى مع الهمزة بأم وبأو ثم قال والعجب من ايراد المصنف يعنى ابن هشام كلام الفقهاء والصحاح وقراءة ابن محيصن فى العطف بعد همزة التسوية والفرض أن لا همزة فى شئ من ذلك وكأنه توهم أن الهمزة لازمة بعد كلمة سواء فتقدر ان لم تذكر وتوصل بذلك الى الرد اه ويوافق ما فى المغنى ما سيذكره الشارح عند قوله وربما حذفت الهمزة الخ ثم ذكر الدمامينى فى قول المغنى كقولهم يجب أقل الامرين الخ أنه يدفع الخطأ فى قولهم المذكور بجعل من بيانية لا أقل قال الدمامينى فان قلت فما وجه العطف بأو والتسوية تأباه لانها تقتضى شيئين فصاعدا وأو لاحد الشيئين أو الاشياء قلت وجهه السيرافى بان الكلام محمول على معنى المجازاة قال فاذا قلت سواء على قمت أو قعدت فتقديره ان قمت أو قعدت فهما على سواء وعليه فلا يكون سواء خبرا مقدما ولا مبتدأ كما قيل فليس التقدير قيامك أو قعودك سواء على أو سواء على قيامك أو قعودك بل سواء خبر مبتدا محذوف أى الأمران سواء وهذه الجملة دالة على جواب الشرط المقدر وصرح الرضى بمثل ذلك اه وانما قال بمثل ذلك لان فرض كلام الرضى فى أم وقد أسلفناه مع زيادة فى الاستثناء ثم قال فى المغنى فان كان العطف بأو بعد همزة الاستفهام جاز وكان الجواب بنعم أو بلا لانه اذا قيل أزيد عندك أو عمرو فالمعنى أأحدهما عندك وان أجيب بالتعيين صح لانه جواب وزيادة اه وما مر من أن ابن محيصن يقرأ بأو وسيأتى فى الشارح عند قول المصنف وربما حذفت الهمزة الخ أنه يقرأ بأم فحرره واعلم أن الظاهر أن التسوية فى قولنا سواء على أقمت أم

وقد روى بهما قوله حتى نعله ألقاها وبالرفع أيضا على أن حتى ابتدائية ونعله مبتدأ وألقاها خبره اه (وأم بها اعطف اثر همز التسويه) وهى الهمزة الداخلة

قعدت مدلولة لسواء الا للهمزة وفي قولنا ما أبالي أقمت أم قعدت مستفادة من ما أبالي لا من الهمزة فتسميتها همزة التسوية لوقوعها بعد ما يدل على التسوية وانظر ما مدلول الهمزة حقيقة ولعلها لتأكيد التسوية فتدبر (قوله على جملة في محل المصدر) المناسب أن يقول على جملة هي معها في محل المصدر كذا في يس وفيه نظر وهذا من مواضع تأويل الجملة بالمصدر بلا سابك بناء على قول الجمهور ان ما بعد الهمزة مبتدأ مؤخر ومنها الجملة المضاف اليها الظرف نحو هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم ومنها تسمع بالمعيدي خير من أن تراه بناء على عدم تقدير أن قاله في المغني (قوله واست أبالي) أي أكترث فهو متعد بنفسه وقلبي لان معناه لا أفكر فيه ازدراء به فالجملة بعده في محل نصب والفعل معلق أفاده الدماميني وقد يتعدى أبالي بالباء والوجهان صحيحان كما قاله الشنواني نقلا عن النووي وقوله أموتي ناء أي بعيد (قوله نحو سواء عليكم أدعوتموهم) أي الاصنام أي ونحو سواء على أزيد قائم أم قعد فتم التمثيل (قوله فقيل لا يجوز الخ) يرد عليه أنه سمع ذكر الاسمية بعدها في قوله تعالى سواء عليكم أدعوتموهم أم أنتم صامتون وفي قول الشاعر واست أبالي الخ كما تقدم ذلك فلا يصح قوله فهذا لا يقوله العرب ولا قوله وأجازه الاخفش قياسا على الفعلية المقتضي عدم السماع وفي نسخ اسقاط قوله واذا عادلت بين الجملتين الخ وهو أولى (قوله مغنية) أي مع أم كما أشار اليه الشارح فقد حقق الدماميني أن إفادة مسد الهمزة وأم جميعا لا الهمزة فقط (قوله وتقع) أي أم المسبوقة بهمزة التعيين (قوله بين مفردين غالبا) ومن غير الغالب أن تقع بين مفرد وجملة كقوله تعالى وان أدري أقريب ما توعدون أم يجعل له ربي أمدا أو بين جملتين كما سيذكره الشارح (قوله ويتوسط بينهما الخ) ما لا يسئل عنه في الاول المسند لان السؤال عن المسند اليه وفي الثاني بالعكس وبيان ذلك أن شرط الهمزة المعادلة لأم أن يليها أحد الامرين المطلوب تعيين أحدهما ويلي أم المعادل الآخر ليفهم السامع من أول الامر ما طلب تعيينه تقول اذا استفهمت عن تعيين المبتدا دون الخبر أزيد قائم أم عمرو وان شئت أخرت قائم لانه غير مسئول عنه واذا استفهمت عن تعيين الخبر دون المبتدا أقائم زيد أم قاعد وان شئت أخرت زيدا لانه غير مسئول عنه وقس على هذا نقله الدماميني عن ابن الحاجب وابن هشام وغيرهما ثم ساق عن سيبويه كلامه الذي هو كما قاله نص في أن ايلاء المسئول عنه الهمزة أولى لا واجب كما قاله الجماعة (قوله أأنتم أشد خلقا) هذا الاستفهام تبكيتي لا حقيقي ولا ينافيه قول الشارح بعد لان الاستفهام معها على حقيقته لانه باعتبار الغالب أو أراد بالاستفهام الحقيقي ما يطلب جوابا وان كان توبيخا وانكارا بقرينة المقابلة نقله البعض عن الهوتي وهو صريح في أن الاستفهام

على جملة في محل المصدر وتكون هي والمعطوفة عليها فعليتين وهو الاكثر نحو سواء عليهم أأنذرتهم الآية واسميتين كقوله

واست أبالي بعد فقدي مالكا أموتي ناء أم هو الآن واقع

ومختلفتين نحو سواء عليكم أدعوتموهم الآية واذا عادلت بين جملتين في التسوية فقيل لا يجوز أن يذكر بعدها الا الفعلية ولا يجوز سواء على أزيد قائم أم عمرو ومنطلق فهذا لا يقوله العرب وأجازه الاخفش قياسا على الفعلية وقد عادلت بين مفرد وجملة في قوله

* سواء عليك النفر أم بت ليلة * بأهل القباب من عمير ابن عامر

(أو) بعد (همزة عن لفظ أي مغنية) وهي الهمزة التي يطلب بها وبأم التعيين وتقع بين مفردين غالبا ويتوسط بينهما ما لا يسئل عنه نحو أأنتم أشد خلقا أم السماء بناها أو يتأخر عنهما نحو وان أدري أقريب أم بعيد ما توعدون وبين فعليتين كقوله

الانكارى والتوبيخى يطلب جوابا وقد يمنع لان الأول بمعنى لم يقع أولا يقع والثانى بمعنى ما كان ينبغى أولا ينبغى ولا يستدعى شئ من ذلك جوابا ولو قيل أراد بالاستفهام الحقيقى ماليس خبرا مجردا عن طلب الفهم وعن التوبيخ والتقرير ونحوها لكان أسلم ثم دعوى أن الاستفهام فى الآية توبيخى يردها أن تالى همزة التوبيخ واقع أو يقع وفاعله ملوم نحو أتعبدون ما تنحتون صرح به فى المغنى وهذا منتف فى الآية فالظاهر أنه تقريرى فتأمل قال الدمامينى ووجه كونها فى الآية بين مفردين مع أن المتقدم عليها فى الصورة جملة أن الاسماء معطوفة على أنتم وأشد خلقا خبر مؤخر عن المتعاطفين تقديرا اه وكالآية فى هذا قول زهير

وما أدرى ولست اخال أدرى * أقوم آل حصن أم نساء

وجعل الشمنى أم فى البيت بين جملتين بتقدير أم هم نساء فارقا بينه وبين الآية بأن فعل الدراية معلق فى البيت والتعليق انما يكون عن جملة وهى هنا ما بعد الهمزة فيجب أن يكون معادله وهو ما بعد أم جملة أيضا ورد بأن المعلق عنه مجموع الكلام على حد ما أدرى أزيد أم عمرو فى الدار نعم ان قلنا الهمزة بعد نحو ما أدرى للتسوية وجب تقدير مبتدأ فى البيت فقط لان همزة التسوية انما تكون بين جملتين بخلاف همزة الاستفهام وسيأتى بسط ذلك (قوله أهى) بسكون الهاء ولم يجىء بعد الهمزة الا فى الشعر كما نقله الدمامينى عن شرح التسهيل للناظم وعادنى أتانى والحلم بضمتين وتسكن اللام ما يراه النائم والضمير يرجع الى محبوبته التى رآها فى المنام فلما استيقظ قال أهى أتتنى حقيقة أم أتانى خيالها فى النوم باعتبار عادتهم فى مبالغتهم بطريق التجاهل ويوجد فى بعض النسخ صدر البيت وهو

* فقمت للطيف مرتاعا فأرقنى * أى قمت لأجل خيال المحبوبة المرئى فى النوم حالة كونى مرتاعا للقائه هيبة وأرقنى أى أسهرنى ذلك لما لم أجد بعد الانتباه شيأ محققا (قوله اذا الارجح) تعليل لقوله بين فعليتين وقوله بفعل محذوف أى يفسره سرت وانما كان هذا أرجح لانه الذى يدل عليه وقوع الفعل بعد أم المعادلة للهمزة وقال فى التصريح لان الاستفهام بالفعل أولى من حيث ان الاستفهام عما يشك فيه وهو الاحوال لانها متجددة وأما عن الذوات فقليل اه ومن ثم رجح النصب فى أزيدا ضربته (قوله لعمرك ما أدرى الخ) أى ما أدرى أى القسمين هو الصحيح وان كنت دار يا بغير ذلك وشعيث بالمثلثة آخره وصحفه من رواه بالموحدة كما فى شرح شواهد المغنى للسيوطى ومنقر ضبطه الدمامينى والشمنى بكسر الميم وفتح القاف و بالراء قالا وهو أى البيت هجو لشعيث أى لهذا الحى بأنهم لم يستقروا على أب واحد وضبطه فى التصريح بكسر الميم والقاف و يكتب ابن سهم وابن منقر بالالف لانه خبر لا نعت ولهذه العلة كان حق شعيث التنوين

فقلت أهى سرت أم عادنى حلم

اذ الأرجح أن هى فاعل بفعل محذوف واسمية بين كقوله

لعمرك ما أدرى وان كنت داريا شعيث ابن سهم أم شعيث ابن منقر * الاصل أشعيث

فحذفت الهمزة والتنوين منهما *(تنبيهان)* الاول تسمى أم فى هذين الحالين متصلة لان ماقبلها وما بعدها لا يستغنى بأحدهما عن الآخر وتسمى أيضا معادلة لمعادلتها للهمزة فى افادة التسوية فى النوع الاول والاستفهام فى النوع الثانى ويفترق النوعان من أربعة أوجه أولها وثانيها أن الواقعة بعد همزة التسوية لا تستحق جوابا لان المعنى معها ليس على الاستفهام

(قوله فحذفت الهمزة والتنوين منهما) أى للضرورة وقيل حذف الهمزة جائز اختيارا ونقل الدمامينى أن المختار اطراد حذفها اختيارا قبل أم المتصلة لكثرته نظما ونثرا ومنع الصرف لارادة القبيلة ولا ينافيها الوصف بابن لجواز رعاية التأنيث والتذكير باعتبارين أفاده الدمامينى هذا وكان على الشارح أن يزيد ومختلفين نحو أأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون بناء على الارجح من فاعلية أنتم لمحذوف على مامر فى أهى سرت وقد يعارضها هنا تناسب المتعاطفين فتستوى الاسمية والفعلية كما قاله الدمامينى (قوله متصلة) قال فى الهمع ويؤخر المنفى فيها بنوعيها فلا يجوز سواء على ألم يجئ زيد أم جاء ولا ألم يقم أم قام (قوله لا يستغنى باحدهما عن الآخر) أما فى الحال الأول فلان المقصود الاخبار بالتسوية وهى لا تتحقق الا بينهما وأما فى الثانى فلان المقصود طلب تعيين أحد الامرين فلابد من ذكرهما وقيل انما سميت بذلك لانها اتصلت بالهمزة حتى صارتا فى افادة المقصود بمثابة كلمة واحدة لانهما جميعا بمعنى أى ورجح هذا على الاول بأن الاتصال عليه راجع الى أم نفسها وعلى الاول راجع الى متعاطفيها وعورض بان الثانى انما يأتى فى أم المسبوقة بهمزة الاستفهام لا المسبوقة بهمزة التسوية فيترجح الاول لشموله النوعين وعليه اقتصر فى المغنى أفاده فى التصريح (قوله فى افادة التسوية) أى فى جملة افادة التسوية أى فى الجملة التى تفيد التسوية ومعنى معادلتها للهمزة فى هذه الجملة أنه يليها عديل مايلى الهمزة فاندفع بتقرير عبارته على هذا الوجه ماتوهمه من أن كلا من الهمزة وأم له دخل فى افادة التسوية فتدبر (قوله فى النوع الاول) أى أم بعد همزة التسوية وقوله فى النوع الثانى أى أم بعد همزة الاستفهام بقرينة قوله أن الواقعة بعد همزة التسوية الخ (قوله ليس على الاستفهام) أى بل على الاخبار بالتسوية لانسلاخها عن الاستفهام فهى مجاز بالاستعارة قال ابن يعيش وانما جاز استعارتها للتسوية للاشتراك فى معنى التسوية اذ الامران اللذان تسأل عن تعيين أحدهما مستويان عندك فى عدم التعيين اهـ وكما تستعار الهمزة للتسوية تستعار للانكار الابطالى فيكون مابعدها غير واقع ومدعيه كاذبا نحو أفعيينا بالخلق الاول ومنه أليس الله بكاف عبده وألم نشرح لك صدرك لانها أبطلت مابعدها من النفى فصارت الجملة خبرية مثبتة بمعنى الله كاف عبده وشرحنا لك صدرك لا انشائية ولهذا صح عطف ووضعنا على ألم نشرح ومن جعلها فيهما للتقرير أراد التقرير بما بعد النفى ويظهر أن الهمزة فى ألم نشرح على هذا البيت من المعطوف عليه وأنها مسلطة على مابعد العاطف أيضا وللانكار التوبيخى فيكون مابعدها واقعا أو يقع وفاعله ملوما نحو أكذبتم بآياتى ولم تحيطوا بها علما وأتعبدون ماتنحتون وللتهكم نحو أصلواتك تأمرك أن

تترك ما يعبد آباؤنا وللتعجب كقولك أخلص زيد الاسير متعجبا وللاستبطاء نحو ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم والجامع بين الاستفهام والمعاني المذكورة استلزام كل مطلق الانتفاء فان الاستفهام عن شئ يستلزم انتفاء علمه والانكار الابطالى يستلزم انتفاء وقوع الشئ المنكر والتوبيخي يستلزم انتفاء لياقته والتهكم يستلزم انتفاء تعظيم المتهكم به والتعجب يستلزم انتفاء علم سبب الشئ المتعجب منه ولهذا يقولون اذا ظهر السبب بطل العجب والاستبطاء يستلزم انتفاء المبادرة وللامر نحو أأسلمتم أى أسلموا وللتهديد كقولك لمن يسيء اليك وهو يعلم أنك أدبت فلانا على اساءته اليك وأنت تعلم علمه بذلك ألم أؤدب فلانا على اساءته الى وللتقرير بمعنى طلب اقرار المخاطب بما يعرفه من نفي أو اثبات ولا يشترط أن يلى الهمزة كما صرح به غير واحد كالتفتازاني نحو أأنت قلت للناس ونحو أليس الله بكاف عبده على احتمال وانما لم يورد بعد الهمزة في الآيتين نفس المقرر به دفعا لتهمة تلقين المتكلم للمخاطب الجواب المقرر به والجامع بين الاستفهام والمعاني الثلاثة مطلق الطلب فان الاستفهام طلب فهم المسؤل عنه والامر طلب ايقاع المأمور به والتهديد يستلزم طلب ترك الشئ المهدد عليه والتقرير السابق طلب الاقرار وللتقرير بمعنى التثبيت والتحقيق نحو أضربت زيدا أى انك ضربته البتة قاله السعد والجامع ترتب ثبوت الحكم أما في هذا التقرير فظاهر وأما في الاستفهام فلانه يترتب عليه الجواب المترتب عليه الثبوت فعلم أن للتقرير معنيين لكن استعماله في الثاني قليل بالنسبة للاول كما أشار اليه في شرح التلخيص وغيره ذلك وهل تشارك الهمزة في الانكار الابطالى نحو هل من خالق غير الله والتقرير نحو هل ثوب الكفار هل في ذلك قسم لذي حجر والامر نحو فهل أنتم منتهون هذا هو الصحيح على ما يؤخذ من حاشية السيوطي على المغنى لكن في المغنى في بحث هل أنها تختص عن الهمزة بأن يراد بها النفي ولهذا اجاز هل قام الا زيد دون أقام الا زيد ولا ترد الهمزة في نحو أفأصفاكم ربكم بالبنين من حيث ان الواقع انتفاء الاصفاء لانها للانكار على مدعى الاصفاء ويلزم منه النفي لا أنها للنفي ابتداء وقد يكون الانكار توبيخيا بمعنى ما كان ينبغي فعل كذا فيقتضي وقوع الفعل فتلخص أن الانكار على ثلاثة أوجه انكار على مدعى وقوع الشئ ويلزمه النفي وانكار على من أوقع الشئ ويختصان بالهمزة وانكار وقوع الشئ وهذا معنى النفي وتختص به هل عن الهمزة اه باختصار وربما استعير لهذه المعاني غير الهمزة وهل من أسماء الاستفهام كالتوبيخ والتعجب في كيف تكفرون بالله والابطالى في ومن يغفر الذنوب الا الله والتقريرى في وما تلك بيمينك ياموسى قرره ليقول هي عصاى نقله السيوطي عن أبى البقاء وماذكرته من توجيه الاستعارة في المعاني المذكورة هو ما ظهر لى فاعرفه وفى شرح المغنى

وان الكلام معها قابل للتصديق والتكذيب لانه خبر وليست تلك كذلك لان الاستفهام معها على حقيقته والثالث والرابع أن ام الواقعة بعد همزة التسوية لا تقع الا بين جملتين ولا تكون الجملتان معها الا فى تأويل المفردين * الثانى قد بان لك أن همزة التسوية لا يلزم أن تكون واقعة بعد لفظة سواء بل كما تقع بعدها تقع بعد ما أبالى وما أدرى وليت شعرى ونحوهن (وربما حذفت الهمزة) المذكورة (ان * كان خفا المعنى بحذفها أمن) كقراءة ابن محيصن سواء عليهم أنذرتهم وكما مر من قوله * شعيث ابن سهم أم شعيث ابن منقر وهو فى الشعر كثير ومال فى شرح الكافية الى كونه مطردا

للدمامينى أن استفهام العارف المتجاهل حقيقى بحسب الادعاء (قوله وان الكلام معها قابل للتصديق والتكذيب الخ) يعنى أن جملة سواء على أقمت أم قعدت وجملة لست أبالى أمات زيد أم عاش ونحوهما يقبل التصديق والتكذيب لانه خبر بخلاف جملة أزيد قائم أم عمرو وجملة الاستفهام فى قولنا ما أدرى أعمرى طويل أم قصير أما مجموع ما أدرى أعمرى طويل أم قصير فقابل للتصديق والتكذيب لانه خبر فافهم هذا التحقيق (قوله وليست تلك) أى أم الواقعة بعد همزة الاستفهام كذلك أى كالواقعة بعد همزة التسوية فى الامرين وقوله لان الاستفهام الخ تعليل للنفى فى الامرين (قوله لان الاستفهام معها على حقيقته) أى غالبا أو أراد بكونه على حقيقته أنه ليس اخبارا مجردا عن طلب الفهم وعن التوبيخ والتقرير ونحوها فلا يرد أن الزمخشرى جوز فى قوله تعالى فى سورة الانعام أم كنتم شهداء كون أم متصلة مقدرا قبلها معادلها أى أتدعون على الانبياء اليهودية أم الخ والهمزة فيه للانكار التوبيخى وفى قوله تعالى قل أتخذتم عند الله عهدا كون أم متصلة والهمزة فيه للتقرير ونقلهما فى المغنى ولم يتعقب واحدا منهما أفاده الشمنى لكن الاظهر كون الهمزة فى الآية الاولى أيضا تقريرية فتأمل (قوله الا بين جملتين) أى غالبا فلا ينافى ما قدمه من أنها عادلت بين مفرد وجملة كما فى قول الشاعر * سواء عليك النفر أم بت ليلة * (قوله قد بان لك) أى من الضابط السابق والاستشهاد بقوله ولست أبالى الخ (قوله وما أدرى الخ) أنت خبير بأن الذى تبين مما قدمه أن الواقعة بعد ما أدرى ليست همزة تسوية بل همزة استفهام حيث مثل لهمزة الاستفهام بقوله تعالى وان أدرى أقريب أم بعيد ما توعدون وبقول الشاعر لعمرك ما أدرى الخ أى لا أدرى جواب هذا الاستفهام وهذا هو الاقرب عندى ومثل ما أدرى ليت شعرى ولا يحضرنى ونحو ذلك ثم رأيت الدمامينى على المغنى استظهر ما قلته مؤيدا له بقصر الرضى همزة التسوية على الواقعة بعد قولهم سواء وقولهم ما أبالى ونصره فانه متعقبا بذلك ما فى المغنى من التعميم الذى جرى عليه الشارح ورأيت بعضهم مال الى أنها للاستفهام بعد ما أبالى أيضا كما يفيده ما مر عن الدمامينى من كونه قلبيا معلقا عن العمل فى الجملة بعده والمعنى لا أفكر فى جواب هذا الاستفهام فتأمل (قوله حذفت الهمزة المذكورة) أى الشاملة للنوعين المتقدمين بقرينة تمثيله بالمثالين الآتيين قال الفارضى وندر حذف أم ومعطوفها كقوله

دعانى اليها القلب انى لامره * سميع فما أدرى أرشد طلابها

التقدير أرشد أم غى واذا استفهم بغير الهمزة عطف بأو نحو هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا وقد تكون هل بمعنى الهمزة فيعطف بأم بعدها كحديث

هل تزوجت بكرا أم ثيبا وتكون أم بمعنى الهمزة نحو أم ضربت زيدا التقدير أضربت زيدا اه وقوله التقدير أرشد أم غي بحث فيه في المغني بجواز جعل الهمزة لطلب التصديق فلا يقدر لها معادل حينئذ (قوله وبانقطاع الخ) ظاهره أنها عاطفة قال شيخنا وفي الرضي خلافه اه وعليه يكون ذكرها هنا استطراديا لتتميم أقسام أم ثم رأيت في الدماميني ما يفيد أن في كون أم المنقطعة عاطفة ثلاثة أقوال فابن جني والمغاربة يقولون ليست للعطف أصلا لا في مفرد ولا جملة وابن مالك للعطف في المفرد قليلا لسمع من كلامهم ان هنالك لا بلا أم شاء وفي الجمل كثيرا وجماعة للعطف في الجمل فقط وتأولوا ما سمع بتقدير ناصب أي أم أرى شاء (قوله وبمعنى بل) العطف من عطف أحد المتلازمين على الآخر (قوله وفت) الضمير فيه وفي قيدت وخلت راجع الى أم في قوله وأم بها اعطف الخ والمراد بها ثم لفظها كما أن المراد بها هنا ذلك فليس في الكلام استخدام ولا شبهه وان زعمه شيخنا (قوله ان تلك مما قيدت به خلت) صادق بصور أن لا تسبق بأداة استفهام أصلا بل تكون مسبوقة بالخبر المحض نحو الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه وأن تسبق بأداة استفهام غير الهمزة نحو هل يستوي الاعمى والبصير أم هل تستوي الظلمات والنور وأن تسبق بهمزة لغير حقيقة الاستفهام المطلوب به التعيين وغير التسوية كالانكار أي النفي نحو ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد الآية والتقرير أي التثبيت أي جعل الشئ ثابتا نحو أفي قلوبهم مرض أم ارتابوا الآية كذا في الدماميني عن الناظم وأبي حيان وقدينا في ما مر عن البهوتي والشمني ولو قيل ان التقرير فقط أعني المطلوب به اقرار المخاطب كالحقيقي لاشتراكهما في طلب الجواب لكان وجها فتدبر (قوله ولا يفارقها حينئذ) أي حين اذ خلت مما قيدت به وقيل ترد للاستفهام المجرد نحو أم تريدون أن تسألوا رسولكم (قوله أي بل أهي شاء) كأنه في حال بعده عنها جزم بأنها ابل فلما قرب منها رآها صغيرة فاضرب مستفهما عن كونها شاء وكأم فيه أم في نحو أعندك زيد أم عندك عمرو وقد نص سيبويه على أن أم فيه منقطعة ظن أولا كون زيد عنده فاستفهم عنه ثم ظن كون عمرو عنده فأضرب عن الاول واستفهم عن كون عمرو عنده (قوله لا تدخل على المفرد) لانها بمعنى بل الابتدائية وحرف الابتداء لا يدخل الا على جملة ﴿فائدة﴾ تدخل همزة الاستفهام على الواو والفاء وثم كقوله تعالى أولم ينظروا أفلم يسيروا أثم اذا ما وقع فالجمهور ان الهمزة قدمت من تأخير وان هذه الجمل ونحوها معطوفة بالواو والفاء وثم وان الهمزة كانت بعد هذه الاحرف فقدمت على العاطف تنبيها على اصالتها في التصدير والزمخشري ان الهمزة في محلها الاصلي والعطف على جملة

(وبانقطاع وبمعنى بل وفت) أي تأتي أم منقطعة بمعنى بل (ان تلك مما قيدت به) وهو أن تكون مسبوقة باحدى الهمزتين لفظا أو تقديرا (خلت) ولا يفارقها حينئذ معنى الاضراب وكثيرا ما تقتضي مع ذلك استفهاما اما حقيقيا نحو انها لابل أم شاء أي بل أهي شاء وانما قدرنا بعدها مبتدأ محذوفا لكونها لا تدخل على المفرد أو انكاريا

مقدّرة بين الهمزة والعاطف والتقدير أمكثوا فلم يسيروا ونحو ذلك وحكى عنه موافقة الجمهور وفي دعوى الزمخشري حذف الجملة وفي دعوى الجمهور تقدّم بعض المعطوف على العاطف فارضي (قوله نحو أم له البنات) اذ لو قدّرت للاضراب المحض لكان الكلام اخبارا بنسبة البنات اليه تعالى والله تعالى منزه عن ذلك (قوله وقد لا تقتضيه) هذا مذهب الكوفيين ومذهب البصريين أنها أبدا بمعنى بل والهمزة جميعا نقله في المغني عن ابن الشجري قال والذي يظهر قول الكوفيين لانه يلزم البصريين دعوى التأكيد في نحو أم هل تستوي الظلمات والنور أم ماذا كنتم تعملون أم من هذا الذي هو جند لكم قال الدماميني والتحقيق أن أهل البلدين متفقون على أن أم تجيء للاضراب المجرد وانما الخلاف في تسميتها حينئذ منقطعة فالكوفيون يسمونها منقطعة والبصريون يقولون لا متصلة ولا منقطعة فهو في أمر لفظي (قوله أم يقولون افتراه) انما لم تقتض الاستفهام هنا وفي البيت لعدم احتياج المقام اليه لكن جعل الدماميني معنى الآية بل أيقولون على الانكار التوبيخي (قوله في المتصلة والمنقطعة) فائدة جواب الاستفهام مع المتصلة بالتعيين وقد يجاب بلا مقصودا بها نفي وقوع كل من الشيئين أو الاشياء تخطئة للسائل في اعتقاده وقوع أحد الشيئين أو الاشياء كما في قصة ذي اليدين وهل يجاب بنعم مقصودا بها اثبات كل من الشيئين أو الاشياء تخطئة للسائل في اعتقاده ثبوت واحد فقط لم أر من ذكره لكنه مقتضى القياس وجواب الاستفهام مع المنقطعة بلا أو نعم واذا توالت استفهامات بأم المنقطعة فالجواب لاخيرها للاضراب اليه عما قبله فاعرف ذلك (قوله ان التقدير أفلا تبصرون أنا خير) أي على أن جملة أنا خير مستأنفة وأما على الأول فجملة أنا خير منه معطوفة على ما قبلها ووجه المعادلة بينها وبين الجملة قبلها أن الاصل أم تبصرون فأقيمت الاسمية مقام الفعلية والسبب مقام المسبب لانهم اذا قالوا له أنت خير كانوا عنده بصراء قاله في المغني وأورد عليه أن السبب لاعتقاده كونهم بصراء قولهم أنت خير كما تقرر والمذكور هنا أنا خير الذي هو مقوله لا مقولهم وأجيب بأن الاصل أم تقولون أنت خير فحذف القول وحكى المقول بالمعنى ثم يصح أن يكون في الآية اقامة المسبب مقام السبب لان اعتقادهم خيريته مسبب عنده عن كونهم بصراء ثم ظاهر كلام المغني أن أم في الآية متصلة وبه صرح الزمخشري في الكشاف والذي نص عليه سيبويه أنها منقطعة فانه قال ما حاصله أنه اذا كان ما بعد أم نقيض ما قبلها فهي منقطعة نحو أزيد عندك أم لا وذلك لان السائل لو اقتصر على قوله أزيد عندك لاقتضى استفهامه هذا أن يجاب بنعم أو لا فقوله أم لا مستغنى عنه في تتميم الاستفهام الاول وانما يذكره الذاكر ليبين أنه عرض له ظن نفي أنه عنده فاستفهم

نحو أم له البنات أي بل أله البنات وقد لا تقتضيه البتة نحو أم هل تستوي الظلمات والنور أي بل هل تستوي اذ لا يدخل استفهام على استفهام ونحو لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه وقوله * فليت سليمى في المنام ضجيعتي * هنالك أم في جنة أم جهنم * وسميت منقطعة لوقوعها بين جملتين مستقلتين *(تنبيه)* حصر أم في المتصلة والمنقطعة هو مذهب الجمهور وذهب بعضهم الى أنها تكون زائدة وقال في قوله تعالى أفلا تبصرون أم أنا خير ان التقدير أفلا تبصرون أنا خير والزيادة ظاهرة

عنه كما كان قد عرض له ظن ثبوت أنه عنده فاستفهم عنه وكذا في الآية لو اقتصر على قوله أفلا تبصرون لاستدعى أن يقال له نبصر أو لا نبصر فكان في غنية عن ذكر ما بعده لكنه أفاد بقوله أم أنا خير أنه عرض له ظن ابصارهم بعد ما ظن أولا عدمه (قوله ابن جؤية) بالهمزة اسم أم الشاعر وهو في الاصل تصغير جؤوة وهي حمرة تضرب الى سواد (قوله بأو) تنازعه الافعال الثلاثة قبله كما أن قوله بها تنازعه الفعلان والمصدر قبله (قوله والاباحة) قال الشمني ليس المراد بها الشرعية لان الكلام في معنى أو بحسب اللغة قبل ظهور الشرع بل المراد الاباحة بحسب العقل أو بحسب العرف في أي وقت كان وعند أي قوم كانوا (قوله بعد الطلب) أي صيغته وان لم يكن هنا طلب كما في الاباحة وبعض صور التخيير فقول البعض اذ لا طلب في الاباحة والتخيير فيه تساهل (قوله أو مقدرا) نحو ففدية من صيام أو صدقة أو نسك أي ليفعل أي الثلاثة قاله الشارح على التوضيح (قوله وما سواهما فبعد الخبر) صرح الشاطبي بأن الذي يختص بالخبر الشك والابهام وأما الباقي فيستعمل في الموضعين وكلام المغني يشعر به نقله شيخنا (قوله امتناع الجمع في التخيير) فان قلت قد مثل العلماء بآيتي الكفارة والفدية للتخيير مع امكان الجمع قلت يمتنع الجمع بين الاطعام والكسوة والتحرير الآتي كل منهن كفارة وبين الصيام والصدقة والنسك الآتي كل منهن فدية بل تقع واحدة منهن كفارة أو فدية والباقي قربة مستقلة خارجة عن ذلك اه مغني وآية الكفارة فكفارته اطعام عشرة مساكين الخ وآية الفدية ففدية من صيام أو صدقة أو نسك (قوله والتقسيم) أي تقسيم الكلي الى جزئياته أو الكل الى أجزائه قال شيخنا وعبر عنه في التسهيل بالتفريق المجرد أي من الشك والابهام والتخيير وبعضهم عبر عنه بالتفصيل بالمهملة اه وبه يعرف ما في كلام البعض (قوله والابهام) أي على السامع (قوله وجعل منه نحو وانا أو اياكم الخ) قال في المغني الشاهد في الاولى ووجهه الشمني بأن اعتبار الابهام في احداهما يغني عن اعتباره في الثانية والاولى أولى بالاعتبار لسبقها وفيه نظر اذ لا مانع من اعتباره فيهما وان كان اعتباره في الاولى آكد وقال الدماميني في الاولى والثانية والمعنى وان أحد الفريقين منا ومنكم لثابت له أحد الامرين كونه على هدى أو كونه في ضلال مبين أخرج الكلام في صورة الاحتمال مع العلم بأن من وحد الله تعالى وعبده فهو على هدى وأن من عبد غيره فهو في ضلال مبين تطمينا لنفس المخاطب ليكون أقبل لما يأتي اليه وقال بعضهم الشاهد في الثانية لان الشرط تقدم كلام خبري وهو انما يتحقق بقوله لعلى هدى لان ما قبله ليس كلاما وقد يقال ان لعلى هدى أو في ضلال مبين خبر عن الاول وحذف خبر الثاني أو بالعكس اذ لا يتعين كونه خبرا عنهما وان صلح لذلك لانه جار

في قول ساعدة بن جؤية
ياليت شعري ولا منجى من الهرم * أم هل على العيش بعد الشيب من ندم
(خير) و(أبح) و(قسم بأو وأبهم * واشكك)

فالتخيير والاباحة يكونان بعد الطلب ملفوظا أو مقدرا وما سواهما فبعد الخبر فالتخيير نحو تزوج زينب أو أختها والاباحة نحو جالس العلماء أو الزهاد والفرق بينهما امتناع الجمع في التخيير وجوازه في الاباحة والتقسيم نحو الكلمة اسم أو فعل أو حرف والابهام نحو أتاها أمرنا ليلا أو نهارا وجعل منه نحو وانا أو اياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين

ومجرور

ومجرور وعلى كل وجد الشرط مع أنه قد يمنع اشتراطه وانما خولف بين الحرفين
الداخلين على الحق والباطل لان صاحب الحق كأنه مستعل على جواد يركض به
حيث شاء وصاحب الباطل كأنه منغمس في بحر لا يدري أين يتوجه ومما ظهر لي
أن الآية وان كانت للابهام ظاهرا الا أنها ترمز الى التعيين لاقتضاء التناسب
صرف ما بعد أو الثانية لما بعد أو الاولى وصرف ما قبلها لما قبلها ولاقتضاء الترتيب
أيضا ذلك فاعرفه (قوله والشك) الفرق بينه وبين الابهام أن المتكلم عالم بالحكم
في الابهام دون الشك غزى (قوله واضراب بها أيضا نمى) قيل انها حينئذ غير عاطفة
كأم الاضرابية على رأى الجمهور وقد نقل بعضهم ذلك عن الرضي والسعد كما في
يس وقيل عاطفة وان كان بعدها جملة اذ العطف يكون في المفردات والجمل كما يقول
بذلك بعضهم في أم الاضرابية وهذا ظاهر كلام المصنف (قوله مطلقا) أى
سواء تقدمها نفي أو نهي أولا وسواء أعيد العامل أولا (قوله كانوا) أى
العيال المذكورون في البيت قبله وقوله أوزادوا يحتمل أن أو بمعنى الواو وكذا
في قراءة أبي السمال وهو بسين مفتوحة وميم مشددة ولام آخره (قوله بسكون
الواو) المعنى وما يكفر بتلك الآيات البينات الا الذين فسقوا بل نقضوا عهد الله
مرارا كثيرة (قوله ونسبه) أى مجيء أو للاضراب بقطع النظر عن الاطلاق
السابق بقرينة قوله لكن بشرطين (قوله واعادة العامل) يعني مع حرف النفي
أو حرف النهي شمني (قوله ويؤيده) أى يؤيد نقل ابن عصفور عن سيبويه أن أو
تأتي للاضراب بشرطين (قوله أوسافع) أى قابض ناصية فرسه من سفعت بناصيته
قبضتها وجذبتها قال الدماميني لقائل أن يقول لم لا يجوز أن يكون المراد بين فريق
ملجم أو فريق سافع اذ كل واحد من القسمين ذو تعدد اهـ واستبعد لان
الظاهر أن قصد الشاعر أنهم حين سماع صريخ المستغيث محصورون بين قسمين
لا يخرجون عنهما الا أنهم ثابت لهم احدى البينيتين (قوله فظل طهاة اللحم الخ)
الطهاة جمع طاه وهو الطباخ وصفيف شواء مفعول منضج وهو ما فرق وصف على
الجمر وهو شواء الاعراب وقدير معطوف على منضج بتقدير مضاف أى وطابخ
قدير أى مطبوخ في القدر ومعجل صفة قدير وقول العيني قدير معطوف على شواء
غير ظاهر وان أقره شيخنا كما لا يخفى (قوله ان بها أكتل الخ) ضمير بها للارض
المذكورة قبل وأكتل بفوقية مفتوحة ورزام براء مكسورة فزاي اسما رجلين
وخويربين تثنية خويرب تصغير خارب وهو اللص كما قاله الدماميني والشمني وفي
شرح شواهد المغني للسيوطي أنه لص الابل حال من ضمير ينقفان ندمت على
عاملها أو من المستكن في بها وقول البعض حال مما قبله لا يتمشى على مذهب
الجمهور المانعين مجيء الحال من المبتدا في الحال أو الاصل وينقفان بضم القاف

والشك نحو لبثنا يوما أو
بعض يوم (واضراب بها
أيضا نمى) أى نسب الى
العرب في قول الكوفيين
وأبي علي وابن برهان وابن
جني مطلقا تمسكا بقوله
كانوا ثمانين أوزادوا ثمانية
لولا رجاؤك قد قتلت أولادي
وقراءة أبي السمال أوكلما
عاهدوا عهدا بسكون
الواو ونسبه ابن عصفور
لسيبويه لكن بشرطين تقدم
نفي أو نهي واعادة العامل
نحو ما قام زيد أو ما قام عمرو
ولا يقم زيد أولا يقم عمرو
ويؤيده أنه قال في ولا تطع منهم
آثما أوكفورا ولو قلت أولا
تطع كفورا انقلب المعنى
يعني أنه يصير اضرابا عن
النهي الاول ونهيا عن
الثاني فقط (وربما عاقبت
(الواو) أى جاءت بمعناها
(اذا لم يلف ذو النطق
للبس منفذا) أى اذا أمن
اللبس كقوله
قوم اذا سمعوا الصريخ رأيتهم
ما بين ملجم مهره أوسافع
وقوله
فظل طهاة اللحم ما بين منضج
صفيف شواء أوقدير معجل
وقول الراجز
ان بها أكتل أورزاما
خويربين ينقفان الهاما
وقوله
وقالوا لنا ثنتان لابد منهما

صدور رماح أشرعت أو سلاسل وجعل منه وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون أى ويزيدون هذا مذهب الاخفش والجرمى وجماعة من الكوفيين *(تنبيهات)* الاول افهم قوله وربما أن ذلك قليل مطلقا وذكر فى التسهيل ان أو تعاقب الواو فى الاباحة كثيرا وفى عطف المصاحبة والمؤكد قليلا فالاباحة كما تقدم والمصاحب نحو قوله عليه الصلاة والسلام فانما عليك نبى أو صديق أو شهيد والمؤكد نحو ومن يكسب

من النقف وهو كسر الرأس كما قاله الدماميني والشمنى والسيوطى فيحتاج الكلام الى التجريد والهام اسم جنس جمعى لهامة وهى الرأس فقول البعض والهام الرأس فيه تساهل وانما كانت أو فى البيت بمعنى الواو لقوله خويربين بالتثنية ولو كانت على بابها لاحد الشيئين لقال خويربا بالافراد (قوله أشرعت) بالبناء للمجهول أى صوبت نحو العدو وكنى بذلك عن الطعن وبالسلاسل عن الاسر (قوله وجعل منه وأرسلناه الخ) فصله للاختلاف فيه فقال بعض الكوفيين والبصريين بمعنى الواو والفراء بمعنى بل فتكون للاضراب عن الاخبار بانهم مائة ألف بناء على حزر الرأى مع علمه تعالى بزيادتهم الى الاخبار عن تحقيق وبعض البصريين للابهام وقيل للشك مصروفا للرائى كذا فى المغنى بزيادة قال البعض ويزيدون صفة موصوف محذوف معطوف على ما قبله أى أو جماعة يزيدون اه وفيه أن الموصوف بالجملة المحذوف ليس بعض اسم مجرور بمن أو فى ويمكن جعل العطف من باب العطف على المعنى أى الى جماعة يبلغون مائة ألف أو يزيدون فتأمل (قوله مطلقا) أى سواء كانت أو للاباحة أولا (قوله وذكر فى التسهيل أن أو تعاقب الواو) أى تجئ بمعنى الواو فتكون للجمع وقوله فى الاباحة أى فى صورة الاباحة أى فى الصورة التى يظن أن أو فيها للاباحة أى لاحد الشيئين مع جواز الجمع بينهما وان لم تكن أو فى حالة كونها بمعنى الواو للاباحة لانها حينئذ للجمع وأو التى للاباحة لاحد الشيئين مع جواز الجمع بينهما كما سيذكره الشارح عن ابن هشام وقوله كثيرا أى لانه يكثر ارادة الجمع فى نحو جالس الحسن أو ابن سيرين هذا هو الذى أفهمه فى هذه العبارة وبه يندفع اعتراضات نشأت من عدم فهم العبارة كفهمنا الاعتراض الاول ما ذكره البعض وأقره أن صاحب التسهيل لم يذكر الكثرة الا فى معاقبة أو للواو فى الاباحة وهذا لم يرده المصنف هنا لذكره اياه فيما تقدم بقوله أبح والذى أراده هنا وجعله قليلا انما هو القسمان الاخيران الموصوفان فى التسهيل أيضا بالقلة * الثانى ما ذكره شيخنا وأقره أن الاباحة معنى أو أصالة فلا ضرورة الى جعلها فى صور الاباحة بمعنى الواو ووجه اندفاع هذين أنهما مبنيان على أن أو فى حال معاقبتها الواو فى الاباحة لاحد الشيئين مع جواز الجمع بينهما وليس كذلك بل للجمع كما علمت الثالث ما ذكره أيضا البعض وأقره أن قوله كثيرا يوهم أن أو فى الاباحة قد لا تعاقب الواو وليس كذلك فكان الاولى أن يقول تعاقب الواو فى الاباحة لزوما وقد تعاقبها فى غيرها ووجه اندفاع هذا الاعتراض أن المراد كما علمت أن الصورة التى يظن ان أو فيها للاباحة قد تعاقب فيها أو الواو بأن تكون للجمع وقد لا تعاقب بأن تكون للاباحة فى الواقع أيضا فقول المعترض وليس كذلك ممنوع وكذا قوله لزوما هذا وتحقيق المقام وعليك السلام (قوله نحو ومن يكسب

خطيئة أو اثما (الثانى) التحقيق أن أو موضوعة لاحد الشيئين أو الاشياء وهو الذى يقوله المتقدمون وقد تخرج الى
معنى بل والواو وأما بقية المعانى فمستفادة (115) من غيرها (الثالث) زعم قوم أن الواو تستعمل بمعنى أو فى ثلاثة
مواضع * أحدها فى التقسيم
كقولك الكلمة اسم وفعل
وحرف وقوله * كما الناس
مجروم عليه وجارم * وممن
ذكر ذلك الناظم فى التحفة
وشرح الكافية قال فى
المغنى والصواب أنها فى
ذلك على معناها الأصلى
اذ الانواع مجتمعة فى
الدخول تحت الجنس (ثانيها)
الاباحة قاله الزمخشرى
وزعم أنه يقال جالس
الحسن وابن سيرين أى
أحدهما وأنه لهذا قيل
تلك عشرة كاملة بعد ذكر
ثلاثة وسبعة لئلا يتوهم
ارادة الاباحة قال فى المغنى
أيضا والمعروف من كلام
النحويين أن هذا أمر
بمجالسة كل منهما وجعلوا
ذلك فرقا بين العطف
بالواو والعطف بأو * ثالثها
التخيير قاله بعضهم فى
قوله * قالوا نأت فاخترلها
الصبر والبكا * فقلت البكا
أشفى اذا الغليلى * أى أو البكا
اذ لا يجمع بين الصبر والبكا
ويحتمل أن يكون الأصل
من الصبر والبكا أى أحدهما
ثم حذف من كما فى قوله تعالى واختار موسى قومه ويؤيده ان أبا على الفارسى رواه بمن اهـ (ومثل أو فى القصد
اما الثانية * فى نحو) تزوج (اماذى واما الثانية) وجاءنى امازيد واما عمرو * (تنبيهات) * الأول ظاهر كلامه انها
تأتى للمعانى السبعة المذكورة فى أو وليس كذلك فانها لا تأتى بمعنى الواو ولا بمعنى بل

خطيئة أو اثما) حمل بعضهم الخطيئة على الذنب الذى بين العبد وربه والاثم على مظالم العباد (قوله وقد تخرج الى معنى بل والواو) أى مجازا (قوله وأما بقية المعانى الخ) ذكره فى المغنى قال ومن العجب أنهم ذكروا من معانى صيغة افعل التخيير والاباحة ومثلوه بنحو خذ من مالى درهما أو دينارا وجالس الحسن أو ابن سيرين ثم ذكروا أن أو تفيدهما ومثلوه بالمثالين المذكورين اهـ وأجيب بأن كلا من الصيغة وأو تدل على ما ذكر فحيث مثل بالمثالين للصيغة قطع النظر فيهما عن أو وحيث مثل بهما لاو قطع النظر فيهما عن الصيغة وقال التفتازانى فى تلويحه ان التخيير والاباحة قد يضافان الى صيغة الامر وقد يضافان الى كلمة أو والتحقيق أن كلمة أو لاحد الامرين أو الامور وأن جواز الجمع وامتناعه انما هو بحسب موقع الكلام ودلالة القرائن (قوله فمستفادة من غيرها) أى معها وذلك لأنها تفيد أحد الشيئين وغيرها يفيد امتناع الجمع اذا كانت للتخيير وجوازه اذا كانت للاباحة وهكذا وقوله من غيرها أى من القرائن (قوله وممن ذكر ذلك الناظم الخ) قال البعض انظر نسبة هذا للناظم مع تصريحه بأن الواو فى التقسيم أجود من أو فانه يدل على أنها فيه ليست بمعنى أو اهـ وقد يقال ان له فى المسئلة قولين واعلم أن لكل من الواو وأو فى التقسيم وجها لاجتماع الاقسام فى الدخول تحت المقسم وعدم اجتماعها فى ذات واحدة خارجا وان كانت الواو فيه أكثر (قوله قاله الزمخشرى) وافقه الناظم وابن هشام فى حواشيه على التسهيل راجعا عما ذكره فى المغنى كما قاله الدمامينى وسبقهم الى ذلك السيرافى فى شرح الكتاب (قوله أى أحدهما) أى مع جواز الجمع بينهما أو الترك لكل كما هو مقتضى الاباحة (قوله لئلا يتوهم ارادة الاباحة) ويحتمل أن ذلك لئلا يتوهم ارادة التخيير (قوله ان هذا أمر) أى اذن (قوله قالوا نأت الخ) من الطويل ودخله الثلم وهو حذف فاء فعولن ويروى وقالوا لاثم فيه حينئذ وقوله نأت أى بعدت والغليل حرارة العطش لكن المراد هنا مطلق الحرارة ليشمل حرارة العشق (قوله رواه بمن) أى بدلها (قوله اما) ذهب سيبويه الى انها مركبة من ان وما وذهب غيره الى أنها بسيطة وهو الظاهر لان الاصل البساطة وقوله الثانية احتراز عن الاولى فانه لا خلاف فى أنها غير عاطفة لاعتراضها بين العامل والمعمول نحو قام امازيد واما عمرو ولكن لا مانع من نسبة المعانى للاولى أيضا لتلازمهما غالبا والثانية البعيدة (قوله ظاهر كلامه) أى حيث أطلق القصد

والعذر له ان ورود أو لهذين المعنيين قليل ومختلف فيه فالاحالة انما هي على المعاني المتفق عليها ولم يذكر الاباحة
في التسهيل لكنها بمقتضى القياس جائزة * الثاني ظاهره أيضا أنها مثل أو في العطف والمعنى
وهو ما ذهب اليه أكثر
النحويين وقال أبو علي وابنا
كيسان وبرهان هي مثلها
في المعنى فقط ووافقهم
الناظم وهو الصحيح ويؤيده
قولهم انها مجامعة للواو
لزوما والعاطف لا يدخل
على العاطف وأما قوله
يا ليتما أمنا شالت نعامتها
أيما الى جنة أيما الى نار
فشاذ وكذلك فتح همزتها
وابدال ميمها الأولى ياء
وفتح همزتها لغة تميم وبها
روى البيت المذكور وقد
يقال ان قوله في القصد
اشارة الى ذلك أي انها
مثلها في القصد أي المعنى
لا مطلقا سيما أنه لم يعدها
في الحروف أول الباب وقد
نقل ابن عصفور اتفاق
النحويين على أنها ليست
عاطفة وانما أوردوها في
حروف العطف لمصاحبتها
لها * الثالث مقتضى
كلامه انه لا بد من تكرارها
وذلك غالب لا لازم فقد
يستغني عن الثانية بذكر
ما يغني عنها نحو اما أن تتكلم
بخير والا فاسكت وقراءة
أبي وانا أو اياكم لاما على
هدى أو في ضلال مبين وقوله * فاما ان تكون أخي بصدق * فأعرف منك
غثي من سميني * والا فاطرحني واتخذني * عدوا أتقيك وتتقيني * وقد يستغنى عن الاولى بالثانية كقوله

فشمل جميع المعاني المقصودة (قوله والعذر له) أي في الاطلاق وعدم التقييد بما عدا المذكورين (قوله ظاهره أيضا) أي حيث أطلق القصد فشمل العطف اذ هو مما يقصد (قوله مثل أو في العطف والمعنى) ولعل الواو على هذا القول زائدة لازمة كما قيل بمثله في لكن كما مر (قوله والعاطف لا يدخل على العاطف) أي فالعاطف انما هو الواو الداخلة على اما (قوله وأما قوله الخ) ايراد على قوله لزوما (قوله شالت نعامتها) كناية عن موتها لان النعامة باطن القدم ومن مات ارتفعت رجلاه وانتكس رأسه فظهرت نعامته (قوله وكذا فتح همزتها وابدال ميمها الخ) أي شاذان أيضا على سبيل الاجتماع والانفراد وفتح همزتها لغة تميمية وقيسية وأسدية تصريح فضميرميمها يرجع الى المفتوحة الهمزة كما في البيت لا ميم اما مطلقا وان ثبت الابدال مع الكسر أيضا كما في الدماميني عن المصنف (قوله أي المعنى) فيه اشارة الى أن القصد بمعنى المقصود وحمل القصد على المعنى مبني على أن المراد بالقصد مقصود جميعهم ومقصود جميعهم المعنى لاختلافهم في العطف (قوله وقد نقل ابن عصفور اتفاق النحويين الخ) أي وان كان هذا النقل غير مسلم لما مر في الشرح (قوله لمصاحبتها لها) أي لبعضها وهو الواو (قوله مقتضى كلامه) أي حيث قال الثانية في نحو الخ وهذا أولى مما ذكره البعض (قوله لا بد من تكرارها) أي اما لا بقيد كونها الثانية (قوله غثي من سميني) غثي من غثت الشاة غثا من باب ضرب أي ضعفت ويقال في الكلام الغث والسمين أي الردىء والجيد والعمل المعنى فأعرف بك الردىء والجيد مني لتبين لك الردىء وابعاد لي عنه والجيد واعانتك لي عليه ويوجد في بعض النسخ بين البيتين

فلو أنا على حجر ذبحنا * جرى الدميان بالخبر اليقين

وروى مؤخراعنهما وهو المتجه قال شيخنا وهو ساقط من خط المؤلف ثم قال وأنشده ابن دريد مع بيتين غير هذين

لعمرك انني وأبا رباح * على طول التجاور منذ حين
ليبغضني وأبغضه وأيضا * يراني دونه وأراه دوني

فلو أنا على حجر الخ يريد أنهما لشدة العداوة لا يختلط دماهما فلو ذبحا على حجر لافترق الدميان اه ثم رأيت في الفارضي في باب النسب أن العرب تقول ان دم المتباغضين لا يجتمع اه (قوله وقد يستغنى عن الاولى) أي لفظا لا تقديرا دماميني فقوله كما يجوز أو بعد تشبيه في مطلق الجواز اذ لا يحتاج الى تقدير مع أو بخلاف اما ثم ذكر الدماميني أن ظاهر كلام بعضهم أن الفراء يجيز الاستغناء عن اما الاولى لفظا

* تلم بدار قد تقادم عهدها * واما بأموات الم خيالها * أى اما بدار والفراء يقيس هذا فيجيز زيد يقوم واما يقعد كما يجيز أو يقعد * الرابع ليس من أقسام اما التى فى قوله فاما ترين من البشر أحدا بل هذه ان الشرطية وما الزائدة (وأول لكن نفيا اونهيا) نحو ماقام زيد لكن عمرو ولا تضرب زيدا لكن عمرا * (تنبيه) * يشترط لكونها عاطفة مع ذلك أن يكون معطوفها مفردا وأن لا تقترن بالواو كما مثل وقد سبق مافى هذا الثانى وهى حرف ابتداء ان سبقت بايجاب نحو قام زيد لكن عمرو لم يقم ولا يجوز لكن عمرو خلافا للكوفيين أو تلتها جملة كقوله * ان ابن ورقاء لا تخشى بوادره لكن وقائعه فى الحرب تنتظر * أو تلت واوا نحو ولكن رسول الله أى ولكن كان رسول الله وليس المنصوب معطوفا بالواو لان متعاطفى الواو المفردين لا يختلفان بالايجاب والسلب (ولا * نداء اوأمرا أو اثباتا تلا) لا مبتدأ خبره تلا ونداء ومابعده مفعول بتلا وفى تلا ضميره وفاعله يرجع الى لا والتقدير لا تلا نداء أوأمرا أو اثباتا أى للعطف بلا شرطان أحدهما افراد معطوفها والثانى أن تسبق بأمر أو اثبات اتفاقا نحو اضرب زيدا لا عمرا وجاءنى زيد لا عمرو أو بنداء خلافا لابن سعدان نحو يا ابن أخى لا ابن عمى قال السهيلى وان لا يصدق أحد متعاطفيها على الآخر فلا يجوز جاءنى زيد لا رجل وعكسه ويجوز جاءنى رجل لا امرأة

لفظا وتقديرا واجراءها مجرى أو (قوله تلم) الضمير يرجع الى النفس المذكورة فى البيت قبله من ألم اذا نزل وفى بعض النسخ تهاض بالبناء للمجهول من هاض العظم اذا كسره بعد جبره وعهد الدار ماعهد فيها (قوله وقد سبق مافى هذا الثانى) أى من الخلاف فى شرح قوله وأتبعت لفظا فحسب الخ (قوله وهى الخ) شروع فى محترزات الشروط فكان الاولى التعبير بالفاء (قوله ولا يجوز لكن عمرو) أى على أن عمرو معطوف كما فى التوضيح أما على أنه مبتدأ خبره محذوف فيجوز (قوله أو تلتها جملة) أى أو سبقت بنفى لكن تلتها جملة فلا ينافى أن المسبوقة بايجاب لا يتلوها الا الجملة (قوله ورقاء) اسم رجل بوادره جمع بادرة وهى الحدة تصريح (قوله أى ولكن كان رسول الله الخ) حاصله أن لكن حرف استدراك لا عاطفة والواو هى العاطفة لجملة حذف بعضها على جملة وهذا مذهب المصنف وتقدم فى الشرح بقية الاقوال وقد يستشكل العطف بأن قضية كون لكن حرف ابتداء استئناف الجملة بعدها لا عطفها بالواو ويجاب بأن المراد بكونها حرف ابتداء أنها غير عاطفة للجملة فلا ينافى عطفها بغيرها أفاده سم (قوله لان متعاطفى الواو المفردين الخ) بخلاف الجملتين فيجوز تخالفهما فى ذلك نحو قام زيد ولم يقم عمرو وقد يقال محل عدم اختلاف متعاطفى الواو ايجابا وسلبا اذا لم يصحبها مايقتضى الاختلاف كلكن فتأمل (قوله أى للعطف بلا الخ) فيه مسامحة فان الشرط الاول لا يفيده كلام المصنف (قوله شرطان) بقى شرط ثالث وهو أن لا تقترن بعاطف فاذا قيل جاءنى زيد لا بل عمرو فالعاطف بل ولا رد لما قبلها وليست عاطفة واذا قلت ماجاءنى زيد ولا عمرو فالعاطف الواو ولا تأكيد للنفى وفى هذا المثال مانع آخر من العطف وهو تقدم النفى وقد اجتمعا فى ولا الضالين مغنى (قوله افراد معطوفها) أى ولو تأويلا فيجوز قلت زيد قائم لا زيد قاعد أخذا من قول الهمع ولا يعطف بها جملة لا محل لها فى الاصح (قوله وأن لا يصدق أحد متعاطفيها على الآخر) قال البعض هو ظاهر فيما اذا كان المتناول والاعم الثانى لا الاول اه ولك أن تقول جواز جاءنى رجل لا زيد اذا جعلت لا بمعنى غير صفة لرجل لا اذا كانت عاطفة كما هو فرض الكلام وقد علل الفارضى وغيره عدم جواز جاءنى زيد لا رجل وعكسه بأن الرجل يصدق بزيد فيلزم التناقض لا يقال المراد بالرجل غير زيد بقرينة العطف المقتضى للمغايرة فلا تناقض لانا نقول المغايرة التى يقتضيها العطف صادقة بالمغايرة الجزئية كالمغايرة التى بين العام والخاص والمطلق والمقيد فالتناقض غير منتف بحسب مدلول اللفظ وكالمثالين المذكورين

في الامتناع قام زيد لا الناس وقام الناس لا زيد نعم قال التقي السبكي كما حكاه عنه ولده في شرح التلخيص بحث في جواز قام الناس لا زيد ان أريد اخراج زيد من الناس على وجه الاستثناء لكن لم أر أحدا من النحاة عدّ لا من حروف الاستثناء فاعرف ذلك (قوله وقال الزجاجي وأن لا يكون الخ) علل بأن العامل يقدّر بعد العاطف ولا يصح أن يقال لا جاء عمرو إلا على الدعاء وردّ بأنه لو توقف صحة العطف على تقدير العامل بعد العاطف لامتنع ليس زيد قائما ولا قاعدا اذ كره البعض ثم رأيته في المغني أي لمنع لا من تقدير ليس بعد الواو (قوله كأن دثارا الخ) دثار بكسر الدال المهملة وفتح المثلثة اسم راع واللبون النوق ذات اللبن وحلقت ذهبت وتنوفي بفتح الفوقية وضم النون وفتح الفاء جبل عال والقواعل بالقاف ثم العين المهملة الجبال الصغيرة وكني بذلك عن عدم عود هذه اللبون (قوله الدعاء) نحو يرحم الله أبا بكر لا أبا جهل (وقوله والتحضيض نحو هلا تضرب زيدا لا عمرا قال ذلك أبو حيان وخالفه الرضي فقال لا تجيء لا بعد الاستفهام والعرض والتمني والتحضيض ونحو ذلك ولا بعد النهي ولا يعطف بها الاسمية ولا الماضي فلا يقال قام زيد لا قعد لانها موضوعة لعطف المفردات وانما جاز على قلة عطفها المضارع لمضارعته الاسم ولا يجوز تكريرها كسائر حروف العطف لا يقال قام زيد لا عمرو لا بكر كما تقول قام زيد وعمرو وبكر بل لو قصدت ذلك أدخلت الواو في المكرر وكانت هي العاطفة ولا تأكيد لكنه قال في الكلام على بل قيل لا تجيء بل بعد التحضيض والنهي والترجي والعرض والاولى أن يجوز استعمالها بعد ما يفيد معنى الامر والنهي كالتحضيض والعرض اه والظاهر أن العرض كالتحضيض عند أبي حيان ثم انقلب الى جواز مجيء لا بعد الاستفهام أميل نحو أقام زيد لا عمرو (قوله اما قصر افراد الخ) لم يذكر قصر التعيين مع أنها تكون له نحو زيد كاتب لا شاعر للمتردد في أي الوصفين ثابت لزيد مع علمه بثبوت أحدهما لا على التعيين (قوله كقولك زيد كاتب لا شاعر) في تمثيله لقصر الافراد بما ذكر ولقصر القلب بقولك زيد عالم لا جاهل اشارة الى ما قالوه من اشتراط امكان اجتماع الوصفين في قصر الافراد دون قصر القلب (قوله وقد يحذف المعطوف عليه بلا الخ) قال شيخنا كان الاولى تأخيره الى قول الناظم وحذف متبوع بدا هنا استبح (قوله وبل كلكن) اعترض بأنه احالة على مجهول لانه لم يذكر أولا معنى لكن وأجيب بأن وجه الشبه الذي ذكره الشارح مشهور في لكن فالاحالة على مشهور بين النحاة (قوله في تقرير الخ) أي تثبيته في ذهن السامع والحاصل أنها مع النفي والنهي تفيد أمرين تأكيدي وهو تقرير ما قبلها وتأسيسي وهو اثبات نقيضه لما بعدها ومع الخبر المثبت والامر أمرين تأسيسيين ازالة الحكم عما قبلها بحيث

صار

وقال الزجاجي وأن لا يكون المعطوف عليه معمول فعل ماض فلا يجوز جاءني زيد لا عمرو ويردّه قوله

كأن دثارا حلقت بلبونه
عقاب تنوفي لا عقاب القواعل

(تنبيهات) الاول في معنى الامر الدعاء والتحضيض (الثاني) أجاز الفراء العطف بها على اسم لعل كما يعطف بها على اسم ان نحو لعل زيدا لا عمرا قائم (الثالث) فائدة العطف بها قصر الحكم على ما قبلها اما قصر افراد كقولك زيد كاتب لا شاعر ردّا على من يعتقد أنه كاتب وشاعر واما قصر قلب كقولك زيد عالم لا جاهل ردّا على من يعتقد أنه جاهل * الرابع انه قد يحذف المعطوف عليه بلا نحو أعطيتك لا لتظلم أي لتعدل لا لتظلم (وبل كلكن) في تقرير حكم ما قبلها وجعل ضده لما بعدها (بعد مصحوبيها) أي مصحوبي لكن وهما النفي والنهي (كلم أكن في مربع بل تيها) المربع منزل الربيع والتيهاء الارض التي لا يهتدى بها نحو لا تضرب زيدا بل عمرا

وليقم زيد بل عمرو وأجاز المبرد وعبد الوارث ذلك مع النفي والنهي فتكون ناقلة لمعناهما الى مابعدها وعلى ذلك فيصح ما زيد قائما بل قاعدا او بل قاعد ويختلف المعنى قال الناظم وماجوزاه مخالف لاستعمال العرب ومنع الكوفيون أن يعطف بها بعد غير النفي وشبهه ومنعهم ذلك مع سعة روايتهم دليل على قلته ولابد لكونها عاطفة من افراد معطوفها كما رأيت فان تلاها جملة كانت حرف ابتداء لا عاطفة على الصحيح وتفيد حينئذ اضرابا عما قبلها اما على جهة الابطال نحو وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون أى بل هم عباد ونحو أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق واما على جهة الانتقال من غرض الى آخر نحو قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى بل تؤثرون الحياة الدنيا ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم لا يظلمون بل قلوبهم في غمرة من هذا وادعى الناظم في شرح الكافية أنها لا تكون في القرآن الا على هذا الوجه والصواب ماتقدم * (تنبيهان) * الاول لا يعطف ببل بعد الاستفهام فلا يقال أضربت زيدا بل عمرا ولا نحوه * الثاني تزاد قبلها

صار كالمسكوت عنه وجعله لما بعدها قال الشمني قال الرضي وظاهر كلام الاندلسي وهو الظاهر أنها بعد النفي والنهي أيضا تصير الحكم الاول كالمسكوت عنه اه وفي كون هذا هو الظاهر نظر وقد عد في المغني من الامور التي اشتهرت بين المعربين والصواب خلافها قولهم بل حرف اضراب قال وصوابه حرف استدراك واضراب فانها بعد النفي والنهي بمنزلة لكن سواء اه (قوله للثان) حذف ياؤه للضرورة (قوله فيصير) بالنصب بأن مضمرة في جواب الامر وقوله كالمسكوت عنه أي أصالة وان صار مسكوتا عنه لعارض الاضراب فصح الاتيان بالكاف ومعنى كون زيد في قولك قام زيد بل عمرو كالمسكوت عنه صيرورته كأنه لم يثبت له قيام ولم ينف عنه (قوله والامر الجلي) أي الظاهر واحترز به عن العرض والتحضيض كما في الغزي ومر خلافه عن الرضي (قوله ذلك) أي النقل (قوله وعلى ذلك) أي الجواز المذكور وقوله بل قاعدا أي بالنصب على معنى بل ما هو قاعدا وأورد على المبرد وعبد الوارث أنه يلزمهما أن لا تعمل ما في قائما شيأ لان شرط عملها بقاء النفي في المعمول وقد انتقل عنه وأجيب بأن انتقاضه بعد مضي العمل لا يضر قياسا على النصب بعد فاء السببية أو واو المعية الواقعين بعد النفي المنتقض بعدهما نحو

وما أصاحب من قوم فأذكرهم * الا يزيدهم حبا الي هم

(قوله وبل قاعد) أي على أن قاعد خبر مبتدا محذوف أي بل هو قاعد (قوله ويختلف المعنى) لان النصب يقتضي انتفاء القعود والرفع يقتضي ثبوته (قوله ومنع الكوفيون الخ) تورك على الناظم بأنه يوهم كثرة العطف ببل في الخبر المثبت والامر الجلي لانه ذكره مع العطف بها بعد النفي والنهي من غير تفصيل فتأمل (قوله وشبهه) هو النهي (قوله وتفيد حينئذ) أي حين اذ تلاها جملة وكلامه يفيد أنها في حال عطفها المفرد ليست للاضراب قال شيخنا وفي شرح الفارضي خلافه اه وفي المغني أنها للاضراب في الامر والايجاب (قوله نحو وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه الخ) أي فبل في نحو ذلك للاضراب الابطالي بناء على أن المضرب عنه المقول بالميم أما اذا كان المضرب عنه القول فالاضراب انتقالي اذ الاخبار بصدور ذلك منهم ثابت لا يتطرق اليه الابطال (قوله والصواب ماتقدم) أجيب عن الناظم بحمل كلامه على أنها لا تكون في القرآن بمقتضى الاعلى وجه الانتقال والآيتان الاوليان ليست بل فيهما للاضراب الابطالي بيقين لاحتمال أنها للاضراب عن القول فتكون انتقالية كما مر (قوله الاول الخ) هذا التنبيه يستفاد من النظم (قوله لا يعطف ببل) مثلها لكن ولا على مامر (قوله ولا نحوه) بالرفع أي نحو هذا التركيب نحو هل ضربت زيدا بل عمرا (قوله تزاد قبلها الا) المراد

لا لتوكيد الاضراب عن جعل الحكم للاول بعد الايجاب كقوله وجهك البدر لا بل الشمس

لو لم * يقض للشمس كسفة
أو أفول ولتوكيد تقرير
ما قبلها بعد النفي ومنع ابن
درستويه زيادتها بعد
النفي وليس بشئ كقوله
وما هجرتك لا بل زادني
شغفا * هجر وبعد تراخى
لا الى أجل (وان على ضمير
رفع متصل) مستترا كان
أو بارزا (عطفت فافصل
بالضمير المنفصل) نحو لقد
كنتم أنتم وآباؤكم (أو فاصل ما)
اما بين العاطف والمعطوف
عليه واما بين العاطف
والمعطوف كالمفعول به في
نحو يدخلونها ومن صلح
ولا في نحو ما أشركنا ولا آباؤنا
وقد اجتمع الفصلان في
مالم تعلموا أنتم ولا آباؤكم
(وبلا فصل يرد * في النظم
فاشيا وضعفه اعتقد) من
ذلك قوله * ورجا الاخيطل
من سفاهة رأيه * مالم يكن
وأب له لينالا * وقوله
قلت اذ أقبلت وزهر تهادى
كنعاج الفلا تعسفن رملا
وهو على ضعفه جائز في
السعة نص عليه الناظم
لما حكاه سيبويه من قول
بعض العرب مررت برجل
سواء والعدم برفع العدم
عطفا على الضمير المستتر في سواء لانه مؤول بمشتق أي مستو هو والعدم وليس
بينهما فصل (وعود خافض لدى عطف على * ضمير خفض لازما قد جعلا)

بزيادتها كونها الا للعطف ولا لنفي ما بعدها كما قاله الشمني فلا ينافي أنها نافية للايجاب قبلها (قوله لتوكيد الاضراب عن جعل الحكم للاول بعد الايجاب) اعلم أن لا بعد الايجاب لنفي الايجاب الذي قبلها وصيرورته نصا في النفي بعد صيرورته بحرف الاضراب لولاها كالمسكوت عنه يحتمل النفي وغيره وعليه فلا يظهر قول الشارح لتوكيد الاضراب اذ ليس ما أفادته معنى تأكيديا بل ذلك معنى تأسيسي أفاده الدماميني وقوله عن جعل متعلق بالاضراب وقوله بعد الايجاب متعلق بتزاد ومثله قوله الآتي بعد النفي ومقتضى جعله بل في قوله بل الشمس للاضراب الذي تقدم أنه مفاد بل الداخلة على جملة أنها في قوله بل الشمس داخلة على جملة أي بل هو الشمس وليس بلازم كما يفيده ما مر عن شرح الفارضي والمغني ولك منع الاقتضاء بحمل قوله سابقا وتفيد حينئذ اضرابا على معنى أنها اذا تلاها جملة لا تكون الا للاضراب بخلاف ما اذا تلاها مفرد فانها للاضراب في الامر والايجاب دون النفي والنهي فافهم (قوله كسفة أو أفول) الكسفة التغير الى سواد والأفول الغيبوبة (قوله ضمير) قيد أول ولم يأخذ الشارح محترزه لظهوره (قوله فافصل بالضمير المنفصل) أي لان المتصل المرفوع كالجزء مما اتصل به فلو عطف عليه كان كالعطف على جزء الكلمة فاذا أكد بالمنفصل دل افراده مما اتصل به بالتأكيد على انفصاله في الحقيقة فحصل له نوع استقلال ولم يجعل العطف على هذا التوكيد لان المعطوف في حكم المعطوف عليه فكان يلزم كون المعطوف تأكيد المتصل وهو باطل (قوله أو فاصل ما) قال الشيخ خالد ما اسم نكرة في موضع جر نعت لفاصل بمعنى أي فاصل كان وجوز المكودي أن تكون ما زائدة اه وانما اكتفى بأي فاصل لان فصل الكلام قد يغني عما هو واجب نحو أتى القاضي بنت الواقف فلأن يغني عما هو غير واجب أولى (قوله وضعفه اعتقد) أي على مذهب البصريين وأجازه الكوفيون بلا ضعف قياسا على البدل نحو أعجبتني جمالك والفرق على الاول أن الثاني في العطف غير الاول غالبا فلا بد من تقوية الاول بخلاف البدل وكالبدل التأكيد الا النفس والعين كما مر في محله (قوله ورجا الأخيطل) تصغير الاخطل ومن في قوله من سفاهة رأيه تعليلية وما مفعول رجا واللام في قوله لينالا للاطلاق والجحود وألفه للتثنية (قوله وزهر) أي ونسوة زهر كحمر جمع زهراء وأصل تهادى تتهادى أي تتبختر حذفت احدى التاءين والفلا اسم جنس جمعي لفلاة وهي الصحراء والمراد بنعاج الفلا بقر الوحش تعسفن أي أخذن على غير الطريق رملا أي في رمل وقيد بقوله تعسفن الخ لانه أقوى في التبختر (قوله وعود خافض) شامل للحرفي والاسمي لكن لا يعاد الاسمي الا اذا لم يلبس فان ألبس نحو

جاءني غلامك وغلام زيد وأنت تريد غلاما واحدا مشتركا بينهما لم يجز نعم يجوز اذا قامت قرينة تدل على المقصود والذى ارتضاه الدماميني أن المعطوف الجار والمجرور على الجار والمجرور لا المجرور فقط على المجرور كما استظهره الرضى لئلا يلزم الغاء الجار واتصال الضمير بغير عامله فى نحو المال بينى وبينك ومررت بك وبه وكلاهما محذور راجع حاشية شيخنا (قوله وعليه) أى اللزوم جمهور البصريين لان الجار والضمير المجرور كالشئ الواحد فاذا عطف بدون الجار فكأنه عطف على بعض الكلمة وقيل غير ذلك كما بينه شيخنا (قوله وليس عندى لازما) اختاره أبو حيان وقال ينبغى أن يقيد جواز العطف على الضمير المجرور بلا اعادة الجار بأن يكون الحرف ليس مختصا بجر الضمير احترازا من الضمير المجرور بلولا على مذهب سيبويه فانه لا يجوز عطف الظاهر عليه بالجر أى لا باعادة الجار ولا بدونها أى ولا عطف الضمير عليه الا باعادة الجار فلو رفعت على توهم أنك قد نطقت بالضمير مرفوعا ففى جوازه نظر اه دماميني (قوله فاذهب الخ) جواب شرط محذوف أى اذا كنت فعلت الهجو والشتم المذكورين فى صدر البيت أعنى قوله * اليوم قد بت تهجونا وتشتمنا * فاذهب فان ذلك ليس بعجيب من مثلك ومثل هذه الايام (قوله وما بينها الخ) صدره * نعلق فى مثل السوارى سيوفنا * روى نعلق بنون المتكلم ومعه غيره مبنيا للفاعل وسيوفنا بالنصب على المفعولية وروى تعلق بتاء التأنيث مبنيا للمجهول وسيوفنا بالرفع على النيابة عن الفاعل والسوارى جمع سارية وهى الاسطوانة والواو فى وما حالية وما مبتدأ خبره غوط جمع غائط وهو المكان المطمئن الواسع وكنى بذلك عن طول القامة ونفانف صفته جمع نفنف وهو الهواء بين الشيئين ويقال للهواء الشديد كذا فى العيني ومثل السوارى صفة لمحذوف أى فى قامات مثل السوارى طولا ومراده بالكعب كعب حامل تلك السيوف هكذا يظهر (قوله وغيرهما) كحمزة من السبعة (قوله تساءلون به) قال شيخنا بتخفيف السين اه وأما ما قيل ان الواو للقسم لا للعطف فعدول عن الظاهر مع أنه ان كان قسم الطلب فى قوله واتقوا الله ورد عليه أن قسم السؤال انما يكون بالباء كما قاله الرضى وغيره وان كان قسم خبر محذوف تقديره والارحام انه لمطلع على ما تفعلون كما قيل كان زيادة فى التكلف (قوله قيل ومنه الخ) وقيل خفض المسجد بباء محذوفة لدلالة ما قبلها عليها الا بالعطف فيكون مجموع الجار والمجرور معطوفا على به وسوّبه فى المغنى وكذا يقال فى مثل هذه الآية وأورد عليه أن حذف الجار وبقاء عمله شاذ الا فى مواضع تقدمت فى حروف الجر ليس هذا منها اللهم الا أن يقال محل المنع اذا حذف غير تالى العاطف مسبوق بمثل

في غير الضرورة وعليه جمهور البصريين نحو فقال لها وللارض وعليها وعلى الفلك قالوا نعبد الهك واله آبائك قال الناظم (وليس) عود الخافض (عندى لازما) وفاقا ليونس والاخفش والكوفيين (اذ قد أتى فى النظم والنثر الصحيح مثبتا) فمن النظم قوله
فاذهب فما بك والايام من عجب * وقوله *
وما بينها والكعب غوط نفانف *
وهو كثير فى الشعر ومن النثر قراءة ابن عباس والحسن وغيرهما تساءلون به والارحام وحكاية قطرب ما فيها غيره وفرسه قيل ومنه وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام اذ ليس العطف على السبيل

لانه صلة المصدر وقد عطف عليه كفر ولا يعطف على المصدر حتى تكمل معمولاته ﴿تنبيهان﴾

الاول فى المسئلة مذهب ثالث وهو أنه اذا أكد الضمير جاز نحو مررت بك أنت وزيد وهو مذهب الجرمى والزيادى وحاصل كلام الفراء فانه أجاز مررت به نفسه وزيد ومررت بهم كلهم وزيد (الثانى) أفهم كلامه جواز العطف على الضمير المنفصل مطلقا وعلى المتصل المنصوب بلا شرط نحو أنا وزيد قائمان واياك والاسد ونحو جمعناكم والاولين (والفاء قد تحذف مع ما عطفت * والواو اذ لا لبس) هو قيد فيهما أى تختص الفاء والواو بجواز حذفهما مع معطوفهما لدليل مثاله فى الفاء أن اضرب بعصاك الحجر فانفجرت أى فضرب فانفجرت وهذا الفعل المحذوف معطوف على فقلنا ومثاله فى الواو قوله

فما كان بين الخير لو جاء سالما
أبو حجر الا ليال قلائل *

أى بين الخير وبينى وقولهم راكب الناقة طلحان أى والناقة ومنه سرابيل تقيكم الحر أى والبرد ﴿تنبيهان﴾ الاول أم تشاركهما فى ذلك كما ذكره فى التسهيل ومنه قوله فما أدرى أرشد طلابها أى أم غى وانما لم يذكرها هنا لقلته فيها

الجار (قوله لانه) أى السبيل صلة المصدر أى فكذا ما عطف على السبيل (قوله حتى تكمل معمولاته) لئلا يلزم الفصل بين المصدر ومعموله بأجنبى (قوله اذا أكد الضمير جاز) أى قياسا على العطف على ضمير الفاعل اذا أكد والجامع شدة الاتصال بما يتصلان به وفرق الاول بأوجه منها أن الضمير المجرور أشد اتصالا من ضمير الفاعل بدليل أن ضمير الفاعل قد يجعل منفصلا عند ارادة الحصر ويفصل بينه وبين الفعل ولا يمكن الفصل بين الضمير المجرور وعامله كما ذكره السيوطى فلم يؤثر توكيده جواز العطف (قوله جواز العطف على الضمير المنفصل الخ) أى لان كلا من المذكورين ليس كالجزء فأجرى مجرى الظاهر وقوله مطلقا أى مرفوعا كان أو منصوبا (قوله والفاء قد تحذف الخ) هذه الابيات الثلاثة كلام يتعلق بحروف العطف فكان ينبغى أن تذكر قبل ذكر أحكام المعطوف وأن تكون الى جانب قوله واخصص بفاء البيت اه نكت (قوله اذ لا لبس) أى وقت عدم اللبس فاذ ظرفية لا تعليلية كما يشير اليه قول الشارح هو قيد فيهما (قوله أن اضرب الخ) الصواب حذف أن أو ابدال فانفجرت بفانبجست لان الآية التى فيها فانفجرت هكذا فقلنا اضرب الخ والآية التى فيها أن هكذا وأوحينا الى موسى اذ استسقاه قومه أن اضرب بعصاك الحجر فانبجست وقوله بعد فى غالب النسخ معطوف على فقلنا يدل على أنه أراد آية فقلنا اضرب الخ فكان عليه أن يحذف أن ويقول فقلنا اضرب الخ وقد وجد ذلك فى بعض النسخ (قوله أى فضرب فانفجرت) قال البهاء السبكى طوى ذكر فضرب هنا لسرعة الامتثال حتى أن أثره وهو الانفجار لم يتأخر عن الامر ثم قيل فضرب كله محذوف وقال ابن عصفور حذف ضرب وفاء فانفجرت والفاء الباقية فاء فضرب ليكون على المحذوف دليل ببقاء بعضه دمامينى (قوله معطوف على فقلنا) فيه مسامحة ظاهرة (قوله بين الخير) خبر كان مقدم وقوله أبو حجر بضم الحاء والجيم (قوله طلحان) أى ضعيفان فيكون الخبر مثنى دليلا على حذف المعطوف ويحتمل أن يكون الاصل أحد طلحين فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه كما قاله الموضح فى شرح بانت سعاد وحينئذ لا شاهد فيه لكن قال فى المغنى هذا لا يتأتى فى نحو غلام زيد ضربتهما (قوله أى أم غى) انما يلزم تقدير ما ذكر بناء على أن الهمزة دائما لا تكون الا معادلة بين شيئين اما مصرح بهما كما تقدم أو بأحدهما كالبيت فان طلابها حاصل فلا يسئل عن حصوله وانما يسئل هل هو رشد أو غى وقد أسلفنا فى مبحث أم تنظير ابن هشام فى ذلك فتنبه بقى أن الزمخشرى أجاز حذف ما عطفت عليه أم فقال فى أم كنتم

(الثاني) قد يحذف العاطف وحده ومنه قوله * كيف أصبحت كيف أمسيت مما * يغرس الودّ في فؤاد الكريم * أراد كيف أصبحت وكيف أمسيت وفي الحديث تصدق رجل من ديناره من درهمه من صاع بره من صاع تمره وحكى أبو عثمان عن أبي زيد أنه سمع أكلت خبزا لحما تمرا أراد خبزا ولحما وتمرا ولا يكون ذلك الا في الواو وأو (وهي) أي الواو (انفردت) من بين حروف العطف (بعطف عامل مزال) أي محذوف (قد بقي معموله) مرفوعا كان نحو اسكن أنت وزوجك الجنة أي وليسكن زوجك أو منصوبا نحو والذين تبوّؤا الدار والايمان أي وألفوا الايمان أو مجرورا نحو ما كل بيضاء شحمة ولا سوداء تمرة أي ولا كل سوداء وانما لم يجعل العطف فيهن على الموجود (دفعا لوهم اتقي) أي حذر وهو أنه يلزم في الاول رفع فعل الامر للاسم الظاهر وفي الثاني كون الايمان متبوّأ وانما يتبوّأ المنزل وفي الثالث العطف على معمولي عاملين ولا يجوز في الثاني أن يكون الايمان مفعولا معه لعدم الفائدة في تقييد الانصار بمصاحبة الايمان اذ هو أمر معلوم

شهداء ايجوز كون أم متصلة على أن الخطاب لليهود وحذف معادلها أي أتدّعون على الانبياء اليهودية أم كنتم شهداء وجوّز ذلك الواحدي أيضا وقدّر أبلغكم ما تنسبون الى يعقوب من ايصاء بنيه باليهودية أم كنتم شهداء نقله في المغني وأقره (قوله قد يحذف العاطف وحده) أي على قول الفارسي وابن عصفور ومنعه ابن جني والسهيلي وانما جاز حذف حرف الاستفهام اتفاقا لان للاستفهام هيئة تخالف هيئة الاخبار (قوله ومنه قوله الخ) خرج المانع الامثلة على بدل الاضراب كما في الدماميني ويحتمل بعضها الاستئناف كالبيت (قوله الا في الواو وأو) كذا في نسخ وفي نسخ أخرى اسقاط قوله وأو والاولى هي الموافقة لقوله في التسهيل ويشاركها أي الواو في ذلك أو ومثله الدماميني بقول عمر رضي الله تعالى عنه صلى رجل في ازار ورداء في ازار وقميص في ازار وقباء وقال في المغني حكى أبو الحسن أعطه درهما درهمين ثلاثة وخرج على اضمار أو ويحتمل البدل المذكور اه قال الدماميني وظاهره أن الفاء لا تشاركهما في ذلك وقد قيل في علمته النحو بابا بابا ان تقديره بابا فبابا ويشهد لذلك قولهم ادخلوا الاول فالاول (قوله بعطف عامل الخ) أورد عليه ابن هشام أن الفاء تعطف عاملا حذف وبقي معموله نحو اشتريته بدرهم فصاعدا الا ان تقديره فذهب الثمن صاعدا (قوله أي وليسكن زوجك) فيه أن اجتماع حذف الفعل ولام الامر شاذ فلا يحسن تخريج التنزيل عليه كذا في التصريح قال سم ويمكن أن يقال ان من قدّر ذلك أراد بيان معنى المقدر لا نفسه أي ويسكن والجملة حينئذ خبرية لفظا انشائية معنى (قوله تبوّؤا الدار) أي نزلوها وأما تبوّأ له فمعنى هيأ له (قوله أي وألفوا الايمان) أي فالعطف من عطف الجمل وجعله قوم من عطف المفردات بتضمين الفعل الاول معنى فعل يتسلط به على المعطوف أي آثروا الدار والايمان والوجهان في وزججن الحواجب والعيونا (قوله وهو أنه يلزم الخ) كذا في التوضيح وفيه أن هذه اللوازم المذكورة متحققة على تقدير العطف على الموجود لا متوهمة حتى يقال دفعا لوهم اتقي بل كان المناسب اذا كان المراد هذا أن يقال دفعا الأمر اتقي الا أن يقال المراد بالوهم الخطأ (قوله يلزم في الاول الخ) قد يقال يغتفر في الثواني ما لا يغتفر في الاوائل ورب شئ يصح تبعا ولا يصح استقلالا اه مغني فلا يشترط لصحة العطف صحة وقوع المعطوف موقع المعطوف عليه (قوله متبوّأ) أي منزولا (قوله على معمولي عاملين مختلفين) العاملان ما وكل والمعمولان بيضاء وشحمة (قوله في تقييد الانصار) كذا في نسخ وهو الموافق لما عليه

المفسرون من أن الآية واردة في الأنصار وفي نسخ المهاجرين وهي غير موافقة الا أن تقرأ بفتح الجيم أي المهاجر إليهم (قوله وحذف متبوع بدا هنا استبح) لم يذكر ذلك مع أم وقد قيل في أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ان أم متصلة فالتقدير أعلمتم أن الجنة حفت بالمكاره أم حسبتم ومرّ عن الزمخشري والواحدي تجويز ذلك في أم كنتم شهداء اهـ وأسلف الشارح أن المعطوف عليه لا يقدر ثم في نحو أعطيتك لا لتظلم أي لتعدل لا لتظلم (قوله وبك وأهلا) الواو الأولى لعطف جميع الكلام على كلام المتكلم الأول كالواو في وعليكم السلام جوابا لمن قال السلام عليكم والثانية لعطف أهلا على مرحبا المقدر عطف مفرد على مفرد وهي محل الاستشهاد كذا في التصريح وقوله والثانية الخ مبني على أن العامل في الجميع واحد أي صادفت كذا وكذا ومنهم من جعل ذلك من عطف الجمل وقدر لكل واحد ما يناسبه وسيبويه يجعل مرحبا وأهلا منصوبين على المصدر نقل ذلك شيخنا عن الطبلاوي (قوله قال في التسهيل الخ) تفصيل لما أجمله المتن دفع به توهم المساواة (قوله وقد يتقدم المعطوف بالواو) خالف هشام في التخصيص بالواو وأجراه في الفاء وثم وأو ولا قاله السيوطي ﴿فائدة﴾ فصل الواو والفاء من المعطوف بهما ضرورة وفصل غيرهما سائغ بقسم وظرف سواء كان المعطوف اسما نحو قام زيد ثم والله عمرو وما ضربت زيدا لكن في الدار عمرا أم فعلا نحو قام زيد ثم في الدار قعد أو بل والله قعد اهـ همع والحق أبو حيان الحال بالظرف لأنها مفعول فيه في المعنى وبنى عليه اعرابه أشد من قوله تعالى فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكرا حالا من ذكر المعطوف على كذكركم قال لأن المعنى اذكروا الله ذكرا كذكركم آباءكم أو ذكرا أشد فأشد في الأصل صفة ذكرا فلما قدم عليه أعرب حالا منه وجوّز وجها آخر وهو أن يكون ذكرا مصدرا لاذكروا ويكون كذكركم آباءكم في موضع نصب على الحال من ذكرا وأشد معطوفا على كذكركم فتكون حالا معطوفة على حال وعدل كما قال الى هذين الوجهين عن كون ذكرا تمييزا لاقتضائه أن الذكر ذاكر ومنهم من التزمه على الاسناد المجازي من وصف الشيء بوصف صاحبه نحو جدّه جدّ وفي الكشاف أن أو أشد ذكرا في موضع جرّ عطف على ضمير المخاطبين في كذكركم أي مثل ذكر قريش آباءهم أو قوم أشد منهم ذكرا أو في موضع نصب عطف على آباءكم أي أو أشد ذكرا من آبائكم على أن ذكرا من فعل المعلوم أو المجهول قال التفتازاني وتحقيقه أن المصدر عبارة عن أن مع الفعل والفعل قد يؤخذ مبنيا للفاعل وقد يؤخذ مبنيا للمفعول والمعنى على الأول أو قوم أشد ذاكرية وعلى الثاني أو قوم أشد مذكورية واختار ابن الحاجب أن أشد ذكرا حال من محذوف والعطف من عطف الجمل والتقدير

(وحذف متبوع) أي معطوف عليه (بدا) أي ظهر (هنا) أي في هذا الموضع وهو العطف بالواو والفاء لأن الكلام فيهما (استبح) كقول بعضهم وبك وأهلا وسهلا جوابا لمن قال له مرحبا بك والتقدير ومرحبا بك وأهلا ونحو أفنضرب عنكم الذكر صفحا أي أنهملكم فنضرب ونحو أفلم يروا الى ما بين أيديهم أي أعموا فلم يروا وأما حذفه مع أو في قوله فهل لك أو من والد لك قبلنا أي فهل لك من أخ أو من والد فنادر ﴿تنبيهان﴾ الأول قال في التسهيل ويغني عن المعطوف عليه المعطوف بالواو كثيرا وبالفاء قليلا (الثاني) قال فيه أيضا وقد يتقدم المعطوف بالواو

أو

أو اذ كروه حال كونكم أشد ذكرا (قوله للضرورة) تخصيصه بالضرورة مذهب البصريين ومذهب الكوفيين جوازه اختيارا بقلة (قوله ان لم يخرجه التقديم الخ) أي ولم يكن المعطوف مخفوضا فلا يجوز مررت وزيد بعمرو ولم يكن العامل مما لا يستغني بواحد فلا يقال اختصم وعمرو زيد خلافا لثعلب كذا في السيوطي والدماميني (قوله أو تقدم عليه) عطف على مباشرة أي أو يخرجه التقديم الى تقدمه على عامل لا يتصرف كالمثال الآخر وفي نسخ أو التقدم عليه وهي ظاهرة (قوله وفوات توسطه) عطف لازم (قوله كأن على أولاد) أي حمر أولادا حقب أي أولاد نخل من الحمير أحقب أي في موضع الحقيبة منه وهي مؤخره بياض لاحها بالحاء المهملة أي غيرها والسفي بفتح السين المهملة والفاء قال في القاموس هو التراب والهزال وكل شجر له شوك واحدته سفاة اه والمعنى الاول والثالث يناسبان هنا وأما قول البعض هو شوك مخصوص فمع كونه مخالفا لما في القاموس هو غير مناسب لقوله بسهام لان معناه بشوك كالسهام كما قاله هو وسيأتي * أنفاسها أي الأولاد على حذف مضاف أي محل أنفاسها بسهام متعلق برمى أي بشوك كالسهام جنوب فاعل لاحها والجنوب ريح معلومة دوت بالدال المهملة قال في القاموس دوى الماء أي علاه ما تسفيه الريح اه فقول البعض أي جفت فيه نظر وأما ذوى بالمعجمة ففي القاموس ذوى البقل كرمى ورضي ذويا كصلي ذبل وأذواه الحر اه عنها أي عن الجنوب أي من أجلها التناهي فاعل دوت وهي جمع تنهية وهي الموضع الذي ينتهي الماء اليه ويحبس فيه وأنزلت بها أرجع البعض الضمير لأولاد أحقب وعليه فأنزلت عطف على لاحها ولعل المعنى عليه وحملت فوقها الخيام ويحتمل رجوعه الى الجنوب فتكون الباء في بها سببية قال البعض والمراد بيوم رباب السفير يوم شدة الحر اه وفي القاموس الرباب كرمان وشداد الجماعة وذكر للسفير معاني أنسبها هنا الرياح يسفر بعضها بعضا وفي البيت من عيوب القافية الاقواء (قوله ومنه قول الآخر) قال بعضهم هو من كلام ذي الرمة فكان الموافق الاتيان بالضمير العائد على ذي الرمة بدل التعبير بالآخر (قوله وأنت) بكسر التاء لان الخطاب لمحبوبته والعنزي بفتح العين المهملة والنون بعدها زاي نسبة الى عنزة قبيلة وهو أحد رجلين خرجا يجنيان القرظ فلم يرجعا أصلا فضرب بهما المثل (قوله وعطفك الفعل الخ) قال ابن هشام قال بعض الطلبة لا يتصور عطف الفعل على الفعل مثال لان نحو قام زيد وقعد عمرو المعطوف فيه جملة لا فعل وكذا قام وقعد زيد لان في أحد الفعلين ضميرا قلت له فاذا قلت يعجبني أن تقوم وتخرج ولم تقم وتخرج ويعجبني أن يقوم زيد ويخرج عمرو فيا لها جملة وقع فيها اه سيوطي ووجهه أن الفعل المعطوف منصوب أو مجزوم

للضرورة وقال في الكافية
ومتبع بالواو قد يقدم * موسطا ان يلتزم ما الزم * وظاهره جوازه في الاختيار على قلة قال في شرحها قد يقدم أي المعطوف قبل المعطوف عليه ان لم يخرجه التقديم الى التصدير أو الى مباشرة عامل لا يتصرف أو تقدم عليه ولذا قلت * موسطا ان يلتزم ما الزم * فلا يجوز وعمرو زيد قائمان لتصدر المعطوف وفوات توسطه ولا ما أحسن وعمرا زيدا ولا ماو عمرا أحسن زيدا لعدم تصرف العامل ومثال التقديم الجائز قول ذي الرمة

كأن على أولاد أحقب لاحها
ورمى السفي أنفاسها بسهام
جنوب دوت عنها التناهي
وأنزلت * بها يوم رباب
السفير خيام * أراد لاحها جنوب ورمى السفي ومنه قول الآخر
وأنت غريم لا أظن قضاءه
ولا العنزي القارظ الدهر
جائيا * أراد لا أظن قضاءه
جائيا هو ولا العنزي
(وعطفك الفعل على الفعل
يصح)

فلولا أن العطف للفعل وحده لم يتأت نصبه أوجزمه اه سم (قوله بشرط اتحاد زمانيهما) أي مضيا أوحالا أواستقبالا (قوله سواء اتحد نوعهما) أي المتعاطفين بأن كانا ماضيين أومضارعين أوأمرين (قوله نحو يقدم قومه الخ) فأوردهم معطوف على يقدم لانه بمعنى يوردهم كما قاله أبو البقاء قال شيخ الاسلام زكريا ويحتمل أن يكون أوردهم معطوفا على اتبعوا أمر فرعون فلا اختلاف في اللفظ ويرد عليه وان أقره شيخنا والبعض أن زمني المتعاطفين حينئذ مختلفان لمضي زمن الاتباع واستقبال زمن الايراد فلم يوجد شرط عطف الفعل على الفعل الا أن يراد بالنار مايشمل نار القبر ومتباعدان جدا فلا وجه حينئذ للفاء فتدبر ثم يحتمل أن يكون العطف في الآية من عطف الجملة على الجملة لا الفعل على الفعل وكذا في كثير من الامثلة لكن لا يضر الاحتمال اذا كان المقصود التمثيل لا الاستشهاد (قوله تبارك الذي الخ) الشاهد في ويجعل على قراءة الجزم عطفا على جعل الذي هو في محل جزم (قوله فالمغيرات صبحا) ظاهره أن أثرن معطوف على مغيرات وبه صرح في التصريح مع أنهم قالوا ان المعطوفات اذا تكررت تكون على الاول على الاصح ويجاب بأن ذلك مقيد بما اذا لم يكن العاطف مرتبا فان كان مرتبا فالعطف على ما يليه كما نقل عن الكمال بن الهمام واذا عطف بمرتب أشياء ثم عطف بغير مرتب شيء فهو على ما يليه كما يؤخذ من كلام المغني في أول الجملة الرابعة من الجمل التي لا محل لها وينظر بكل تقدير محل أثرن من الاعراب فانه لا جائز أن يكون الجر لعدم دخوله الافعال ولا جائز أن يكون غيره لعدم وجوده اذ الفرض أنه معطوف على مجرور فقط الا أن يقال محل قولهم الجر لا يدخل الافعال اذا كان ذلك على سبيل الاستقلال اما على سبيل التبع كما هنا فيدخل (فان قلت) صرحوا بأن الجملة الفعلية تقع في محل جر فلم لا تكون جملة فأثرن في محل جر (قلت) الفرض أن المعطوف الفعل وحده كما صرحوا به لا الجملة بأسرها اه دنوشري وأجاب الاسقاطي بأن الذي يظهر أن أثرن لا محل له من الاعراب لعطفه على ما لا محل له وهو صلة أل وما فيها من اعراب ليس بطريق الاصالة حتى يراعى في الفعل المعطوف بل بطريق العارية من أل الموصولة لكونها على صورة الحرف نقلوا اعرابها الى صلتها فجاز أن يعطف عليها ما لا محل له نظرا لأصلها (قوله اذ المعطوف في المثال الاول في تأويل المعطوف عليه) أي لان صافات حال والاصل في الحال الافراد فيقبضن مؤول بقابضات وهذا على سبيل الاولوية اذ يجوز كون المؤول هو المعطوف عليه وكذا يقال في نظائره وفي الكلام حذف مضاف أي في تأويل مثل المعطوف عليه وكذا يقال فيما بعده (قوله وفي الثاني بالعكس) أي لان المعطوف عليه صلة

بشرط اتحاد زمانيهما
سواء اتحد نوعهما نحو
لنحيي به بلدة ميتا ونسقيه
وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم
أجوركم ولا يسألكم
أموالكم أم اختلفا نحو
قوله تعالى يقدم قومه يوم
القيامة فأوردهم النار
تبارك الذي ان شاء جعل
لك خيرا من ذلك جنات
تجري الآية (واعطف على
اسم شبه فعل فعلا)
نحو صافات ويقبضن
فالمغيرات صبحا فأثرن لاتحاد
جنس المتعاطفين في
التأويل اذ المعطوف في
المثال الاول في تأويل
المعطوف عليه وفي الثاني
بالعكس (وعكسا استعمل
تجده سهلا)

كقوله * أم صبي قد حبا أو دارج * وقوله يقصد في أسوقها وجائر * وجعل منه الناظم يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي وقدّر الزمخشري عطف مخرج على فالق وجعل ابن الناظم تبعا لاصله المعطوف في البيتين في تأويل المعطوف عليه والذي يظهر عكسه لان المعطوف عليه وقع نعتا والأصل فيه أن يكون اسما

﴿خاتمة﴾ في مسائل متفرقة * الاولى يشترط لصحة العطف صلاحية المعطوف أو ما هو بمعناه لمباشرة العامل فالاول نحو قام زيد وعمرو والثاني نحو قام زيد وأنا فانه لا يصلح قام أنا ولكن يصلح قمت والتاء بمعنى أنا فان لم يصلح هو أو ما هو بمعناه لمباشرة العامل اضمر له عامل يلائمه وجعل من عطف الجمل وذلك كالمعطوف على الضمير المرفوع بالمضارع ذي الهمزة أو النون أو تاء المخاطب أو بفعل الامر نحو أقوم أنا وزيد ونقوم نحن وزيد وتقوم أنت وزيد واسكن أنت وزوجك الجنة أي وليسكن زوجك وكذلك باقيها وكذلك المضارع المفتتح بتاء التأنيث نحو لا تضارّ والدة بولدها ولا مولود له بولده قال ذلك الناظم قال الشيخ أبو حيان وما ذهب اليه مخالف لما تضافرت عليه نصوص النحويين والعربيين من أن زوجك معطوف على الضمير المستكن في اسكن المؤكد بأنت * الثانية لا يشترط في صحة العطف صحة وقوع المعطوف موقع المعطوف عليه لصحة قام زيد وأنا وامتناع قام أنا وزيد * الثالثة لا يشترط صحة تقدير العامل بعد العاطف لصحة اختصم زيد وعمرو وامتناع اختصم زيد واختصم عمرو * الرابعة في عطف الخبر على الانشاء وعكسه خلاف منعه البيانيون والناظم في شرح باب المفعول معه من كتاب التسهيل وابن عصفور في شرح الايضاح ونقله عن الاكثرين

وحقها) أن تكون جملة فالمغيرات مؤوّل باللاتي أغرن (قوله أم صبي الخ) صدره يا رب بيضاء من العواهج * جمع عوهج وهو الطويل العنق من الظباء والنعام والنوق والمراد هنا المرأة التامة الخلق ويجوز في أم الجر عطف بيان لبيضاء باعتبار اللفظ والرفع عطف بيان لبيضاء باعتبار المحل أو خبر لمحذوف والنصب بتقدير أمدح والمؤول هو الاول لانه وصف والاصل فيه الافراد على ما ارتضاه الشارح بعد وسيأتي ما فيه والدارج المقارب بين خطاه وقد يشكل جر دارج مع عطفه على الفعل وحده الا أن ينزل منزلة العطف على الجملة (قوله يقصد الخ) صدره بات يعشيها بعضب باتر * ضمير يعشيها للمرأة لانه في وصف رجل يعاقب امرأته بالعضب الباتر أي السيف القاطع ويقصد من القصد ضد الجور في محل جر صفة ثانية لعضب في تأويل قاصد لانه وصف والاصل فيه الافراد وجعله العيني حالا وردّه بجر المعطوف والأسوق جمع ساق (قوله والذي يظهر عكسه الخ) أقول هذا انما يتم في البيت الثاني أما في الاول فلا لان ما علل به معارض بوجوده في الاول بل وجودها فيه أقوى مما علل به لانها تبعد كون الفعل في تأويل الاسم فالوجه أن المؤول في البيت الاول الثاني وفي الثاني الاول فعليك بالانصاف (قوله فانه لا يصلح قام أنا) أي هذا التركيب بعينه فلا يرد أنه يصلح أن يقال انما قام انا فانا قد باشرت العامل (قوله من أن زوجك معطوف على الضمير المستكن في اسكن) أي ويغتفر في الثواني ما لا يغتفر في الاوائل وكذا يقال في بقية الامثلة المتقدمة والبدل أيضا على هذين القولين نحو ادخلوا أولكم وآخركم فيقدر عامل على الاول ويكون من ابدال الجمل بعضها من بعض ولا يحتاج اليه على الثاني (قوله لا يشترط في صحة العطف صحة وقوع المعطوف) أي بنفسه وهذا مستفاد من قوله في المسئلة الاولى أو ما هو بمعناه فانه يفيد أنه لا يشترط صحة وقوعه بنفسه هكذا ينبغي تقرير الاعتراض لا كما قرره البعض (قوله منعه البيانيون) قال السيد منع البيانيين انما هو في الجمل التي لا محل لها بخلاف التي لها محل فان ذلك جائز فيها وكفى حجة قاطعة على جوازه قوله تعالى وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل وليس مختصا بالجمل المحكية بالقول

وأجازه الصفار تلميذ ابن عصفور وجماعة مستدلين بنحو وبشر الذين آمنوا في سورة البقرة وبشر المؤمنين في سورة الصف قال أبو حيان وأجاز سيبويه جاءني زيد ومن عمرو العاقلان على أن يكون العاقلان خبرا لمحذوف ويؤيده قوله وان شفائي عبرة مهراقة وهل عند رسم دارس من معوّل * وقوله * تناغي

اذ لا يشك من له مسكة في حسن قولك زيد أبوه صالح وما أفسقه ووجه الجواز أن الجمل التي لها محل واقعة موقع المفردات فليست النسب بين أجزائها مقصودة بالذات فلا التفات الى اختلاف تلك النسب بالخبرية والانشائية بخلاف مالا محل لها اه شمني (قوله وأجازه الصفار الخ) قال البهاء السبكي أهل البيان متفقون على منعه وكثير من النحاة جوّزه ولا خلاف بين الفريقين لانه عند مجوّزه يجوزه لغة ولا يجوزه بلاغة اه شمني وفيه عندي نظر وان أقرّه شيخنا والبعض لان عدم جوازه بلاغة عند المجوّزين ينافيه استدلالهم على جوازه بالآيتين فافهم (قوله بنحو وبشر الخ) أي لانه معطوف على أعدّت للكافرين وهو خبر * وأجيب بأن الكلام منظور فيه الى المعنى فكأنه قيل والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات فبشرهم بذلك (قوله وبشر المؤمنين في سورة الصف) أي لانه معطوف على نصر من الله وفتح قريب وهو خبر * وأجيب بأن بشر معطوف على تؤمنون بمعنى آمنوا ولا يقدح في ذلك تخالف الفاعلين بالافراد وعدمه لانك تقول قوموا واقعد يازيد (قوله على أن يكون العاقلان خبر المحذوف) أي لا على الاتباع لعدم شرطه من اتحاد المعنى والعمل كما مر وعن الرضي منع جمع النعتين اتباعا وقطعا في مثل هذا كما في سم ثم رأيت ما يؤيده في المغني وعبارته وأما مانقله أبو حيان عن سيبويه فغلط عليه وانما قال واعلم أنه لا يجوز من عبد الله وهذا زيد الرجلين الصالحين رفعت أو نصبت لانك لا تثني الا من أثبته وعلمته ولا يجوز أن تخلط من تعلم ولا من تعلم فتجعلهما بمنزلة واحدة وقال الصفار لما منعها سيبويه من جهة النعت علم أن زوال النعت يصححها فتصرف أبو حيان في كلام الصفار فوهم فيه ولا حجة فيما ذكر الصفار اذ قد يكون للشيء مانعان ويقتصر على ذكر أحدهما لانه الذي اقتضاه المقام اه والذي أوقع أبا حيان في الغلط توهمه أن مراد الصفار النعت الصناعي الذي هو تابع فصحح المسئلة بجعل الوصف خبر مبتدا محذوف وهذا غلط ظاهر فان سيبويه مصرح بامتناع المسئلة مع الوصف المقطوع حيث قال رفعت أو نصبت وانما مراد الصفار أن الوصف اذا زال بالكلية بأن قيل من عبد الله وهذا زيد كان التركيب جائزا لفقد ما بنى سيبويه عليه المنع فثبت حينئذ جواز عطف الخبر على الانشاء وجوابه قول المغني ولا حجة الخ قاله الدماميني (قوله عبرة) بالفتح الدمع مهراقة بفتح الهاء التي زادوها على غير قياس أي مراقة والرسم الاثر والدارس المنمحي والمعوّل مصدر ميمي بمعنى التعويل أي البكاء برفع صوت أو اسم مكان أو اسم مفعول محذوف الصلة من عوّلت على فلان اعتمدت عليه كذا في الشمني وبه يعرف مافي كلام البعض وبحث في الاستشهاد بالبيت بأن الاستفهام فيه انكاري فهو خبر معنى وحينئذ لا شاهد فيه (قوله تناغي

غزالا عنـ ذدارابن عامر * وكحـل أماقيك الحسان باثمـد * الخامسة في عطف الجملة الاسمية على الفعلية وبالعكس ثلاثة أقوال أحدها الجواز مطلقا وهو المفهوم من قول النحويين في نحو قام زيد وعمرو أكرمته ان نصب عمرو أرجح لان تناسب الجملتين أولى من تخالفهما والثاني المنع مطلقا والثالث لابي علي يجوز في الواو فقط * السادسة في العطف عـلى معمولي عاملين أجمعوا عـلى جواز العطف على معمولي عامل واحد نحو ان زيدا ذاهب وعمرا جالس وعلى معمولات عامل واحد نحو أعـلم زيد عمرا بكرا جالسا وأبو بكر خالدا سعيدا منطلقا وعلى منـع العطف عـلى معمول أكثر من عامـلين نحو ان زيدا ضارب أبوه لعمرو وأخاك غـلامه بكر وأما معمولا عاملين فان لم يكن أحدهما جارا فقال الناظم ه ممتنع اجماعا نحو كان آكلا طعامك عمرو وتمرك بكر وليس كذلك بل نقـل الفارسي الجواز مطلقا عن جماعـة قيـل منهـم الاخفش وان كان أحدهما جارا فان كان مؤخرا نحـو زيد في الدار والحجرة عمرو أو وعمرو الحجرة فنقـل المهدوي أنه ممتنع اجماعا وليس كذلك بـل هو جائز عنـد من ذكرنا وان كان الجار مقدما نحو في الدار زيد والحجرة عمرو أو وعمرو الحجرة فالمشهور عن سيبويه المنـع وبه قال المبرد وابن السراج وهشام وعن الاخفش الاجازة وبه قال الكسائي والفراء والزجاج وفصـل قوم منهم الاعلم فقالوا ان ولي المخفوض العاطف جاز والا امتنع والله أعلم

غزالا) التاء للخطاب أي تكامه بما يسره والأماقي جمع موق وهو طرف العين مما يلي الانف واللحاظ بفتح اللام طرفها مما يلي الأذن والاثمـد بكسر الهـمزة والميم حجر يكتحل به وقد يقال كحل معطوف على أمر مقـدر يدل عليه المعنى أي فافعل كذا وكحل الخ وحينئذ لا شاهد فيه (قوله مطلقا) أي بالواو وغيرها (قوله على معمول أكثر من عاملين) اضافة معمول الى أكثر جنسـية بدليل المثال فان فيه العطف على ثلاث معـمولات لثلاثة عوامل (قوله وأما معمولا عاملين الخ) الاصح في هذه المسـئلة ما ذهب اليه سيبويه من المنع مطلقا لقيام العاطف مقـام العامل والحرف الواحد لا يقوى على قيامه مقام عامـلين لضعفه وما أوهـم ذلك يؤول بتقدير عامل بعد العاطف فيكون امامن عطف الجمل كما في قولهم في الدار زيد والحجرة عمرو أو من عطف المفردات لكن لا من العطف على معمولي عاملين بل على معمولي عامل واحـد كما في ما كل سوداء تمرة ولا بيضاء شحمة بنصب تمـرة وشحمة بقي أنهم لم يتعرضوا للعطف على معمولات عاملين نحو ان زيدا ضارب عمرا وبكرا قاتل خالدا ونحو ان زيدا ضارب أبوه عمرا وأخاك غـلامه بكرا والظاهر أنه كالعطف على معـمولي عاملين فتأمل (فائدة) قال الرضي كل ضمـير راجع الى المعطوف بالواو وحتى مع المعطوف عليه يطابقهـما مطلقا نحو زيد وعمرو جاآني ومات الناس حتى الانبياء وفنوا فالضمـير للمعطوف والمعطوف عليـه وأما قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فالضمير للكنوز لدلالة يكنزون عـلى الكنوز وقوله والله ورسوله أحق أن يرضوه أي يرضـوا أحدهما لان ارضاء أحدهما ارضاء للآخر ونحو زيد وعمرو قام على حذف الخـبر من الاول لدلالة خبر الثاني أو العكس ويجوز تخريج الآية الثانية على هذا الوجه باحتماليه ويجوز تقديم الخبر نحو زيد قام وعمرو على الحـذف من الثاني لدلالة خبر الاول وفي الموضعين ليس المبتدأ وحده عطفا على المبتدا اذ لو كان كذلك لقيل قاما وأما الفاء وثم فان كان الضمير في الخبر عن المعطوف بهما مع المعطوف عليه فقال بعضهم يجب حذف الخبر من أحدهـما نحو زيد فعمرو قام وزيد ثم عمرو قام ويجوز تقديم الخـبر على الحـذف من الثاني نحو زيد قام فعـمرو أو ثم عمرو وقالوا ولا تجوز المطابقة لان تفاوتهـما بالترتيب يمنع اشتراكهـما في الضمـير وأجاز الباقون مطابقة الضمير وهو الحق نحو زيد ثم عمرو قاما اذ الاشـتراك في الضمير لا يدل على

انتفاء الترتيب حتى يناقض الفاء وثم اذ يقال قام الرجلان مع ترتبهما والاضمار كالاظهار في هذا وان لم يكن الضمير في الخبر وجبت المطابقة اتفاقا نحو جاءني زيد فعمرو وقمت لهما وجاءني زيد ثم عمرو وهما صديقان وأما لا وبل وأو وأم واما ولكن فمطابقة الضمير معها وعدمها بحسب قصد المتكلم فان قصدت أحدهما وذلك واجب في الاخبار وجب افراد الضمير نحو زيد لا عمرو جاءني وزيد بل عمرو قام وأزيد أم عمرو أتاك وزيد أو هند جاءني اذ المعنى أحدهما جاءني ويغلب المذكر كما رأيت وتقول في غير الاخبار جاءني اما زيد واما عمرو فأكرمته وأزيداً ضربت أم عمراً فأوجعته وماجاءني زيد لكن عمرو فأكرمته وان قصدتهما معاوجبت المطابقة نحو زيد لا عمرو جاءني مع أني دعوتهما وزيداً وعمرو جاءني وقد ذهبت اليهما قال تعالى ان يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما وليست أو بمعنى الواو كما قيل والمعنى ان يكن غنيا أو فقيرا فلا بأس فان الله أولى بالغني والفقير لكن يجوز في أو التي للاباحة المطابقة وان كان المراد أحدهما نحو جالس الحسن أو ابن سيرين وباحثهما لانها لجواز الجمع بين الامرين تشبه الواو اه ملخصا

﴿البدل﴾

(قوله التابع الخ) هذا معنى البدل اصطلاحا وأما معناه لغة فالعوض قال بعضهم كيف يستقيم للناظم تعريف البدل بحد جامع مانع مع قوله في عطف البيان وصالحا لبدلية يرى * أجيب بأن جواز الامرين باعتبار قصدين فان قصد بالحكم الاول وجعل الثاني بيانا له فهو عطف البيان وان قصد به الثاني وجعل الاول كالتوطئة له فهو البدل وحاصل الجواب أن الحيثية ملحوظة في تعريف كل منهما (قوله المقصود) أي وحده دون المتبوع هذا هو المناسب لاخراج الشارح به ماعطف نسقا بغير بل ولكن بعد الاثبات مما قصد فيه التابع والمتبوع معا فان قلت يخرج عن ذلك بدل البداء لان متبوعه أيضا مقصود كما يأتي قلت المراد المقصود قصدا مستمرا ومتبوع بدل البداء وان قصد أولا لكن صار بالابدال كالمسكوت عنه فقصده لم يستمر وبما قررناه يعلم مافي كلام البعض (قوله بالحكم) أي المنسوب الى متبوعه نفيا أو اثباتا اه تصريح (قوله بلا واسطة) المراد بها حرف العطف والا فالبدل من المجرور قد يكون بواسطة نحو لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله اه زكريا ونحو تكون لنا عيدا لاولنا وآخرنا (قوله بالترجمة) أي عن المراد بالمبدل منه والتبيين له قال البعض وهو مبني على أن عطف البيان هو البدل اه والظاهر أن هذا البناء غير لازم لان البدل لا يخلو عن بيان وايضاح وان لم يكن المقصود منه بالذات ذلك فتأمل

وقوله

﴿البدل﴾

(التابع المقصود بالحكم بلا * واسطة هو المسمى) في اصطلاح البصريين (بدلا) وأما الكوفيون فقال الاخفش يسمونه بالترجمة والتبيين وقال ابن كيسان يسمونه بالتكرير فالتابع جنس والمقصود بالحكم

وقوله بالتكرير أى المراد من المبدل منه ولا يخفى أن هذه الاسماء الثلاثة لا تظهر فى البدل المباين فافهم (قوله يخرج النعت والتوكيد وعطف البيان) فانها ليست مقصودة بالحكم وانما هى مكملات للمقصود بالحكم (قوله وعطف النسق الخ) قال فى التوضيح وأما النسق فثلاثة أنواع * أحدها ما ليس مقصودا بالحكم كجاء زيد لا عمرو وما جاء زيد بل عمرو أو لكن عمرو فالثانى ليس بمقصود فى الامثلة الثلاثة أما الاول فواضح لان الحكم السابق منفى عنه وأما الأخيران فلأن الحكم السابق هو نفى المجيء والمقصود به انما هو الاول * النوع الثانى ما هو مقصود بالحكم هو وما قبله فيصدق عليه أنه مقصود بالحكم لا أنه المقصود بالحكم وذلك كالمعطوف بالواو نحو جاء زيد وعمرو وما جاء زيد ولا عمرو وهذان النوعان خارجان بما يخرج به النعت والتوكيد والبيان وهو الفصل الاول النوع الثالث ما هو مقصود بالحكم دون ما قبله وهذا هو المعطوف ببل بعد الاثبات نحو جاءنى زيد بل عمرو وهذا النوع خارج بقولنا بلا واسطة اه (قوله ولكن بعد الاثبات) صريح فى أن لكن تعطف بعد الاثبات والذى تقدم أنها لا تعطف الا بعد النفى أو النهى نعم تقدم أنها تعطف بعد الاثبات على رأى الكوفيين فيمكن أنه جرى هنا على مذهبهم (قوله مطابقا) مفعول ثان ايلقى مقدم عليه والأول جعل نائب فاعله (قوله أو بعضا) شرط صحته صحة الاستغناء عنه بالمبدل منه فيجوز جدع زيد أنفه ولا يجوز قطع زيد أنفه لانه لا يقال قطع زيد على معنى قطع أنفه اه دمامينى قال شيخنا ومثله فى ذلك بدل الاشتمال كما يأتى فعلى هذا لا بد فى كل من بدل البعض وبدل الاشتمال من دلالة ما قبله عليه اه أى اجمالا كما يأتى وقد يتوقف فى عدم جواز قطع زيد فان غاية أمره الاجمال وهو من مقاصد البلغاء وأى فرق بين قطع زيد أنفه وأكلت الرغيف ثلثه فتأمل (قوله أو ما يشتمل) بالبناء للفاعل وعليه متعلق به أى أو بدلا يشتمل على المبدل منه أو المعنى أو بدلا يشتمل هو أى المبدل منه عليه أو المعنى أو بدلا يشتمل هو أى العامل عليه فكلامه محتمل للمذاهب الثلاثة الآتية فى كلام الشارح كذا قال البعض وفيه أنه يلزم على الاخيرين جريان الصلة على غير ما هى له مع خوف اللبس فتدبر (قوله أو كمعطوف ببل) أى بعد الاثبات وهذا التشبيه انما يتم فى بدل الاضراب دون بدلى الغلط والنسيان لان بدل الاضراب هو المشارك للمعطوف ببل فى قصد المتبوع أولا قصدا صحيحا ثم الاضراب عنه الى التابع بخلاف بدلى الغلط والنسيان كما ستعرفه الا أن يقال التشبيه فى مجرد كون الثانى مباينا للاول بمعنى أنه ليس عينه ولا بعضه ولا مشتملا عليه (قوله مما يطابق معناه) أى يطابق معناه معناه ففيل ضمير يطابق مضاف مقدر والمراد المطابقة بحسب الماصدق بأن يكون

يخرج النعت والتوكيد وعطف البيان وعطف النسق سوى المعطوف ببل ولكن بعد الاثبات و بلا واسطة يخرج المعطوف بهما بعده (مطابقا أو بعضا أو ما يشتمل * عليه يلفى أو كمعطوف ببل) أى يجيء البدل على أربعة أنواع * الاول بدل كل من كل وهو بدل الشيء مما يطابق معناه نحو اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين وسماه الناظم البدل المطابق لوقوعه فى اسم الله تعالى نحو الى صراط العزيز الحميد الله

البدل والمبدل منه واقعين على ذات واحدة فلا يرد أنهما كثيرا ما يتغايران بحسب المفهوم نحو جاءز يد أخوك ثم التغاير الذى تقتضيه المطابقة ظاهران اختلفا مفهوما والاجعل التغاير باعتبار اللفظ وبهذا يعرف ما فى كلام البعض (قوله فى قراءة الجر) أما فى قراءة الرفع فالاسم مبتدأ خبره الموصول بعده أو خبر مبتدا محذوف أى هو الله اه غزى (قوله وذلك) أى المذكور من الاجزاء أو التجزى المفهوم من قوله ذى أجزاء ممتنع هنا أى فى اسم الله تعالى لان مسماه لا يقبل التجزى (قوله قليلا) أى بالنسبة للبعض المتروك وكذا يقال فيما بعده أما بالنسبة للمبدل منه فقليل أبدا (قوله ولا بد من اتصاله بضمير الخ) بخلاف البدل المطابق فانه لا يحتاج لرابط لكونه نفس المبدل منه فى المعنى كما أن الجملة التى هى نفس المبتدا فى المعنى لا تحتاج لرابط هذا وقال المصنف فى شرح كافيته اشترط أكثر النحويين مصاحبة بدل البعض والاشتمال لضمير عائد على المبدل منه والصحيح عدم اشتراطه لكن وجوده أكثر اه وصحح غيره ماذكره الشارح من الاشتراط فى البدلين (قوله ثم عموا الخ) قال حفيد الموضح ان جعلت كثير ابدلا من الضميرين المتصلين أعنى الواو يلزم منه توارد عاملين على معمول واحد وان جعلته بدلا من أحدهما وبدل الآخر محذوف فهو متوقف على جواز حذف البدل اه وأجاب المصرح بأن كثيرا بدل من الواو الاولى فقط والثانية عائدة على كثير لانه مقدم رتبة والاصل والله أعلم ثم عموا كثير منهم وصموا ويلزم عليه الفصل بين البدل والمبدل منه بأجنبى وهو ممنوع فتأمل (قوله نحو ولله على الناس الخ) أى بناء على أن من استطاع بدل من الناس وتقدم ما فيه مع بيان أوجه أخرى فى باب اعمال المصدر (قوله وهو بدل شئ من شئ يشتمل عامله على معناه بطريق الاجمال كأعجبنى زيد علمه أو حسنه أو كلامه وسرق زيد ثوبه أو فرسه) كذا فى نسخ وعليها كتب شيخنا وغيره وفى نسخ أخرى وهو ما دل على معنى اشتمل عليه متبوعه أو دل على ما استلزم معنى اشتمل عليه متبوعه فالاول كأعجبنى زيد علمه أو حسنه أو كلامه والثانى نحو سرق زيد ثوبه أو فرسه وكتب عليها سم ما نصه لعل المراد أن الثوب دل على الملبوس المستلزم للبس الذى اشتمل عليه المتبوع والفرس دل على المركوب المستلزم للركوب المشتمل عليه المتبوع ثم التمثيل بسرق زيد ثوبه لبدل الاشتمال يقتضى حسن الاقتصار على المبدل منه لان ذلك شرط فى صحته اه (قوله يشتمل عامله على معناه الخ) أى يدل عليه دلالة اجمالية لكونه لا يناسب نسبته الى ذات المبدل منه ففى قولك أعجبنى زيد علمه الاعجاب لا يناسب نسبته الى ذات زيد التى هى مجموع لحم وعظم ودم فيفهم السامع أن المتكلم قصد نسبته الى صفة من صفاته كعلمه أو حسنه وفى قولك سرق

فى قراءة الجر وانما يطلق كل على ذى أجزاء وذلك ممتنع هنا * والثانى بدل بعض من كل وهو بدل الجزء من كله قليلا كان ذلك الجزء أو مساويا أو أكثر نحو أكلت الرغيف ثلثه أو نصفه أو ثلثيه ولا بد من اتصاله بضمير يرجع للمبدل منه مذكور كالامثلة المذكورة وكقوله تعالى ثم عموا وصموا كثير منهم أو مقدر نحو ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا أى منهم * والثالث بدل الاشتمال وهو بدل شئ من شئ يشتمل عامله على معناه بطريق الاجمال كأعجبنى زيد علمه أو حسنه أو كلامه وسرق زيد ثوبه أو فرسه وأمره فى الضمير كأمر بدل البعض كمثال المذكور ما تقدم من الامثلة ومثله قوله تعالى يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه ومثال المقدر

زيد ثوبه انما يفهم السامع أن المتكلم قصد نسبته الى شئ يتعلق به كثوبه أو فرسه فقد دل العامل المنسوب الى المبدل منه في الظاهر على ذلك البدل اجمالا هذا هو المراد بالاشتمال كما حققه سعد الدين و يرد عليه أنه لا يطرد لان بعض صور بدل الاشتمال قد لا يدل العامل فيه على البدل الدلالة المذكورة كما في قتل أصحاب الاخدود النار بناء على أن النار بدل اشتمال من الاخدود كما سيذكره الشارح وقال ابن غازى معنى اشتمال العامل على البدل أن معنى العامل متعلق بالبدل وان تعلق في اللفظ بغيره وأورد عليه أن بدل البعض كذلك فيلزم أن يسمى بدل اشتمال وقد يقال وجه التسمية لا يوجبها بقى ههنا بحث وهو أن الدلالة على بدل الاشتمال بما سبقه اجمالية كما مر ولا يجوز أن تكون على التعيين على ما نقله الدمامينى عن المبرد وعبارته لا نقول من بدل الاشتمال قتل الامير سيافه و بنى الوزير وكلاؤه لان شرط بدل الاشتمال أن لا يستفاد مما قبله معينا بل تبقى النفس مع ذكر ما قبله متشوقة الى بيان الاجمال الذى فيه وهنا الاول غير مجمل اذ يستفاد عرفا من قولك قتل الامير أن القاتل سيافه وكذا في أمثاله فلا يجوز مثل هذا الابدال أصلا اه فعلى هذا يشكل هذا التابع من أى التوابع فتأمل وعلم مما مر مانقله أيضا الدمامينى عن المبرد من أن نحو ضربت زيدا عبده ليس بدل اشتمال بل بدل غلط لان ماقبل البدل لا يدل عليه لان ضربت زيدا مفيد بغير احتياج الى شئ آخر لمناسبة العامل المبدل منه (قوله قتل أصحاب الاخدود) هو شق في الارض و أصحابه ثلاثة شق كل واحد منهم شقا عظيما في الارض وملأه نارا وقالوا من لم يكفر ألقى فيه ومن كفر ترك اه تصريح ومنه يؤخذ أن أل في الاخدود للجنس لان الاخاديد ثلاثة لا واحد (قوله وقيل الاصل ناره الخ) وقيل أراد بالاخدود النار مجاز الاشتماله عليها وقيل النار على حذف مضاف أى أخدود النار والبدل على هذين بدل كل وقيل النار بدل اضراب أفاده زكريا (قوله وذا للاضراب الخ) أى انسب هذا البدل الشبيه بالمعطوف ببل للاضراب كأن تقول بدل اضراب ان صحب البدل قصد المتبوع أى قصدا صحيحا كما قاله سم (قوله ودون قصد) منصوب على الظرفية لمحذوف أى وان وقع دون قصد أى دون قصد صحيح بأن لا يقصد أصلا بل يسبق اليه اللسان أو يقصد ثم يتبين فساد قصده كما قاله سم وغلط خبر مبتدا محذوف على حذف مضاف أى فهو بدل غلط والهاء عائدة على البدل وسلب في موضع الصفة لغلط بمعنى بدل الغلط ونائب فاعله ضمير يعود للحكم المفهوم من السياق أى سلب ببدل الغلط الحكم عن الاول وأثبت للثانى وجرى على هذا المرادى و يصح رجوع الضمير للغلط بمعنى الخطأ أى رفع بهذا البدل الغلط في نسبة الحكم للاول والصفة على الاحتمال الاول

قوله تعالى قتل أصحاب الاخدود النار أى النار فيه وقيل الاصل ناره ثم نابت أل عن الضمير والرابع البدل المباين وهو ثلاثة أقسام أشار اليها بقوله (وذا للاضراب اعز ان قصدا صحب * وذون قصد غلط به سلب) أى تنشأ أقسام هذا النوع الاخير من كون المبدل منه قصد أولا

لأن البدل لابدّ أن يكون مقصودا كما عرفت فى حدّ البدل فالمبدل منه ان لم يكن مقصودا البتة وانما سبق اللسان اليه فهو بدل الغلط أى بدل سببه الغلط لانه بدل عن اللفظ الذى هو غلط لا أنه نفسه غلط وان كان مقصودا فان تبين بعد ذكره فساد قصده فبدل نسيان أى بدل شئ ذكر نسيانا وقد ظهر أن الغلط متعلق باللسان والنسيان متعلق بالجنان والناظم وكثير من النحويين لم يفرقوا بينهما فسموا النوعين بدل غلط وان كان قصد كل واحد من المبدل منه والبدل صحيحا فبدل الاضراب ويسمى أيضا بدل البداء ثم أشار الى أمثلة الانواع الاربعة على الترتيب بقوله (كزره خالدا وقبله اليدا * واعرفه حقه وخذ نبلا مدى) فخالدا بدل كل من كل واليدا بدل بعض وحقه بدل اشتمال ومدى يحتمل الاقسام الثلاثة المذكورة وذلك باختلاف التقادير فان النبل اسم جمع للسهم والمدى جمع مدية وهى السكين فان كان المتكلم انما أراد الامر بأخذ المدى فسبق لسانه الى النبل فبدل غلط وان كان أراد الامر بأخذ النبل ثم بان له فساد تلك الارادة وأن الصواب الامر بأخذ المدى فبدل نسيان وان كان أراد الاول ثم أضرب عنه الى الامر بأخذ المدى وجعل الاول فى حكم المسكوت عنه فبدل اضراب وبداء والاحسن أن يؤتى فيهن ببل أكلت

(تنبيهات) الاول زاد بعضهم بدل كل من بعض كقوله كأنى غداة البين يوم تحملوا * لدى سمرات الحى ناقف حنظل ونفاه الجمهور وتأولوا البيت * الثانى ردّ السهيلى رحمه الله تعالى بدل البعض وبدل الاشتمال الى بدل الكل فقال العرب تتكلم بالعام وتريد الخاص وتحذف المضاف وتنويه فاذا قلت أكلت الرغيف ثلثه انما تريد أكلت بعض الرغيف ثم بينت ذلك البعض

جارية على غير ماهى له بخلافها على الثانى والاقرب عليه أن غلط مبتدأ وسلب خبره فتأمل (قوله لان البدل الخ) علة لمحذوف أى لا من كون البدل مقصودا أولا لان البدل الخ (قوله أى بدل سببه الغلط) أى بذكر الاول فالاضافة فى بدل الغلط من اضافة المسبب الى السبب وان كانت فى بدل الكل وبدل البعض للبيان وقوله لا أنه نفسه غلط أى كما يتوهم من قولهم بدل الكل وبدل البعض (قوله بدل البداء) بفتح الموحدة والدال المهملة مع المدّ أى الظهور سمى بذلك لان المتكلم بداله ذكره بعد ذكر الاول قصدا (قوله اليدا) بدل بعض من الضمير والضمير الواجب فى بدل البعض مقدر أى اليد منه أو الاصل يده ثم نابت أل عن الضمير على القولين المتقدمين (قوله وذلك) أى احتمال الاقسام الثلاثة (قوله فان النبل الخ) محط بيان التقادير المختلفة قوله فان كان المتكلم الخ وانما قدم قوله فان النبل الخ لتوقف اختلاف التقادير على تغاير النبل والمدى (قوله جمع مدية) بضم الميم وقد تكسر نقله شيخنا عن الشارح والظاهر أن جمع مكسورة الميم بالكسر (قوله وهى السكين) قيد غيره بالعظيمة (قوله والاحسن أن يؤتى فيهن) أى فى أوجه المثال المتقدمة ببل لئلا يتوهم أن المتكلم أراد الصفة أى نبلا حادّا كما يقال رأيت رجلا حمارا أى بليدا كما فى التصريح ومعلوم أنه اذا أتى فيهن ببل خرج مدى عن كونه بدلا وصار عطف نسق (قوله كأنى غداة البين الخ) الغداة أول النهار والبين الفراق وتحملوا ترحلوا والسمرات بفتح السين المهملة وضم الميم جمع سمرة وهى شجرة الطلح وناقف الحنظل بنون ثم قاف ففاء من يخرج حب الحنظل أراد أنه فى تلك الغداة دمعت عينه كثيرا كما تدمع عين ناقف الحنظل لحرارته (قوله وتأولوا البيت) بان اليوم بمعنى الوقت فهو من بدل الكل (قوله العرب تتكلم بالعام وتريد الخاص) أى على طريق المجاز المرسل ومراده بالعام والخاص ما يشمل الكل والجزء وهذا اشارة الى ردّ بدل البعض الى بدل الكل وقوله وتحذف المضاف وتنويه أى على طريق المجاز بالحذف وهذا اشارة الى ردّ بدل البعض وبدل الاشتمال الى بدل الكل وقوله فاذا قلت الخ راجع للوجهين قبله وقوله انما تريد

(قوله وقد تكسر الخ هى مثلثة الميم وتجمع على مدى ومدى بالضم والكسر اه

وبدل المصدر من الاسم انما هو في الحقيقة من صفة مضافة الى ذلك الاسم * الثالث اختلف في المشتمل في بدل الاشتمال فقيل هو الاول وقيل الثاني وقيل العامل وكلامه هنا يحتمل الاولين وذهب في التسهيل الى الاول (الرابع) ردّ المبرد وغيره بدل الغلط وقال لا يوجد في كلام العرب نظما ولا نثرا وزعم قوم منهم ابن السيد أنه وجد في كلام العرب كقول ذي الرمة

لمياء في شفتيها حوة لعس

فاللعس بدل غلط لان الحوة السواد واللعس سواد يشوبه حمرة وذكر بيتين آخرين ولا حجة له فيما ذكره لامكان تأويله * الخامس قد فهم من كون البدل تابعا أنه يوافق متبوعه في الاعراب وأما موافقته اياه في الافراد والتذكير والتنكير وفروعها فلم يتعرض لها هنا وفيه تفصيل أما التنكير وفرعه وهو التعريف فلا يلزم موافقته لمتبوعه فيهما بل تبدل المعرفة من المعرفة نحو الى صراط العزيز الحميد الله في قراءة الجر والنكرة من النكرة نحو ان للمتقين مفازا حدائق وأعنابا والمعرفة من النكرة نحو وانك لتهدي الى صراط مستقيم صراط الله والنكرة من المعرفة نحو لنسفعا

أكلت بعض الرغيف أي على وجه اطلاق اسم الكل وارادة الجزء مجازا مرسلا أو على وجه تقدير المضاف مجازا بالحذف وقوله وبدل المصدر الخ راجع لقوله ويحذف الخ فان قلت كلام السهيلي على الوجه المذكور يقتضي أن رد بدل الاشتمال لا يكون على طريق المجاز المرسل مع أنه لا مانع منه بأن يطلق اسم المحل ويراد الحال فيه وهو واضح قلت المجاز المرسل المذكور في رد بدل الاشتمال لا يطرد لانه وان تأتى في نحو نفعني زيد علمه لا يتأتى في نحو سرق زيد فرسه (قوله وبدل المصدر) أي سواء كان باقيا على مصدريته أو مرادا منه غير معناه المصدري كالعلم في نفعني زيد علمه اذ الظاهر أنه بمعنى معلومه واقتصر على المصدر لانه الغالب في بدل الاشتمال والا فقد يكون غير مصدر كما في سرق زيد ثوبه أو فرسه (قوله من صفة) أي من هذا اللفظ كما قاله شيخنا فاضافة بالنصب على الحال والمراد هذا اللفظ وما في معناه كوصف وحال فاذا قلت أعجبني زيد علمه انما تريد أعجبني صفة زيد فبينت بقولك علمه تلك الصفة المحذوفة (قوله اختلف في المشتمل الخ) قال البعض الظاهر أن المراد بالاشتمال مطلق التعلق والارتباط والا لم يتأت الاطراد في شيء من الاقوال اهـ وفيه أن الاشتمال بالمعنى المذكور يوجد في بدل البعض وبدل الكل الا أن يقال وجه التسمية لا يوجبها فتأمل وانحط كلامه في التصريح على ان الراجح الثالث واختاره الموضح وتقدم الكلام عليه (قوله يحتمل الاولين) ظاهره أنه لا يحتمل الثالث كاحتماله لهما ولعل وجهه أن لفظ البدل يشعر بالمبدل منه اشعارا قريبا بخلاف العامل فيكون الضمير المستتر في قوله أو ما يشتمل عليه للبدل والبارز للمبدل منه الذي أشعر به لفظ البدل اشعارا قريبا أو بالعكس وظاهره أيضا أن الاحتمالين على السواء وليس كذلك كما يفيده ما أسلفناه من البحث في جعل البعض كلام المصنف محتملا للمذاهب الثلاثة (قوله لمياء) فعلاء من اللمى كالفتى وهو سمرة في باطن الشفة وهو مستحسن (قوله لامكان تأويله) كأن يقال لعس مصدر وصفت به الحوة أي حوة لعساء هذا وقد قيل كل من الحوة واللعس حمرة تضرب الى سواد وعليه فلعس بدل كل من كل فلا شاهد فيه (قوله قد فهم من كون البدل تابعا الخ) أي لما علمت سابقا من أن التابع هو المشارك لما قبله في اعرابه الحاصل والمتجدد (قوله وفيه تفصيل) أي فيما ذكر من الموافقة (قوله بل تبدل المعرفة من المعرفة الخ) محط الاضراب القسمان الاخيران وانما أتى بالقسمين الاولين تتميما للاقسام (قوله مفازا) أي مكان فوز أو فوزا وعلى هذا مشى الشارح بعد وسيأتي ما فيه وقوله وأعنابا عطف على مفازا كما في الجلالين

(قوله بالناصية) هى ناصية أبى جهل وقوله كاذبة من المجاز العقلى (قوله ككون أحدهما مصدرا) نظر فيه بان المراد المطابقة فى المعنى وهى حاصلة لان المصدر يدل على الاثنين والجماعة ورده بعضهم بأن مرادهم المطابقة فى اللفظ كما يدل عليه التعبير بالتثنية والجمع (قوله مفازا حدائق) أى فلم يقل مفاوز وفيه أن بدل الكل عين المبدل منه والذوات لا تكون نفس الحدث ويجاب بأن ذلك على حذف بدعدل (قوله أوقصد التفصيل) عطف على كون وقد يقال المطابقة حاصلة معه لان البدل ليس كل واحد من شقى التفصيل على حدته بل مجموعهما وهو مطابق ولما كان المجموع لا يمكن ظهور أثر العامل فيه وكان جعله فى أحدهما دون الآخر تحكما جعل فى كل منهما دفعا للتحكم فاندفع بحث الدمامينى بانه اذا كان مجموعهما هو البدل لما العامل فى كل واحد منهما مع أنه بمفرده غير بدل قال وهذا فى البدل كقولهم فى الخبر الرمان حلو حامض ونقل الطبلاوى عن سم أنه قال الظاهر ان المسمى بالبدل اصطلاحا هو الاول فقط وان كان البدل فى المعنى هو المجموع فليتأمل (قوله فشلت) بفتح الشين المعجمة أى بطلت حركتها (قوله ومن ضمير الحاضر) أى البارز لان ضمير الحاضر المستتر لا يبدل منه مطلقا فان ورد ما يوهم ذلك قدر للثانى فعل من جنس الفعل المذكور نحو تعجبنى جمالك ويكون من ابدال الجملة (قوله أى يجوز ابدال الظاهر الخ) بيان للمفهوم وقوله ولا يجوز الخ بيان للمنطوق وانما لم يجز ابدال الظاهر من ضمير الحاضر لعدم فائدته لان ضمير الحاضر فى غاية الوضوح (قوله ومن ضمير الغائب) أى البارز أخذا من أمثلتهم وان لم يحضرنى الآن التصريح به فلا يجوز ابدال الظاهر من ضمير الغائب المستتر فلا يقال هند أعجبتنى جمالها على الابدال كما لا يقال تعجبنى جمالك على الابدال (قوله الا ما احاطة جلا) قال البعض أى الا بدل كل أظهر احاطة وشمولا والتقييد ببدل الكل مستفاد من التعبير بالاحاطة ومن المقابلة اهـ وهو صريح فى أن ما واقعة على بدل كل ويبطله العطف الآتى فى كلام المصنف وقول الشارح أى الا اذا كان البدل بدل كل لا يدل على وقوع ما على بدل كل لاحتمال أن يكون مراده أن هذا القيد ملحوظ بعد ما والمعنى الا الظاهر الذى كان بدل كل وجلا احاطة بل هذا الاحتمال هو الظاهر الذى ينبغى حمل عبارته عليه لما عرفت فلا تغفل (قوله لأولنا وآخرنا) أى لجميعنا لان عادة العرب التعبير بالطرفين وارادة الجميع (قوله فما برحت أقدامنا الخ) قاله عبيدة بن الحرث بن عبد المطلب بن عم النبى صلى الله عليه وسلم من قصيدة قالها فى شأن يوم بدر وما جرى له يومه من قطع رجله ومبارزته هو وحمزة وعلى وهم المراد من قوله ثلاثتنا ومات رضى الله تعالى عنه بالصفراء وهم راجعون كذا فى العينى والشاهد فى ثلاثتنا فانه بدل من نا فى مكاننا وأزيروا مبنى للمجهول وضميره

بالناصية ناصية كاذبة وأما الافراد والتذكير وأضدادهما فان كان بدل كل وافق متبوعه فيها ما لم يمنع مانع من التثنية والجمع ككون أحدهما مصدرا نحو مفازا حدائق أو قصد التفصيل كقوله

وكنت كذى رجلين رجل صحيحة * ورجل رمى فيها الزمان فشلت *

وان كان غيره من أنواع البدل لم يلزم موافقته فيها (ومن ضمير الحاضر) متكلما كان أو مخاطبا (الظاهر لا * تبدله) أى يجوز ابدال الظاهر من الظاهر ومن ضمير الغائب كما ذكره فى أمثلته ولا يجوز أن يبدل الظاهر من ضمير المتكلم أو المخاطب (الا ما احاطة جلا) أى الا اذا كان البدل بدل كل فيه معنى الاحاطة نحو تكون لنا عيدا لأولنا وآخرنا وقوله

فما برحت أقدامنا فى مكاننا * ثلاثتنا حتى أزيروا المنائيا

فان لم يكن فيه معنى الاحاطة

فذاهب أحدها المنع وهو مذهب جمهور البصريين والثاني الجواز وهو قول الأخفش والكوفيين والثالث أنه يجوز في الاستثناء نحو ماضربتكم الازيدا وهو قول قطرب (أواقتضى بعضا) أي كان بدل بعض نحو لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وقوله * أوعدني بالسجن والأداهم * رجلي فرجلي شثنة المناسم (أو اقتضى (اشتمالا) أي كان بدل اشتمال (كانك ابتهاجك استمالا) وقوله بلغنا السماء مجدنا وسناؤنا وانا لنرجو فوق ذلك مظهرا

* تنبيه * قال في التسهيل ولا يبدل مضمر من مضمر ولا من ظاهر وما أوهم ذلك جعل توكيدا ان لم يفد اضرابا اه (ويبدل المبدل منه (المضمن)

للكفار والمناثيا جمع منبة على غير قياس لان قياسه المنايا وأصله المناني بياءين ففعل فيه ما يأتي في التصريف (قوله أحدها المنع) لعدم الفائدة اذ ضمير الحاضر في غاية الوضوح كاسم (قوله نحو ماضربتكم الازيدا) نظر فيه سم بأن زيدا ليس بدل كل من ضمير المخاطبين بل بدل بعض ويظهر لي أنه لا يوجد مثال يكون فيه المستثنى بدل كل من المستثنى منه فتأمل (قوله أواقتضى بعضا الخ) سكت عن بدل الاضراب فاقتضى عدم الجواز فيه لكن صرح الجامي بجوز ذلك كما نقله شيخنا (قوله نحو لقد كان لكم الخ) أورد عليه أنه يلزم عليه انقسام الصحابة الى من يرجو الله ولا من يرجوه وليس كذلك ولذا زعم الاخفش أنه بدل كل والجواب أن الخطاب لمن سبق خطابه بقوله تعالى قد يعلم الله المعوقين منكم الخ فوصفهم بالتعويق وغيره من صفات الذم واللوم وفوت بذلك هم المخاطبون اه من المنافقين وليس الخطاب للصحابة فقط حتى يرد ما ذكر نقله الدنوشري عن شرح اللباب (قوله والاداهم) جمع أدهم وهو القيد والشثنة الغليظة والمناسم جمع منسم بفتح الميم وسكون النون وكسر السين وهو خف البعير استعير هنا لقدم الانسان (قوله ابتهاجك) أي فرحك استمالا السين والتاء زائدتان أو للصيرورة أي أملت القلوب اليك أو صيرتها مائلة اليك قال سم وجرى في قوله استمالا على الاكثر من مراعاة البدل والاكثر اعتبار المبدل اه والاقل استملت (قوله وسناؤنا) السناء كما في البيت الشرف وبالقصر النور وقوله مظهرا جعله شيخنا مصدرا ميميا بمعنى الظهور ولا يبعد أنه اسم مكان مرادا به الجنة لان قائل هذا البيت النابغة الجعدي الصحابي (قوله ولا يبدل مضمر من مضمر) أي مطلقا لانه لم يسمع ونحو قمت أنت ومررت بك أنت توكيد اتفاقا وكذلك رأيتك اياك عند الكوفيين والناظم اه توضيح (قوله ولا من ظاهر) أي ولا يبدل مضمر من ظاهر عكس مسئلة المتن ومقتضى اطلاقه المنع في كل بدل وفي جمع الجوامع وشرحه للسيوطي ومنع ابن مالك بدل المضمر من الظاهر بدل كل قال لانه لم يسمع ولو سمع لكان توكيدا لا بدلا وأجازه الاصحاب نحو رأيت زيدا اياه وفي جواز بدل البعض والاشتمال خلاف فقيل يجوز نحو ثلث التفاحة أكلت التفاحة اياه وحسن الجارية أعجبتني الجارية هو وقيل يمتنع قال أبو حيان وهو كالخلاف في ابدال المضمر من مضمر ومقتضاه ترجيح المنع اه يس (قوله ان لم يفد اضرابا) نحو اياك اياي قصد زيد فان دعوى التأكيد في مثل هذا لا تتأتى اه دماميني ونحو عمرا اياي قصد زيد فعلم أن قوله ان لم يفد اضرابا قيد في كل من عدم ابدال المضمر من المضمر وعدم ابدال المضمر من الظاهر فتأمل (قوله ويبدل المضمن الخ) خرج ما صرح معه باداة الاستفهام أو الشرط فلا يلي البدل ذلك نحو هل أحد جاءك زيد أو عمرو وكذا ان تضرب أحدا

(قوله أي أملت الخ الانسب بالمقام أن يقول أمال أو صيرها اه)

رجلا أو امرأة أضربه اه سم عن شروح التسهيل ولعل عدم وجوب ذكر الحرف فى صورة التصريح لقوة المصرح به فلا يحتاج الى ذكره ثانيا بخلاف المضمن (قوله معنى الهمز) مقتضاه أن الهمز بالجر مضاف اليه وجعله الشيخ خالد منصوبا مفعولا ثانيا للمضمن (قوله يلى همزا مستفهما به وجوبا) ليوافق المبدل منه فى تأدية المعنى (قوله أسعيد أم على) فسعيد بدل من من بدل تفصيل (قوله بدل اسم الشرط) فانه يلى حرف الشرط الذى تضمنه المبدل منه وهو بدل تفصيل وقد يتخلف كل من التفصيل واعادة حرف الشرط ففى الكشاف أن يومئذ بدل من اذا فى قوله تعالى اذا زلزلت الارض زلزالها وكذا قال أبو البقاء ولهذا اقتصر فى النظم على الاستفهام وكذا فعل فى التسهيل مع كثرة جمعه فيه على ان مسئلة الشرط لا تخلو عن اشكال لانك اذا قلت من يقم ان زيد وان عمرو كان اسم الشرط مبتدأ فيكون البدل كذلك ضرورة فيلزم دخول ان الشرطية على المبتدا وهو غير جائز فى الاصح وان جعلنا ما بعد ان فاعلا بمحذوف امتنعت المسئلة لمخالف العامل ولان ان لا يضمر الفعل بعدها الا اذا كان هنالك ما يفسره نحو وان امرأة خافت وجوابه أن ان انما جىء بها لبيان المعنى لا للعمل فلا يلزم المحذور اه تصريح ﴿فائدة﴾ اجتمعت مع جماعة كثيرة من أهل العلم فى بعض المحافل فأورد بعضهم سؤالا فى قوله صلى الله عليه وسلم أيما أمة ولدت من سيدها فهى حرة عن دبر منه حاصله أنهم جوزوا أن يكون أمة بالرفع على البدلية من أى مع أن بدل المضمن معنى الشرط يجب أن يلى حرف الشرط كما أن بدل المضمن حرف الاستفهام يجب ان يلى حرف الاستفهام فسكت جميع الحاضرين فعند ذلك أجبت بأن محل وجوب ايلاء بدل المضمن معنى الشرط حرف الشرط اذا وقع البدل بعد فعل الشرط أخذا من الامثلة التى ذكروها فأعجبهم ذلك غاية الاعجاب وقد خرج مما مر جواب آخر وهو أن ذلك قد يتخلف كما فى آية الزلزلة (قوله ويبدل الفعل من الفعل) قال ابن هشام ينبغى أن يشترط لابدال الفعل ما اشترط لعطف الفعل على الفعل وهو الاتحاد فى الزمن دون الاتحاد فى النوع حتى يجوز ان جئتنى تمش الى أكرمك (قوله تأتنا) فى كونه بدل كل من كل نظر فان الاتيان المجىء ولا للمام النزول وما تمحل به البعض من أن المراد باتيانهم النزول بهم مجازا يرده أنه لا قرينة على ذلك فالمتجه أنه بدل اشتمال (قوله كمن يصل الينا) أى معشر الكرام الذين لا يخيب قاصد الاستعانة بهم فاندفع ما قيل ان الشخص قد يصل ويستعين ولا يعان (قوله يستعن بنا) فيستعن بدل اشتمال من يصل لان وصول قاصد الاستعانة يشتمل على الاستعانة فاندفع ما قيل ان الوصول قد لا يشتمل على الاستعانة وجعله الشاطبى بدل اضراب أو غلط فراجعه قال شيخنا على القول

بان

معنى (الهمز) المستفهم به (يلى همزا) مستفهما به وجوبا (كمن ذا أسعيد أم على) وكم مالك أعشرون أم ثلاثون وما صنعت أخيرا أم شرا وكيف جئت أراكبا أم ماشيا ﴿تنبيه﴾ نظير هذه المسئلة بدل اسم الشرط نحو من يقم ان زيد وان عمرو أقم معه وما تصنع ان خيرا أو شرا تجز به ومتى تسافر ان ليلا أو نهارا أسافر معك (ويبدل الفعل من الفعل) بدل كل من كل قال فى البسيط باتفاق كقوله * متى تأتنا تلمم بنا فى ديارنا * تجد حطبا جزلا ونارا تأججا * وبدل اشتمال على الصحيح (كمن يصل الينا يستعن بنا يعن) ومنه ومن يفعل ذلك

بأن البدل من جملة أخرى وأنه على نية تكرار العامل فالقياس أن الجزم بشرط مقدر مع تقدير جواب آخر والتقدير من يصل الينا يعن من يستعن بنا يعن اهـ (قوله يضاعف له العذاب) هو بدل اشتمال من يلق أثاما لان لقي الاثام أن يحصل له العذاب مضاعفا وهو يشتمل على المضاعفة فما نقله الغزى عن بعضهم من أن هذه الآية من بدل الكل لان لقي الاثام هو مضاعفة العذاب غير ظاهر (قوله ان على الله الخ) الخطاب لرجل تقاعد عن مبايعة الملك وعلى خبر ان والله نصب بنزع الخافض وهو واو القسم وأن تبايعا اسم ان وتؤخذ بدل اشتمال من تبايعا وكرها مفعول مطلق بتقدير مضاف أى أخذ كره أو حال أى كارها وهذا أنسب بقوله طائعا وجعله صفة لمصدر محذوف يحوج الى تكلف تقدير الموصوف وتأويل كرها باسم مفعول وبهذا يعلم ما فى كلام العينى الذى درج عليه شيخنا والبعض (قوله ولا يبدل بدل بعض) نقل فى التصريح أن الشاطبي أثبته ومثل له بنحو ان تصل تسجد للرحمن يرحمك لكن قال الفارضى انه يحتمل بدل الاشتمال فان الصلاة تشتمل على السجود اهـ وفيه عندى وان أقره شيخنا نظر لان الظاهر أنه ليس مرادهم بالاشتمال ما يعم اشتمال الكل على جزئه والا لزم أن كل بدل بعض بدل اشتمال (قوله والقياس يقتضيه) ومثله الشاطبي بنحو ان تطعم زيدا تكسه أكرمتك (قوله تبدل الجملة من الجملة الخ) أى اذا كانت الثانية أوفى من الاولى بتأدية المراد على ما قاله الدنوشرى وأقره شيخنا والفرق بين بدل الفعل وبدل الجملة أن الفعل يتبع ما قبله فى اعرابه لفظا أو تقديرا والجملة تتبع ما قبلها محلا ان كان له محل والا فاطلاق التبعية عليها مجاز كذا فى التصريح قال فى المغنى جوز أبو البقاء فى قوله تعالى منهم من كلم الله كونه بدلا من فضلنا بعضهم على بعض ورده بعض المتأخرين بأن الجملة الاسمية لا تبدل من الفعلية ولم يقم دليل على امتناع ذلك اهـ بقى ابدال الفعل من اسم يشبهه والعكس وابدال مفرد من جملة وحرف من مثله أما الاول فجوزه ابن هشام نحو زيد متق يخاف الله أو يخاف الله متق وأما الثانى فجوزه أبو حيان وجعل منه ولم يجعل له عوجا قيما فجعل قيما بدلا من جملة ولم يجعل له عوجا وأما الثالث فأثبته سيبويه وجعل منه أيعدكم أنكم اذا متم الآية فجعل أن الثانية بدلا من الاولى لا توكيدا والظاهر ما مر فى فى باب التوكيد أن هذا من توكيد الضمير مع اعادة ما اتصل به (قوله نحو أمدكم بما تعلمون الخ) جملة أمدكم بأنعام وبنين الخ بدل من جملة أمدكم بما تعلمون ولا يخفى أنها صلة الذى فى قوله واتقوا الذى أمدكم بما تعلمون فلا محل لها فاطلاق التبعية على ما بعدها مجاز لما مر عن التصريح وقال الدماميني والشمني اطلاقها عليه بالمعنى اللغوى لا الاصطلاحى ومثل الآية فى التصريح لبدل البعض وهو

يلق أثاما يضاعف له العذاب وقوله * ان على الله أن تبايعا * تؤخذ كرها أو تجىء طائعا * ولا يبدل بدل بعض وأما بدل الغلط فقال فى البسيط جوزه سيبويه وجماعة من النحويين والقياس يقتضيه *(تنبيه)* تبدل الجملة من الجملة نحو أمدكم بما تعلمون أمدكم بأنعام وبنين وقوله

أقول له ارحل لا تقيمن عندنا * واجاز ابن جني والزمخشري و الناظم ابدالها من المفرد كقوله * الى الله أشكو
بالمدينة حاجة * وبالشام أخرى كيف يلتقيان * أبدل كيف يلتقيان من حاجة واخرى
أي الى الله أشكوهاتين الحاجتين تعذرا تقائهما وجعل منه الناظم نحو عرفت زيدا أبو من هو

* خاتمة * في مسائل متفرقة من التسهيل وشرحه * الاولى قد يتحد البدل والمبدل منه لفظا اذا كان مع الثاني زيادة بيان كقراءة يعقوب وترى كل أمة جاثية كل أمة تدعى الى كتابها بنصب كل الثانية فانها قد اتصل بها ذكر سبب الجثو * الثانية الكثير كون البدل معتمدا عليه وقد يكون في حكم الملغى كقوله

ان السيوف غدوّها ورواحها تركت هوازن مثل قرن الأعضب

* الثالثة قد يستغنى في الصلة بالبدل عن لفظ المبدل منه نحو أحسن الى الذي صحبت زيدا أي صحبته زيدا * الرابعة مافصل به مذكور وكان وافيا به يجوز ابدال والقطع نحو مررت برجال قصير وطويل وربعة وان كان غير واف تعين قطعه ان لم ينو معطوف محذوف نحو مررت برجال طويل وقصير فان نوى معطوف محذوف

الظاهر لان مايعلمونه أعم من المفصل المذكور بعده الا أن يقال المراد به خصوص المفصل فيكون عاما مرادا به الخصوص (قوله أقول له ارحل لا تقيمن عندنا) التمثيل به لبدل الكل مبني على أن الامر بالشئ عين النهي عن ضده ومثل به في التصريح لبدل الاشتمال وهو مبني على أن الامر بالشئ يستلزم النهي عن ضده قال الدماميني لا تتعين التبعية في البيت لجواز أن يكون مجموع الجملتين هو المقول وكل واحدة جزء المقول اهـ قال في التصريح وسكتوا عن اشتراط الضمير في بدل البعض والاشتمال في الافعال والجمل لتعذر عود الضمير عليها (قوله ابدالها من المفرد) انما صح ذلك لرجوع الجملة في التقدير الى المفرد كما في التصريح (قوله أبدل كيف يلتقيان الخ) الظاهر أنه بدل اشتمال وكذا في عرفت زيدا أبو من هو (قوله تعذر التقائهما) أشار بذلك الى أن الجملة في تأويل المفرد والى أن الاستفهام تعجبي قال الدماميني ويحتمل أن يكون كيف يلتقيان جملة مستأنفة نبه بها على سبب الشكوى (قوله أبو من هو) أبو مبتدأ ومن مضاف اليه وهو خبر والجملة بدل من زيدا بدل اشتمال لا مفعول ثان لان عرف انما يتعدى الى مفعول واحد (قوله سبب الجثو) هو دعاء كل أمة الى قراءة كتابها (قوله كون البدل معتمدا عليه) أي اعتمد عليه مابعده في الحالة التي له من تذكير وتأنيث وغيرهما نحو ان زيدا عينه حسنة وان هند احفنها فاتر بنصب العين والجفن فأنث الخبر في الاول وذكر في الثاني ولولا أن المعتمد عليه في ذلك هو البدل لوجب التذكير في الاول والتأنيث في الثاني اهـ دماميني وفي كلام البعض ان الخبر عند اعتماد البدل للبدل وعند اعتماد المبدل منه للمبدل منه وفيه نظر الا أن يراد بكون الخبر للبدل أن البدل هو المخبر عنه في المعنى فتأمل (قوله تركت) فيه الشاهد فانه خبر أنثه اعتمادا على المبدل منه والاعضب بعين مهملة فضاد معجمة فموحدة وولد البقرة اذا طلع قرنه وقيل ماكسر قرنه وهو أنسب بالمقام (قوله زيدا) يصح نصبه بدلا من الهاء المقدرة وجره بدلا من الذي ورفعه خبر مبتدا محذوف قاله الشارح على التوضيح (قوله مافصل به مذكور) أي مبدل منه مذكور وقال شيخنا نقلا عن السيوطي وكذا غير المفصل يجوز فيه القطع أيضا نحو مررت بزيد أخولك نص عليه سيبويه والاخفش اهـ ونقل شيخنا السيد عن سم جواز قطع البيان والعطف وتقدم جواز قطع النعت وهناك قول بجواز قطع التوكيد (قوله وكان وافيا به) أي مستوعبا لانواعه (قوله وربعة) بفتح الراء وسكون الموحدة وفتحها الذي بين الطويل والقصير (قوله تعين قطعه) أي لانه حينئذ بدل بعض

من غير رابط كما في المغني وبهذا يتبين بطلان قول البعض محل التعيين اذا جعل بدل كل فان جعل بدل بعض جاز الاتباع على أنه لا يتصور الا كونه بدل بعض لان الغرض أنه لم ينو معطوف محذوف فلا تكن من الغافلين (قوله فمن الأول) أي ما كان فيه البدل وافيا بالمبدل منه فيجوز فيه الامران البدل والقطع

﴿النداء﴾

هو لغة الدعاء بأي لفظ كان واصطلاحا طلب الاقبال بحرف نائب مناب أدعو ملفوظ به أو مقدر والمراد بالاقبال ما يشمل الاقبال الحقيقي والمجازي المقصود به الاجابة كما في نحو يا الله ولا يرد يا زيد لا تقبل لان يا الطلب الاقبال لسماع النهي والنهي عن الاقبال بعد التوجه واعترض نيابة حرف النداء عن أدعو بأن أدعو خبر والنداء انشاء وأجيب بأن ادعو نقل الى الانشاء وانما ينادى المميز وأما نحو يا جبال ويا أرض فقيل انه من باب المجاز لتشبيهه ما ذكر بالمميز في الانقياد واستعارته في النفس له على طريق الاستعارة بالكناية والتخييل ولك أن تقول من الجائز أن الله خلق لما ذكر حال الخطاب تمييزا فلم يقع النداء الا لمميز وهمزة النداء منقلبة عن واو ومثل كساء كما في الغزي (قوله ثم مع القصر) أي ثم أشهرها كسر النون مع القصر أي بالنسبة للثالث وقوله ثم ضمها مع المد أي ثم أشهرها ضمها مع المد وأفعل التفضيل هنا ليس على بابه وقدر بعضهم خبرا في الموضعين أي ثم كسرها مع القصر يلي الاول ثم ضمها مع المد يلي الثاني هذا وقد أسلفنا في مبحث علامات الاسم نقلا عن المصباح أن في النداء لغة رابعة وهي الضم مع القصر فتنبه (قوله واشتقاقه) أي أخذه من ندى الصوت لتلاقيهما في المادة وانما فسرنا الاشتقاق بالاخذ لاختلاف المأخوذ والمأخوذ منه معنى (قوله وللمنادى الخ) في حاشية المغني للسيوطي ما نصه حكى أبو حيان أن بعضهم ذهب الى أن حروف النداء أسماء أفعال تتضمن ضمير المنادى فعلى هذا استكملت الهمزة أقسام الكلمة لانها تأتي حرفا للاستفهام وفعل أمر من وأى بمعنى وعد ولها في ذلك نظائر اه أي كعلى والمنادى في عبارته بكسر الدال (قوله النائي) بحذف الياء والاستغناء بالكسرة وكذا ما بعده (قوله أي البعيد) قال شيخنا الضابط في البعد وضده العرف اه قيل انما نودي البعيد بالادوات الآتية المشتملة على حرف المد لان البعيد يحتاج في ندائه الى مد الصوت ليسمع وهو ظاهر في غير أي بقصر الهمزة (قوله من هو كالنائي) هذا حل معنى لا حل اعراب حتى يقال ان الشارح حل عبارة المتن على ما يمتنع عند البصريين وهو حذف الموصول وبعض الصلة مع أنه لا ضرورة الى ذلك في عبارة المتن لجواز كون الكاف

لحن الاول نحو اجتنبوا الموبقات الشرك بالله والسحر بالنصب التقدير واخواتهما لثبوتها في حديث آخر والله تعالى أعلم

﴿النداء﴾

فيه ثلاث لغات أشهرها كسر النون مع المد ثم مع القصر ثم ضمها مع المد واشتقاقه من ندى الصوت وهو بعده يقال فلان أندى صوتا من فلان اذا كان أبعد صوتا منه (وللمنادى النائي) أي البعيد (او) من هو (كالنائي)

لنوم أو سهو أو ارتفاع محل او انخفاضه كنداء العبد لربه وعكسه من حروف (١٤٣) النداء (يا * وأى) بالسكون وقد تمد همزتها (وآ كذا أيا ثم هيا) وأعمها يا فانها تدخل فى كل نداء وتتعين فى الله تعالى (والهمز) المقصور (للدانى) أى القريب نحو أزيد أقبل (ووا لمن ندب) وهو المتفجع عليه أو المتوجع منه نحو واولداه وارأساه (أو يا) نحو ياولداه يارأساه (وغير وا) وهو يا (لدى اللبس اجتنب) أى لا تستعمل يا فى الندبة الا عند أمن اللبس كقوله * حملت أمرا عظيما فاصطبرت له * وقمت فيه بأمر الله ياعمرا * فان خيف اللبس تعينت وا

﴿تنبيهان﴾ الأول من حروف نداء البعيد آى بمد الهمزة وسكون الياء وقد عدها فى التسهيل فجملة الحروف حينئذ ثمانية (الثانى) ذهب المبرد الى ان أيا وهيا للبعيد وأى والهمز للقريب ويا لهما وذهب ابن برهان الى أن أيا وهيا للبعيد والهمزة للقريب وأى للمتوسط ويا للجميع وأجمعوا على ان نداء القريب بما للبعيد يجوز توكيدا وعلى منع العكس (وغير مندوب ومضمر وما * جا مستغاثا قد يعرى) من حروف النداء لفظا (فاعلما)

اسمية بمعنى مثل معطوفة على التاء (قوله أو ارتفاع محل) أراد به ما يعم المحل الحسى والمحل المعنوى الذى هو الرتبة بقرينة تمثيله لارتفاع محل المنادى بنداء العبد لربه (قوله ثم هيا) قيل هى فرع أيا بابدال الهمزة هاء وقيل أصل فليست هاؤها بدلا من همزة أيا وكلامه محتمل للقولين وان كان الى الثانى أقرب ولزيادة أحرفهما عن يا كان فيهما دلالة على زيادة بعد مناداهما عن منادى يا (قوله وأعمها يا) أى باعتبار المحال كما يدل عليه بقية كلامه (قوله تدخل فى كل نداء) ولا يقدر عند الحذف سواها (قوله فى الله تعالى) أى لفظ الله تعالى مدلوله عن كل ما لا يليق وكما تتعين فى لفظ الجلالة تتعين فى المستغاث وأيها وأيتها لان الاربعة لم يسمع نداؤها الا بيا لا لبعدها حقيقة أو تنزيلا لانه غير لازم (قوله ووا لمن ندب الخ) قال الرضى وقد يستعمل فى النداء المحض وهو قليل اه وقال فى المغنى أجاز بعضهم استعمالها فى النداء الحقيقى (قوله واولداه) فوا حرف نداء وندبة وولدا منادى مبنى على ضم مقدر على آخره منع من ظهوره اشتغال المحل بحركة المناسبة والالف للندبة والهاء للسكت (قوله وهو يا) أخذ هذا الحصر من قوله قبل ووا لمن ندب أو يا (قوله وقمت فيه الخ) قصد ورثاء بعد موت عمر دليل على أنه مندوب وليس الدليل الالف لانها تلحق آخر المستغاث والمتعجب منه كما يأتى أفاده سم (قوله فان خيف اللبس الخ) فتقول عند قصد ندبة زيد الميت وبحضرتك من اسمه زيد وازيد بالواو اذ لو أتيت بيا لتبادر الى فهم السامع أنك قصدت النداء (قوله من حروف نداء البعيد آى الخ) هذا مكرر مع قوله سابقا وقد تمد همزتها الا أن يقال أعاده مؤيدا بنقله عن التسهيل أو توطئة لقوله فجملة الحروف ثمانية (قوله ذهب المبرد الخ) أنظر ماذا يقول فى آى وآيا الهمزة فيهما هل يجعلهما للبعيد أو للقريب أو لهما فان أراد بقوله وأى والهمزة للقريب مقصورتين وممدودتين فلا اشكال ونظير ذلك يقال فيما نقله عن ابن برهان (قوله على أن نداء القريب بما للبعيد) أى فى غير صورة تنزيله منزلة البعيد بقرينة قوله يجوز توكيدا اذ عند التنزيل المذكور لا تأكيد فتلخص أنه يجوز نداء القريب بما للبعيد للتوكيد وللتنزيل والمراد توكيد النداء ايذانا بأن الامر الذى يتلوه مهم جدا كما أفاده فى الكشاف (قوله وعلى منع العكس) أى لعدم تأتى التوكيد فى صورة العكس ومحل منعه اذا لم ينزل البعيد منزلة القريب والا جاز نداؤه بما للقريب اذ لا مانع منه حينئذ كما قاله سم (قوله قد يعرى من حروف النداء لفظا) وان لزم عليه حذف النائب والمنوب عنه فقد قال الدمامينى لا نسلم أن العوضية تنافى الحذف بدليل اقام الصلاة اه وقال بعضهم يا للتنبيه لا عوض عن الفعل لكن لما وقعت فى محله أشبهت العوض اه أما حذف المنادى وابقاء حرف النداء فذهب

ابن

ابن مالك الى جوازه قبل الأمر والدعاء واستشهد على ذلك ووجه الدماميني جوازه قبل الامر والدعاء بأنهما مظنة النداء ووقوعه معهما كثير فحسن التخفيف معهما بالحذف وذهب أبو حيان الى منعه وعلله بأن الجمع بين حذف فعل النداء وحذف المنادى اجحاف ولم يرد بذلك سماع عن العرب وباقي الشواهد للتنبيه كهي قبل ليت ورب وحبذا على ما صرح به في التسهيل وعلله في شرحه بان مولى يا أحد هذه الثلاثة قد يكون وحده ولا يكون معه منادى ثابت ولا محذوف (قوله نحو يوسف أعرض عن هذا) أشار بتعداد الامثلة الى أنه لا فرق بين أن يكون المنادى مفردا أو مضافا أو شبيها به ولا فرق في المفرد بين أن يكون مقصود النداء لذاته كيوسف أو وصلة لنداء غيره كأي ولا بين أن يكون معربا قبل النداء كيوسف أو مبنيا قبله كمن أو معربا قبله في بعض الاحوال ومبنيا في البعض الآخر كأي هذا ما ظهر لي وأما ما ذكره البعض فلا يتم كما يؤخذ مما قررناه فعلم أن المنادى في المثال الاخير وهو من مفرد لانه اسم موصول لا شبيه بالمضاف لانه لم يعمل فيما بعده ولم يعطف عليه ما بعده فهو مبني على ضم مقدر كما قاله سم (قوله أن أدوا الى عباد الله) أي أدوا الي الطاعة يا عباد الله وهذا أحد وجهين الثاني أن عباد الله مفعول أدوا كقوله فأرسل معنا بني اسرائيل ولا شاهد فيه حينئذ (قوله مع المضمر) أي لقلة ندائه (قوله والمتعجب منه) نحو قولهم يا للماء والعشب اذا تعجبوا من كثرتهما (قوله الا مع الله) لان نداءه على خلاف الاصل لوجود أل فيه فلو حذف حرف النداء لم يدل عليه دليل أفاده سم (قوله والمتعجب منه) لانه كالمستغاث لفظا وحكما (قوله المنادى البعيد) أي حقيقة أو تنزيلا لان مد الصوت معه مطلوب ليسمع فيجيب والحذف ينافيه (قوله والصحيح منعه مطلقا) ظاهره أن الخلاف جار في مطلق الضمير وليس كذلك بل الخلاف في ضمير المخاطب فقط وأما ضمير المتكلم والغائب فنداؤهما ممنوع اتفاقا كما في التصريح فلا يقال يا أنا ولا يا هو ولا يرد أنه سمع يا هو يا من لا هو الا هو لان هو في مثله اسم للذات العلية لا ضمير اه ويمكن دفع الاعتراض بأن مصب تصحيح المنع في عبارته الاطلاق أي والصحيح منع نداء المضمر حالة كون المضمر مطلقا عن التقييد بكونه ضمير متكلم أو غائب فيكون مقابل الصحيح المنع حالة كون الضمير مقيدا بذلك ويمكن أيضا أن يفرض كلام الشارح كالمصنف في ضمير المخاطب فقط ويكون معنى قول الشارح مطلقا سواء كان ضمير رفع أو نصب أخذا مما بعده أو يكون معناه نثرا أو نظما أخذا مما بعده أيضا فاعرف ذلك (قوله وشذ يا ابن قد كفيتك) جعل بعضهم يا فيه للتنبيه وإيا مفعول فعل محذوف يفسره المذكور (قوله يا أبجر) بموحدة فجيم فراء قال في القاموس الابجر الذي خرجت

نحو يوسف أعرض عن هذا سنفرغ لكم أيها الثقلان أن أدوا الي عباد الله ونحو خيرا من زيد أقبل ونحو من لا يزال محسنا أحسن الي أما المندوب والمستغاث والمضمر فلا يجوز ذلك فيها لان الاولين يطلب فيهما مد الصوت والحذف ينافيه والثالث تفوت الدلالة على النداء مع المضمر *(تنبيهان)* الاول عد في التسهيل من هذا النوع لفظ الجلالة والمتعجب منه ولفظه ولا يلزم الحرف الا مع الله والمضمر والمستغاث والمتعجب منه والمندوب وعد في التوضيح المنادى البعيد وهو ظاهر *الثاني أفهم كلامه جواز نداء المضمر والصحيح منعه مطلقا وشذ نحو يا ابن قد كفيتك وقوله

يا أبجر بن أبجر يا أنتا

(وذلك) أي التعري من الحروف (في اسم الجنس والمشار له * قل ومن يمنعه) فيهما أصلا ورأسا (فانصر عاذله) بالذال المعجمة أي لائمه على ذلك فقد سمع في كل منهما ما لا يمكن رد جميعه فمن ذلك في اسم الجنس قولهم أطرق كرا وافتد مخنوق وأصبح ليل وفي الحديث ثوبي حجر وفي اسم الاشارة قوله

اذا هملت عيني لها قال صاحبي * بمثلك هذا لوعة وغرام * وقوله

ان الاولى وصفوا قومي لهم فبهم * هذا اعتصم تلق من عاداك مخذولا

وقوله * ذا ارعواء فليس بعد اشتعال الرأس شيبا الى الصبا من سبيل * وجعل منه قوله تعالى ثم انتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وكلاهما عند الكوفيين مقيس مطرد ومذهب البصريين المنع فيهما وحمل ما ورد على شذوذ أو ضرورة ولحنوا المتنبي في

سرته والعظيم البطن وقد يجر كفرح فيهما اه وتمامه * أنت الذي طلقت عام جعتا * وجعل بعضهم يا فيه للتنبيه وأنت الاولى مبتدأ وأنت الثانية تأكيدا والموصول خبرا (قوله أي التعري) أي المفهوم من يعرى ولم يقل أي التعرية مع أنها مصدر يعرى لان التعري أوفق بتذكير اسم الاشارة (قوله في اسم الجنس) أي المعين كما سيأتي في الشرح (قوله والمشار له) اعترض بان حقه أن يقول والمشار به وأجيب بأن في كلامه حذف مضاف أي ولفظ المشار له من حيث انه مشار له وهو اسم الاشارة وبأنه معطوف على الجنس أي واسم المشار له أي الاسم الدال عليه من حيث انه مشار اليه وظاهر كلامه جواز نداء اسم الاشارة مطلقا وقيده الشاطبي بغير المتصل بالخطاب (قوله أصلا ورأسا) العطف للتوكيد والمراد أنه لا يحكم بالقلة فقط وأما قول البعض المراد بمنعه أصلا منع القياس عليه وبمنعه رأسا منع وروده فهو مع ما فيه من التحكم مردود بما سيفيده الشارح من اعتراف المانعين بالورود حيث قال ومذهب البصريين المنع فيهما وحمل ما ورد على شذوذ أو ضرورة (قوله أطرق كرا) أصله يا كروان رخم بحذف النون وحذفت معها الالف لسكونها المنازا بداسا كنا مكملا أربعة قال الناظم ومع الاخر احذف الذي تلا الخ ثم قلبت الواو ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها وتمامه ان النعام في القرى وهو مثل يضرب لمن تكبر وقد تواضع من هو أشرف منه أي اخفض يا كرا عنقك للصيد فان من هو أكبر وأطول عنقا منك وهو النعام قد صيد تصريح بزيادة (قوله وافتد مخنوق) مثل يضرب لكل مضطر وقع في شدة وهو يبخل بافتداء نفسه بماله اه تصريح (قوله وأصبح ليل) مثل يضرب لمن يظهر الكراهة لشئ أي صر صبحا اه تصريح ولو قال أي ائت بالصبح أو تبدل بالصبح لكان أوضح (قوله ثوبي حجر) قاله صلى الله عليه وسلم حكاية عن موسى عليه الصلاة والسلام حين فر الحجر بثوبه حين وضعه عليه وذهب ليغتسل وكان رخاما كما في الفارضي (قوله اذا هملت عيني) أي أسالت الدموع لها أي لاجل المحبوبة وبمثلك خبر مقدم ولوعة مبتدأ مؤخر وهذا منادى وفيه الشاهد قال البعض ويحتمل أن يكون مبتدأ ولوعة بدل أو عطف بيان وحينئذ فلا شاهد فيه اه ومما يبعده تذكير اسم الاشارة مع تأنيث لوعة (قوله قومي لهم) قومي خبران ولهم متعلق بصلة الموصول وهي وصفوا فيكون قد فصل بين العامل والمعمول بأجنبي للضرورة واعتصم أي استمسك (قوله ذا ارعواء) أي يا ذا ارعوا ارعواء أي انكف عن دواعي الصبا انكفافا (قوله وجعل منه قوله تعالى الخ) لم يقل وقوله تعالى لان ما ذكره أحد أوجه منها أن هؤلاء بمعنى الذين خبر أنتم (قوله على شذوذ) أي في النثر أو ضرورة أي في النظم (قوله ولحنوا المتنبي) قد

بمنع التلحين بأن المتنبي كوفي ومذهب الكوفيين جواز حذف حرف النداء من اسم الاشارة قاله الدماميني (قوله هذي) أي ياهذي وجعله بعضهم مفعولا مطلقا أي برزت هذه البرزة وحينئذ لا شاهد فيه وردّه الناظم بأنه لا يشار الى المصدر على طريق المفعول المطلق الا منعوتا بذلك المصدر نحو ضربته ذلك الضرب لكن تقدم في باب المفعول المطلق أن غير الناظم لا يشترط ذلك فهجت أي أثرت رسيسا أي هما وتمامه * ثم انصرفت وما شفيت نسيسا * بنون مفتوحة أي بقية النفس (قوله اذ لم يرد الا في الشعر) أي لم يرد نصا الا في الشعر فلا ترد الآية لقبولها التأويل (قوله اذ هو محل الخلاف) يقتضي أن غير المعين يلزمه الحرف اتفاقا وليس كذلك فقد صرح المرادي بأن بعضهم أجاز حذف الحرف معه أيضا نحو رجلا خذ بيدي * وأجاب بعضهم بجعل أل في الخلاف للعهد والمعهود الخلاف بين البصريين والكوفيين فغير المعين يلزمه الحرف اتفاقا منهما وهذا لا ينافي حكاية قول فيه عن بعض النحاة وانما يصح هذا الجواب اذا كان البعض المجيز من غير الفريقين فراجعه (قوله على أن الحرف يلزمه) أي على الصحيح لما مرّ عن المرادي خلافا لما يوهمه كلام الشارح من أن لزومه للحرف متفق عليه (قوله وابن المعرّف الخ) انما بني لوقوعه موقع الكاف الاسمية في نحو أدعوك المشابهة لفظا ومعنى لكاف الخطاب الحرفية ومماثلته لها افرادا وتعريفا وانما احتيج الى قولنا المشابهة لفظا ومعنى لكاف الخطاب الحرفية لان الاسم لا يبنى الا لمشابهة الحرف ولا يبنى لمشابهة الاسم المبني وخرج بقولنا ومماثلته لها افرادا وتعريفا المضاف والشبيه به لانهما لم يماثلا الكاف الاسمية افرادا والنكرة غير المقصودة لانها لم تماثلها تعريفا وجعل السيد علة البناء المشابهة لكاف ذلك في الخطاب والافراد بلا واسطة ويرد عليه وجود هذه العلة في النكرة غير المقصودة مع عدم بنائها وبني على حركة للاعلام بأن بناءه غير أصلي وكانت ضمة لانه لو بني على الكسر لا لتبس بالمنادى المضاف الى ياء المتكلم عند حذف يائه اكتفاء بالكسرة أو على الفتح لالتبس به عند حذف ألفه اكتفاء بالفتحة قاله الفاكهي وأورد عليه أن المنادى المضاف للياء يجوز فيه الضم عند حذف يائه فلا يحصل الفرق * وأجيب بأنه قليل فلا ينظر اليه (قوله المنادى) ليس بقيد بل بيان لموضوع المسئلة لان الكلام في أحكام المنادى وأخره عن قوله المعرّف لضرورة اهـ غزي (قوله في رفعه) أي رفع نظيره على ماقاله الغزي أو المراد رفعه في غير النداء أو المراد رفعه على فرض اعرابه والى هذا يشير قول الشارح على ما يرفع به لو كان معربا فاندفع ما يقال الرفع اعراب فينافي قوله وابن (قوله على مايرفع به) من حركة ظاهرة أو مقدرة أو حرف (قوله سابقا على النداء) كالعلم والصحيح بقاؤه على تعريفه بالعلمية وازداد بالنداء

قوله * هذي برزت لنا فهجت رسيسا * والانصاف القياس على اسم الجنس لكثرته نظما ونثرا وقصر اسم الاشارة على السماع اذ لم يرد الا في الشعر وقد صرح في شرح الكافية بموافقة الكوفيين في اسم الجنس فقال وقولهم في هذا أصح (تنبيه) أطلق هنا اسم الجنس وقيده في التسهيل بالمبني للنداء اذ هو محل الخلاف فأما اسم الجنس المفرد غير المعين كقول الأعمى يارجلا خذ بيدي فنص في شرح الكافية على أن الحرف يلزمه فالحاصل أن الحرف يلزم في سبعة مواضع المندوب والمستغاث والمتعجب منه والمنادى البعيد والمضمر ولفظ الجلالة واسم الجنس غير المعين وفي اسم الاشارة واسم الجنس المعين ماعرفت (وابن المعرّف المنادى المفردا * على الذي في رفعه قد عهدا) أي اذا اجتمع في المنادى هذان الامران التعريف والافراد فانه يبنى على ما يرفع به لو كان معربا وسواء كان ذلك التعريف سابقا على النداء نحو يازيد أو عارضا

وضوحا وقيل سلب تعريفه بالعلمية وتعرف بالنداء ورده الناظم بنداء ما لا يمكن
سلب تعريفه كلفظ الجلالة واسم الاشارة فانهما لا يقبلان التنكير فان قلت العلم
اذا أريد اضافته نكرلها الفرق قلت ليس المقصود من الاضافة الا تعريف
المضاف أو تخصيصه فلو أضيف مع بقاء التعريف كانت الاضافة لغوا وليس
المقصود من النداء التعريف بل طلب الاصغاء فلا حاجة الى تنكير المنادى اذا
كان معرفة سم (قوله بسبب القصد) أى قصد المنكر بعينه وقوله والاقبال
أى اقبال المتكلم على المنادى أى القائه الكلام نحوه وليس المراد اقبال
المنادى على المتكلم كما قد يتوهم لتأخره عن النداء فيلزم كون الكلمة حالة النداء
غير معرفة وتوقف تعريفها على اقبال المنادى حتى انه اذا لم يقبل بقيت الكلمة
على تنكيرها وهو باطل والعطف من عطف اللازم قال الدمامينى التعريف
لم يحصل بمجرد القصد والاقبال بل بهما مع كون الكلمة منادى بدليل انتفائه
فى أنت رجل عالم مع وجود القصد والاقبال وحينئذ فقول الشارح بسبب القصد
والاقبال أى مع كون الكلمة منادى (قوله المركب المزجى) المراد به ما يشمل
العددى كخمسة عشر لانه أيضا من المفرد نعم أجرى الكوفيون اثنى عشر واثنتى
عشرة مجرى المضاف كما سيأتى فى الشرح (قوله والمثنى والمجموع) الظاهر كما قال
البعض أن نحو يا زيدان ويا زيدون من النكرة المقصودة لا من العلم لان العلمية
زالت اذ لا يثنى العلم ولا يجمع الا بعد اعتبار تنكيره ولهذا دخلت عليهما أل
فتعريفهما بالقصد والاقبال (قوله ويا قاضى) بحذف التنوين اتفاقا لحدوث البناء
واثبات الياء اذ لا موجب لحذفها قاله الخليل وذهب المبرد الى أن الياء تحذف
لان النداء دخل على اسم منون محذوف الياء فيبقى حذفها بحاله وتقدر الضمة
فيها ومحل الخلاف بينهما اذا لم يصر بحذف الياء ذا أصل واحد والا اثبتت الياء
اتفاقا كما فى مر اسم فاعل من أرى قاله فى التسهيل (قوله ويجوز نصب ما وصف) أى
بمفرد معرف أو منكر أو بجملة أو بظرف أى جواز ا راجحا بل أوجبه كثير
ذاهبين الى أنه من شبيه المضاف كما يفيده قول الهمع أما الموصوفة بمفرد أو جملة أو
ظرف فمن شبيه المضاف فتنصب وجوز الكسائى فيها البناء اهـ وعلى هذا
لا يختص الشبيه بالمضاف بما عمل فيما بعده أو عطف عليه ما بعده و يؤخذ من
التصريح أن الاحوال ثلاثة وأنه يجب النصب فى حال ورود النداء على
الموصوف وصفته بأن يطرأ النداء بعد الوصف بالصفة لانه حينئذ من شبيه
المضاف ويجب البناء فى حال ورود الوصف بالصفة على النداء بأن يطرأ بعد
النداء فيكون المنادى الموصوف وحده وهو مفرد مقصود ثم يرد الوصف ويجوز
كل فى احتمال الامرين واستشكل الدمامينى جواز وصف المنادى المقصود

فيه بسبب القصد والاقبال وهو النكرة المقصودة نحو يا رجل أقبل تريد رجلا معينا والمراد بالمفرد هنا ان لا يكون مضافا ولا شبيها به كما فى باب لا فيدخل فى ذلك المركب المزجى والمثنى والمجموع نحو يا معديكرب ويا زيدان ويا زيدون ويا هندان ويا رجلان ويا مسلمون وفى نحو يا موسى ويا قاضى ضمة مقدرة ﴿تنبيهات﴾ الاول قال فى التسهيل ويجوز نصب ما وصف من معرف بقصد واقبال وحكاه فى شرحه عن الفراء وأيده بما روى من قوله صلى الله عليه وسلم فى سجوده يا عظيما يرجى لكل عظيم وجعل منه قوله

بالجملة والظرف والنكرة مع أنه معرفة والثلاثة لا يوصف بها الا النكرات قال وغاية ما يتمحل له أن هذا المنادى كان قبل النداء نكرة فيصح وصفه بجميع ذلك ويقدر أنه وصف بها قبل النداء ثم جاء النداء داخلا على الموصوف وصفته جميعا الا داخلا على المنادى فقط ثم وصف بعده اه وجوابه المذكور انما يتم على النصب * وأجاب في التصريح بأنه يغتفر في المعرفة الطارئة ما لا يغتفر في الاصلية ثم نقل عن الموضح أن الجملة أي في نحو يا عظيما يرجى لكل عظيم حال من الضمير المستتر في الوصف لا نعت في حالة النصب لانها حينئذ عاملة فيما بعدها قال فهو من الشبيه بالمضاف وفيه ردّ على ابن مالك حيث جعل الجملة نعتا اه قال شيخنا وغرض الشارح بقوله ويجوز نصب الخ التنبيه على أن كلام المصنف هنا مقيد بعدم الوصف (قوله همت) أي أثرت والعبرة الدمع (قوله قيده في التسهيل) هذا التقييد مأخوذ من قول المصنف في الاستغاثة اذا استغيث اسم منادى خفضا باللام فما هنا مقيد بما سيأتي أفاده سم (قوله اجراء لهما مجرى المضاف) أي لشبههما به في الصورة (قوله وانوا انضمام ما بنوا قبل الندا) فان قيل المبنيات انما يحكم على محلها فلا يقدر فيها فالجواب أن المقدر هنا حركة بناء لا حركة اعراب اه فارضي أي وحركة البناء لا تكون محلية لانها ليست من مقتضيات العامل والحركة المحلية من مقتضياته فانحصرت في حركة الاعراب (قوله ما بنوا) أي أو حكوا كما سيذكره الشارح (قوله في لغة الحجاز) راجع لحذام فقط أي وأما في لغة تميم فهو معرب فيكون في حالة النداء مبنيا على الضم بناء مجددا (قوله وليجر مجرى ذي بناء جددا) يحتمل أن المراد يجري مجراه في كونه في محل نصب وعلى هذا يرجع اسم الاشارة في قول الشارح ويظهر أثر ذلك الى ما ذكر من نية الضم ونصب المحل ويحتمل أن المراد يجري مجراه في جواز رفع تابعه ونصبه كما أشار اليه الفارضي وعلى هذا كان ينبغي للشارح أن يسقط قوله ويظهر أثر ذلك في تابعه ويقتصر على قوله فتقول يا سيبويه العالم الخ فتدبر (قوله برفع العالم) أي مراعاة للضم المقدر ونصبه أي مراعاة لمحل المتبوع ولم يجز مراعاة لكسرة البناء لانها لاصالتها بعيدة عن حركة الاعراب بخلاف الضم فانه لعروضه بها أشبهت حركة الاعراب العارضة بالعامل المتأصلة في المتبوعية واطلاق الرفع على حركة التابع فيه مسامحة لان التحقيق أنها حركة اتباع (قوله والمحكي كالمبني) مقتضاه أن المحكي ليس بمبني وهو مذهب السيد ولهذا جعل اعرابه تقديريا وهو أوجه مما في التصريح أنه مبني ويمكن تفسير البناء في كلامه بما قابل الاعراب فيشمل الحكاية فيرجع الخلاف لفظيا فافهم ومعنى كونه كالمبني أنه يبني على ضم منوي ويرفع تابعه وينصب (قوله والمضافا) أي لغير ضمير الخطاب أما المضاف اليه فلا

أدارا بحزوى هجت للعين عبرة * الثاني ما أطلقه هنا قيده في التسهيل بقوله غير مجرور باللام للاحتراز من نحو يا لزيد لعمرو ونحو يا للماء والعشب فان كلا منهما مفرد معرف وهو معرب (الثالث) اذا ناديت اثنى عشر واثنتى عشرة قلت يا اثنا عشر ويا اثنتا عشرة بالالف وانما بني على الالف لانه مفرد في هذا الباب كما عرفت وقال الكوفيون يا اثنى عشر ويا اثنتى عشرة بالياء اجراء لهما مجرى المضاف (وانو انضمام ما بنوا قبل النداء) كسيبويه وحذام في لغة الحجاز وخمسة عشر (وليجر مجرى ذي بناء جددا) ويظهر أثر ذلك في تابعه فتقول يا سيبويه العالم برفع العالم ونصبه كما تفعل في تابع ما تجدد بناؤه نحو يا زيد الفاضل والمحكي كالمبني تقول يا تأبط شرا المقدام والمقدام (والمفرد المنكور والمضافا * وشبهه انصب عادما خلافا) أي يجب نصب المنادى حتما في ثلاثة أحوال * الاول النكرة غير المقصودة كقول الواعظ

ياغافلا والموت يطلبه وقول الاعمى يارجلا خذبيدى وقوله * أيارا كبا اماعرضت فبلغن * وعن المازنى أنه أحال وجودهذا النوع * الثانى المضاف سواء كانت الاضافة محضة نحو ربنا اغفر لنا أو غير محضة نحو ياحسن الوجه وعن ثعلب اجازة الضم فى غير المحضة * الثالث الشبيه بالمضاف وهوما اتصل به شئ من تمام معناه نحو ياحسنا وجهه و ياطالعا جبلا و يارفيقا بالعباد و ياثلاثة وثلاثين فيمن سميته بذلك و يمتنع فى هذا ادخال ياعلى ثلاثين خلافا لبعضهم وان ناديت جماعة هذه عدتها فان كانت غير معينة نصبتهما أيضا وان كانت معينة ضممت الاول

نادى فلا يقال ياغلامك لاستلزامه اجتماع النقيضين لاقتضاء النداء خطاب الغلام واضافته الى ضمير الخطاب عدم خطابه لوجوب تغاير المتضايفين وامتناع اجتماع خطابين لشخصين فى جملة واحدة أفاده الدنوشرى نقلا عن المتوسط وهوأولى مما ذكره البعض (قوله ياغافلا والموت يطلبه) قال البعض الواو استئنافية ليصح كونه مثالا للنكرة الغير المقصودة اذلوجعلت حالية لكان من أمثلة الشبيه بالمضاف لامما نحن بصدده اه وفيه أن المعنى على الحالية لاعلى الاستئناف فالاولى عندى أنه من شبيه المضاف لامن المفرد وان درج عليه الشارح وغيره لما عرفته فتدبر (قوله أياراكبا اماعرضت فبلغن) تمامه * نداماى من نجران أن لا تلاقيا * أصل اماان ما فادغمت نون ان الشرطية فى ميم ما الزائدة وعرضت أى أتيت العروض وهى مكة والمدينة ومابينهما ونجران بلد باليمن تصريح (قوله أحال وجودهذا النوع) أى نداء غير المقصود مدعيا أن نداء غير المعين لايمكن (قوله وعن ثعلب اجازة الضم) فيه تورك على قول الناظم عادما خلافا الا أن يقال المراد خلافا معتدا به أوعادما فى الجملة (قوله مااتصل به شئ من تمام معناه) أى متمم بأن يكون معمولا أومعطوفا قبل النداء كما يفيده كلام التسهيل وصرح به فى التصريح أونعتا على مامر من الخلاف فالموصول نحو يامن فعل كذا من المفرد فيقدر ضمه كما فى سم والمعمول امامرفوع أومنصوب أومجرور واهذا عدد الامثلة (قوله و ياطالعا جبلا) هو معرفة بدليل نعته بمعرفة ولا يقال موصوفه المقدر نكرة لانه تنوسى باقامته مقامه ولذلك كان هو المنادى دون الموصوف المقدر قاله الشنوانى ثم نقل عن الرضى جواز تعريف نعت النكرة المقصودة وتنكيره وكذا عن الشيخ خالد قال لكون التعريف مجددا قال و ينبغى أن نعت شبه المضاف كذلك (قوله فيمن سميته بذلك) أى حالة كونه مستعملا فيمن سميته بمجموع المعطوف والمعطوف عليه فيجب نصبهما للطول بلاخلاف الاول لشبهه بالمضاف والثانى لعطفه على المنصوب (قوله و يمتنع فى هذا ادخال يا الخ) أى لان ثلاثين جزء علم حينئذ كشمس من عبد شمس والمخالف نظر الى الاصل المنقول عنه (قوله نصبتهما أيضا) أى وجوبا أما الاول فلانه نكرة غير مقصودة وأما الثانى فلعطفه على المنصوب (قوله وان كانت) أى الجماعة معينة الخ قال الحفيد الظاهر أن هذا الحكم الذى قاله محله فيما اذا أريد بثلاثة ثلاثة معينة وبثلاثين ثلاثون معينة وانما قلت ذلك لان المنادى انما يبنى اذا كان مفرد المعين وكذا لايجوز فى تابعه الوجهان اذا كان مع أل الا اذا أريد به معين أما اذا أريد بالمجموع معين فلا يستحق كل منهما بناء بل الظاهر فيه نصبهما كما لوسمى رجل بثلاثة وثلاثين سم (قوله ضممت الاول) أى لانه نكرة مقصودة

تصريح (قوله وعرفت الثاني) قال في التصريح وجوبا لانه اسم جنس أريد به معين فوجب ادخال اداة التعريف عليه وهي أل اه ولم يكتف بحرف النداء لانه لم يباشره وقضية التعليل امتناع يازيد ورجل وهو مانقله السيوطي عن الاخفش ونقل عن المبرد الجواز قال سم وقياس قول المبرد الجواز في مسئلتنا بدون أل (قوله ونصبته) أي عطفا على محل الاول أو رفعته أي عطفا على لفظه والوجهان مأخوذان من قول المصنف الآتي

وان لم يكن مصحوب أل ما نسقا * ففيه وجهان ورفع ينتقى

(قوله فيجب ضمه) قال شيخنا أي بناؤه على ما يرفع به فلا يرد أنه يبني على الواو اه ولو قال فيجب بناؤه على الواو لكان أوضح (قوله وتجريده من أل) لانه لا يجمع بين يا وأل الا مع لفظ الجلالة والجملة المحكية المصدرة بأل كما يأتي (قوله مردود) كان الظاهر مردودان ليطابق الخبر المبتدأ وهو منع وتخيير * ويمكن أن يقرأ تخيير بالنصب على أنه مفعول معه أو يقدر لواحد منهما خبر على حد * نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض * وهذا الجواب أولى لايهام ما قبله أن ابن خروف لو قال بأحد الامرين ولم يجمع بينهما لم يرد عليه وليس كذلك فافهم ووجه رد الاول أن الثاني ليس جزء علم حتى يمتنع دخول يا عليه ووجه رد الثاني أنه اسم جنس أريد به معين فيجب تعريفه بأل لما تقدم لا أنه مخير فيه وللبعض هنا كلام لا يساوي التعرض له ويؤخذ رده مما تقدم فتأمل (قوله وافادته فائدته) هي طلب الاقبال وعلم من كلامه أن شرط الحذف وهو الدلالة وشرط وجوبه وهو سد الحرف مسده موجودان لكن سد مسده عند سيبويه في اللفظ وعند المبرد في اللفظ والعمل (قوله نصبه بحرف النداء الخ) في الهمع أنه على هذا مشبه بالمفعول به لا مفعول به (قوله يازيد جملة) أي مفيد مفاد الجملة وواقع موقعها وليس المراد أنه بنفسه جملة كذا قال البعض وهو ظاهر على مذهب سيبويه وعلى أول الاحتمالين الآتيين في تقرير مذهب المبرد (قوله والفاعل مقدر) أي محذوف تبعا لحذف الفعل الذي استتر فيه ويحتمل أن المراد مستتر في يا لانها لما عملت عمله جاز أن يستتر فيها ما استتر في الفعل ثم رأيت بعضهم ذكره مقتصرا عليه ولكن الاول أوفق بكلامه في تقرير مذهب سيبويه وعلى الثاني يكون يازيد بنفسه جملة وكذا على ما حكاه أبو حيان عن بعضهم أن أحرف النداء أسماء أفعال متحملة لضمير المنادي بكسر الدال فقفه (قوله أو تقديرا) اعترضه شيخنا بأن التقدير ينافي وجوب الذكر وأجاب البعض بأن المراد بالذكر الملاحظة وكلام الشارح مبني على مذهب ابن مالك من جواز حذف المنادى قياسا قبل الامر والدعاء كما مر بيانه (قوله ونحو) مفعول ضم ومفعول افتحن ضمير محذوف يعود على نحو وتهن بفتح

وعرفت الثاني بأل ونصبته أو رفعته الا أن أعدت معه يا فيجب ضمه وتجريده من أل ومنع ابن خروف اعادة يا وتخييره في الحاق أل مردود * (تنبيه) * انتصاب المنادى لفظا أو محلا عند سيبويه على أنه مفعول به وناصبه الفعل المقدر فأصل يازيد عنده أدعو زيدا فحذف الفعل حذفا لازما لكثرة الاستعمال وللدلالة حرف النداء عليه وافادته فائدته وأجاز المبرد نصبه بحرف النداء لسده مسد الفعل فعلى المذهبين يازيد جملة وليس المنادى أحد جزأيها فعند سيبويه جزآها أي الفعل والفاعل مقدران وعند المبرد حرف النداء سد مسد أحد جزأي الجملة أي الفعل والفاعل مقدر والمفعول ههنا على المذهبين واجب الذكر لفظا أو تقديرا اذ لا نداء بدون المنادى (ونحو زيد ضم وافتحن من نحو * أزيد ابن سعيد لا تهن) أي اذا كان المنادى علما مفردا

موصوفا بابن متصل به مضاف الى علم نحو يا زيد بن سعيد جاز فيه الضم والفتح والمختار عند البصريين غير المبرد الفتح ومنه قوله ياحكم بن المنذر بن الجارود * سرادق المجد عليك ممدود * (تنبيه) * شرط جواز الامرين كون الابن صفة كما هو الظاهر فلو جعل بدلا أو عطف بيان أو منادى أو مفعولا بفعل مقدر تعين الضم وكلامه لايوفى بذلك وان كان مراده (والضم ان لم يل الابن علما * ويل الابن علم قد حتما) الضم مبتدأ خبره قد حتما وان لم يل شرط جوابه محذوف والتقدير فالضم متحتم أى واجب ويجوز أن يكون قد حتما جوابه والشرط وجوابه خبر المبتدا واستغنى بالضمير الذى فى حتم رابط الا ان جملة الشرط والجواب يستغنى فيهما بضمير واحد لتنزلهما منزلة الجملة الواحدة وعلى هذا فلا حذف ومعنى البيت أن الضم متحتم أى واجب اذا فقد شرط من الشروط المذكورة

التاء مضارع وهن أى ضعف وبضمها مضارع أهان والهاء مكسورة فيهما (قوله بابن متصل) أنت خبير بأن المراد بابن لفظه فهو حينئذ علم فكيف وصفه بالنكرة حيث قال متصل مضاف فكان حقه أن يقول متصلا مضافا بالنصب على الحال (قوله مضاف الى علم) أعم من أن يكون مفردا أو غيره حفيد سم (قوله جاز فيه الضم) أى على الاصل والفتح اما على الاتباع لفتحة ابن اذ الحاجز بينهما ساكن فهو غير حصين وعليه اقتصر فى التسهيل أو على تركيب الصفة مع الموصوف وجعلهما شيأ واحدا كخمسة عشر وعليه اقتصر الفخر الرازى تبعا للشيخ عبد القاهر أو على اقحام ابن واضافة زيد الى سعيد لان ابن الشخص تجوز اضافته اليه للابسته اياه حكاه فى البسيط مع الوجهين السابقين فعلى الوجه الاول فتحة زيد فتحة اتباع وعلى الثانى فتحة بنية وعلى الثالث فتحة اعراب وفتحة ابن على الاول والثالث فتحة اعراب وعلى الثانى فتحة بناء اه تصريح ببعض تغيير ونقل شيخنا عن حواشى الجامى أنه لا يتصور الرفع فى تابع العلم الموصوف بابن اذا كان أى العلم الموصوف بابن مفتوحا ثم نقل عن الطبلاوى ما ذكره واعلم أنه لا يجوز فى تابع العلم الموصوف بابن الا النصب نحو يا زيد بن عمرو العاقل بنصب العاقل كما جزم به العصام وصرح به غيره اه ومقتضى النقل الاول تصور رفعه اذا ضم العلم الموصوف بابن ومقتضى الثانى عدم تصور رفعه مطلقا وكأن المانع من الرفع عند ضم ذلك العلم الفصل بين التابع والمتبوع فحرره (قوله يا حكم بن المنذر الخ) من الرجز المذيل شذوذا كما قرر فى محله والسرادق بضم السين المهملة ما يمد فوق صحن الدار (قوله شرط جواز الامرين) حاصل ما ذكره المصنف والشارح من الشروط ستة وشرط فى التسهيل سابعا وهو أن يكون المنادى ظاهر الضم بأن يكون صحيح الآخر وسيذكره الشارح وشرط النووى فى شرح مسلم أن تكون البنوة حقيقية وشرط بعضهم فى العلمين التذكير وغلطوه فنحو يا زيد بن فاطمة كيا زيد بن عمرو وكذا فى الفارضى قال شيخنا وينبغى أن يزاد كون لفظ ابن مفردا لا مثنى ولا مجموعا ولا يخفى أخذ هذا من صنيع المصنف (قوله وكلامه لا يوفى بذلك) أى لان ابنا فى المثال محتمل للوصفية وغيرها (قوله ويل الابن علم) معطوف على يل الاول والواو فيه بمعنى أو لان انتفاء أحدهما كاف فى تحتم الضم (قوله وعلى هذا فلا حذف) أى للجواب بل هو مذكور لكن فيه حذف فاء الجواب للضرورة وفى الاحتمال الاول أيضا ارتكاب ضرورة لان شرط حذف الجواب أن يكون الشرط فعلا ماضيا لحيث كان مضارعا كان حذفه مخصوصا بالشعر قاله الشيخ خالد (قوله ومعنى البيت أن الضم متحتم أى واجب اذا فقد شرط من الشروط المذكورة) يعنى الشروط الاربعة المشار اليها فى قوله والضم الخ بدليل

بقية كلامه وليس مراده بالشروط المذكورة مايعم هذه الاربعة وغيرها حتى يصح اعتراض البعض بأنه لم يعلم من البيت الا وجوب الضم عند فقد شرط من شروط أربعة فكيف قال من الشروط المذكورة لا يقال مثال المصنف يفيد اشتراط افراد العلم الموصوف بابن لانا نقول هذا يؤدى الى افادة مثاله اشتراط افراد العلم المضاف اليه ابن أيضا وهو باطل واذا أردت استيفاء محترزات الشروط الستة المذكورة متنا وشرحا قلنا خرج بكون المنادى مفردا نحو يا عبد الله بن زيد وبالعلم نحو يا رجل ابن زيد وبكونه بعده ابن نحو يا زيد الفاضل وبكونه متصلا به نحو يا زيد الفاضل بن عمرو وبكونه صفة له نحو يا زيد بن عمرو على أنه بدل وبكونه مضافا الى علم نحو يا زيد ابن أخينا فيجب النصب فى الاول والضم فى البقية (قوله يارجل ابن عمرو) فى وجوب الضم فى هذا المثال نظر لانه تقدم أنه يجوز نصب النكرة المقصودة الموصوفة فى قوله ويجوز نصب ماوصف الخ الا أن يجعل وجوب الضم نسبيا بمعنى امتناع الفتح للاتباع أو للتركيب فتنبه (قوله ويازيد الفاضل) يصدق هنا أنه لم يل الابن علما لصدق السالبة بنفى الموضوع ثم وقد أساء البعض التصرف فوجهه بصدق السالبة بنفى الموضوع صدق لم يل الابن علما بيازيد الفاضل ابن عمرو فتأمل (قوله واتصال الابن الخ) أى وانتفاء اتصال الخ وكذا قوله والوصف به الخ (قوله ولم يشترط هذا) أى كون الوصف ابنا فأجازوا الفتح مع كل وصف نصب قال فى التصريح بناء على أن علة الفتح التركيب وقد جاء نحو لا رجل ظريف بفتحهما فجوز واذلك هنا اه (قوله فما كعب بن مامة) هو الذى آثر رفيقه بالماء ومات عطشا ومامة اسم أبيه قال شيخنا السيد وابن أروى أو سعدى هو الجواد الطائى المشهور اه ورواية المغنى والعينى وابن سعدى قال السيوطى فى شرح شواهده هو أوس بن حارثة الطائى وسعدى أمه اه وكذا قال العينى وبه يعرف مافى كلام شيخنا السيد المقتضى أنه حاتم والمراد بعمر عمر بن عبد العزيز كما قاله السيوطى وغيره (قوله بفتح عمر) خرج على أن أصله يا عمرا بالالف عند من يجيز الحاقها فى غير الندبة والاستغاثة والتعجب أو أن أصله يا عمرا بالتنوين للضرورة ثم حذف لالتقاء الساكنين اه زكريا وفى التخريج الثانى نظر ظاهر (قوله فكذلك عند الجمهور) أى لان مذهبهم أن الفتح فى الأول ليس للتركيب بل للاتباع أو لاضافته الى مابعد ابن نعم اعرابية فتحة ابن على الاضافة المذكورة غير ظاهرة لان ابن على الاضافة مقحم بين المتضايفين ففتحته غير مطلوبة لعامل اللهم الا أن يجعل مضافا تقديرا الى مثل ما أضيف اليه ماقبله مقدرا قبله يا أو أعنى مثلا فتأمل (قوله لانك ركبته معه) أى كتركيب خمسة عشر والظاهر فى اعرابه على هذا القول أن يقال زيد بن منادى مبنى على ضم مقدر منع

كما فى نحو يارجل ابن عمرو ويازيد الفاضل ابن عمرو ويازيد الفاضل لانتفاء علمية المنادى فى الأولى واتصال الابن به فى الثانية والوصف به فى الثالثة ولم يشترط هذا الكوفيون كقوله * فما كعب بن مامة وابن أروى * بأجود منك ياعمر الجواد بفتح عمرو على هذه الثلاثة يصدق صدر البيت ونحو يازيد ابن أخينا لعدم اضافة ابن الى علم وهو مراد عجز البيت * (تنبيهات) * الأول لا اشكال أن فتحة ابن فتحة اعراب اذا ضم موصوفه وأما اذا فتح فكذلك عند الجمهور وقال عبد القاهر هى حركة بناء لانك ركبته معه * الثانى حكم ابنة فيما تقدم حكم ابن فيجوز الوجهان نحو ياهند ابنة زيد خلافا لبعضهم

ولا أثر للوصف ببنت هنا

فتحو يا هند بنت عمرو واجب الضم * الثالث يلحق بالعلم يا فلان بن فلان و يا ضل بن ضل ويا سيد بن سعيد ذكره في التسهيل وهو مذهب الكوفيين ومذهب البصريين في مثله مما ليس بعلم التزام الضم (الرابع) قال في التسهيل ورعما ضم الابن اتباعا يشير الى ما حكاه الاخفش عن بعض العرب من يا زيد بن عمرو بالضم اتباعا لضمة الدال * الخامس قال فيه أيضا ويجوز فتح ذي الضمة في النداء يوجب في غيره حذف تنوينه لفظا وألف ابن في الحالتين خطا وان نون فللضرورة * السادس اشترط في التسهيل لذلك كون المنادى ذا ضمة ظاهرة وعبارته ويجوز فتح ذي الضمة الظاهرة اتباعا وكلامه هنا يحتمله فنحو يا عيسى بن مريم يتعين فيه تقدير الضم اذ لا فائدة في تقدير الفتح وفيه خلاف اه (واضمم أو انصب ما اضطرارا نونا مما له استحقاق ضم بينا) فقد ورد السماع بهما فمن الضم قوله * سلام الله يا مطر عليها *

من ظهوره اشتغال المحل بحركة البناء التركيبي وحركة زيد على هذا حركة بنية (قوله ولا أثر للوصف ببنت هنا) الفرق بين ابنة و بنت أن ابنة هي ابن بزيادة التاء بخلاف بنت فانها بعيدة الشبه أو كثرة استعمال ابنة في مثل هذا التركيب دون بنت وفي التصريح ان امتناع الفتح لتعذر الاتباع لان بينهما حاجزا حصينا وهو تحرك الباء الموحدة اه وهو لا يأتي الا على القول بأن الفتح للاتباع ومثل الوصف ببنت الوصف ببني تصغير ابن (قوله يلحق بالعلم الخ) أي لكثرة استعمال المذكورات كالعلم (قوله ويا ضل بن ضل) بضم الضاد المعجمة علم جنس لمن لا يعرف هو ولا أبوه (قوله ويجوز فتح ذي الضمة) مبتدأ خبره يوجب والمراد بالجوز اجتماع الشروط المتقدمة (قوله في غيره) أي غير النداء كجاء زيد بن عمرو (قوله وألف ابن) أي اذا لم تقع ابتداء سطر كما في الدماميني عن ابن الحاجب ولم تكن البنوة مجازية ولم يثن الابن ولم يجمع كما في الفارضي وقوله في الحالتين أي النداء وعدمه ومثل ابن ابنة نظير ما تقدم ومقتضى عبارته وجوب تنوين الموصوف ببنت في غير النداء اذ لا يجوز فتحه في النداء وهو خلاف ما في الدماميني حيث قال فيه وجهان رواهما سيبويه عن العرب الذين يصرفون هندا ونحوه فيقولون هذه هند بنت عاصم بتنوين هند وتركه لكثرة الاستعمال (قوله وان نون فللضرورة) كقوله جارية من قيس بن ثعلبة * ولا فرق في العلم في جميع ما ذكر بين الاسم والكنية واللقب على ما صرح به ابن خروف وجزم الراعي بوجوب تنوين المضاف اليه وكتابة ألف ابن اذا كان الموصوف بابن مضافا كما في قام أبو محمد بن زيد واختاره الصفدي في تاريخه بعد نقل الخلاف واختاره أيضا المصنف اذا كان المضاف اليه ابن مضافا (قوله يحتمله) بل هو أقرب الى تمثيله بنحو أزيد بن سعيد (قوله وفيه خلاف) فقد أجاز الفراء تقدير الضمة والفتحة اه دماميني فالضمة على الاصل والفتحة على الاتباع أو التركيب أو الاضافة الى ما بعد ابن كما في يا زيد بن سعيد (قوله واضمم أو انصب) في عبارته اشارة الى بناء المنون اضطرارا اذا ضم واعرابه رجوعا الى الاصل في الاسماء اذا نصب قال سم وظاهره جواز الوجهين ولو فيما ضمه مقدر و يفرق بين هذا وما تقدم بأن القصد ثم الاتباع للتخفيف ولا تخفيف مع التقدير ولا كذلك هذا اه واذا ضممت المنادى المفرد المنون ضرورة فلك في نعته الضم والنصب وان نصبته تعين نصب نعته فان نون مقصور نحو يا فتى للضرورة فان نوى الضم جاز في نعته الوجهان أو النصب تعين نصب نعته كذا في شرح التسهيل للمرادي وغيره (قوله مما له استحقاق ضم بينا) يحتمل أن مما حال من ما و استحقاق مبتدأ أوله متعلق ببين مضمنا معنى أثبت و بين خبره والجملة صلة ما ومن الاوجه في هذه العبارة ما ذكره الشاطبي أن له هو الخبر وجملة بين

بمعنى أظهر صفة لضم قال واحترز به من الضم المقدر فانه لا يضطر الى تنوينه فان الحرف الذى قدرت فيه الضمة ساكن نحو يا قاضي ويا فتي فاذا نون حذف لالتقائه ساكنا مع التنوين فلم يفد التنوين فى وزن الشعر شيأ اه قال شيخنا وتبعه البعض وقد يقال فائدته تظهر فيما اذا اضطر الى التحريك عند التقاء الساكنين فينون ثم يحرك لذلك فالاولى أن يبين بمعنى ذكرناه سابقا (قوله ليت الخ) قبله

حيتك عزة بعد الهجر وانصرفت ✱ فحى ويحك من حياك يا جمل

وقوله فأشكرها بالنصب جواب التمني وقوله مكان جعله العيني منصوبا على الظرفية ولم يذكر متعلقه ولعل التقدير أعني يا رجل حييت فى مكان يا جمل حييت (قوله أعبدا الخ) لا حاجة لجعل نصب هذا ضرورة لما صرح به المصنف فى التسهيل أن الموصوف يجوز نصبه كما مر ونص الرضى على أن هذا من الشبيه بالمضاف فنصبه لذلك سم وكونه من الشبيه بالمضاف أحد قولين كما مر بيان ذلك وشعبى بضم الشين المعجمة وفتح العين المهملة والباء الموحدة (قوله ضربت صدرها الخ) أى متعجبة من نجاتى مع ما لقيت من الحروب فالى بمعنى منى وعادة النساء الضرب على صدرهن عند رؤية مهول وأصل أواقى ووواقى جمع واقية من الوقاية وهى الحفظ فأبدلت الواو الاولى همزة كما سيأتى فى قول الناظم وهمزا أول الواوين رد الخ (قوله ووافق الناظم والاعلم الخ) وجهه أن اسم الجنس أصل بالنظر الى العلم والاعراب أصل بالنظر الى البناء فلما اضطر الشاعر أعطى الاصل للاصل والفرع للفرع اه حفيد قال السيوطى والمختار عندى عكسه وهو اختيار النصب فى العلم لعدم الالباس فيه والضم فى النكرة المقصودة لئلا يلتبس بالنكرة غير المقصودة اذ لا فارق مع التنوين للضرورة الا الحركة لاستوائهما فى التنوين ولم أقف على هذا الرأى لأحد اه وفيه أن تعليله اختيار نصب العلم لا ينتجه لانه كما لا الباس فى نصبه لا الباس فى ضمه فلا يتم التعليل الا بضميمة كون الرجوع عند الضرورة الى الاصل فى الاسماء وهو الاعراب أولى فتدبر (قوله جمع يا) أى مثلا لظهور أن سائر حروف النداء كذلك سم (قوله المتوج) أى الذى على رأسه تاج ويجوز فيه الرفع والنصب اه عيني وأراد بعدنان القبيلة المعهودة بدليل التأنيث فى قوله عرفت فقول البعض تبعا للعيني وعدنان أبو العرب غير مناسب هنا (قوله ولا يجوز ذلك فى الاختيار) لان النداء معرف وأل معرفة ولا يجمع بين أداتى تعريف اه تصريح وفى الحفيد أن النحويين مختلفون فى نداء العلم الذى فيه أل كالحرث وأن ابن هشام اختار المنع ثم بحث أنه لا مانع من ندائه لانهم انما منعوا نداء ما فيه أل لئلا يجتمع معرفان وذلك غير لازم هنا لان أل هنا غير معرفة الا أن يكون المنع لاجل الصورة اللفظية الا أنه ينتقض

وقوله ✱ ليت التحية كانت لى فأشكرها مكان يا جمل حييت يا رجل ومن النصب قوله ✱ أعبدا حل فى شعبى غريبا ✱ وقوله ضربت صدرها الى وقالت يا عديا لقد وقتك الأواقى ✱ واختار الخليل وسيبويه الضم وأبو عمرو وعيسى ويونس والجرمى والمبرد النصب ووافق الناظم والاعلم الاولين فى فى العلم والآخرين فى اسم الجنس (وباضطرار خص جمع يا وأل) فى نحو قوله عباس يا الملك المتوج والذى ✱ عرفت له بيت العلا عدنان وقوله ✱ فيا الغلامان اللذان فرا ✱ ايا كما أن تعقبانا شرا ✱ ولا يجوز ذلك فى الاختيار خلافا للبغداديين فى ذلك (الامع الله) فيجوز اجماعا للزوم أل له حتى صارت كالجزء منه فتقول يا ألله باثبات الالفين ويا الله بحذفهما ويا الله بحذف الثانية فقط (و) الامع (محكى الجمل)

نحو يا ألمنطلق زيد اه قال سم ويؤيد الجواز ما يأتي عن المبرد فيما سمي به من موصول مبدوء بأل نحو الذي والتي الا أن يفرق بتأتي اسقاط أل في العلم لكونها زائدة عليه بخلاف نحو الذي والتي مسمى بهما وفيه تأمل اه (قوله نحو يا ألمنطلق زيد) بقطع الهمزة لان المبدوء بهمزة الوصل فعلا أو غيره اذا سمي به يجب قطع همزته كما أفاده في التصريح قال البعض وانظر ما الفرق بين هذا وبين يا الله حيث جوز فيه الشارح الأوجه الثلاثة اه وأنت خبير بأن لاسم الجلالة خواص لا يشاركه فيها غيره فلا يبعد أن يكون منها جواز الأوجه الثلاثة (قوله نحو الذي والتي) أي مع الصلة اذ هو محل الخلاف وأما مجرد الموصول المسمى به فوفاق قاله في التصريح أي متفق على منعه اه (قوله وصوبه الناظم) قال أبو حيان والذي نص عليه سيبويه المنع وفرق بينه وبين الجملة أن التسمية فيها بشيئين كل منهما اسم تام والذي بصلته بمنزلة اسم واحد كالحرث فلا يجوز نداؤه همع (قوله نحو يا الاسد شدة أقبل) قال شيخنا وتبعه البعض الظاهر أنه من الشبيه بالمضاف فينصب لان شدة تمييز اه وفيه أن شدة ليس تمييزا للاسد تمييز مفرد حتى يكون الاسد عاملا في شدة فيكون من الشبيه بالمضاف بل هو تمييز نسبة عامله مثل المحذوفة التي بمعنى مماثل وحينئذ يكون التركيب من المضاف تقديرا ويكون نصب الاسد لحذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه في الاعراب (قوله لان تقديره يا مثل الاسد) أي فالمنادى في الحقيقة لم تدخل عليه أل واعترضه الشاطبي بلزوم جواز نحو يا القرية لان تقديره يا أهل القرية ولا يقول به الناظم وابن سعدان قال سم ويمكن الفرق بأن وجه الشبه فيما نحن فيه دل على معنى المثلية وصير اللفظ في قوة يا مثل الاسد ولا كذلك ما أورد فتأمل (قوله ويقال اللهم بالتعويض) فهو منادى مبني على ضم ظاهر على الهاء في محل نصب حذف منه حرف النداء وعوض عنه الميم قال شيخنا ويحتمل أن يكون مبنيا على ضم مقدر على الميم لصيرورتها كالجزء منه اه أي فيكون جعل حركة البناء على الميم كجعل حركة الاعراب على الهاء في نحو عدة وزنة بجامع العوضية والمتجه الاول والفرق أن التعويض في نحو عدة وزنة عن جزء الكلمة فلصيرورة الهاء جزأ وجه قوي وفي اللهم عن كلمة مستقلة فليس لصيرورة الميم جزأ أو كالجزء وجه قوي (قوله أي بتعويض الميم المشددة الخ) وانما أخرت تبركا بالبداءة باسم الله تعالى اه سم ولا يجب أن يكون العوض في محل المعوض عنه بخلاف البدل واختيرت الميم عوضا عن يا للمناسبة بينهما فان يا للتعريف والميم تقوم مقام لام التعريف في لغة حمير كقوله * يرمي ورائي بامسهم وامسلمه * وكانت مشددة ليكون العوض على حرفين

كالعوض

نحو يا ألمنطلق زيد فيمن سمي بذلك نص على ذلك سيبويه وزاد عليه المبرد ما سمي به من موصول مبدوء بأل نحو الذي والتي وصوبه الناظم وزاد في التسهيل اسم الجنس المشبه به نحو يا الاسد شدة أقبل وهو مذهب ابن سعدان قال في شرح التسهيل وهو قياس صحيح لان تقديره يا مثل الاسد أقبل ومذهب الجمهور المنع (والأكثر) في نداء اسم الله تعالى أن أن يحذف حرف النداء و يقال (اللهم بالتعويض) أي بتعويض الميم المشددة عن حرف النداء (وشذ يا اللهم في قريض) أي شذ الجمع بين يا والميم في الشعر

كالمعوّض (قوله انى اذا ماحدث الخ) الحدث الحادث من مكاره الدنيا وألم نزل اه زكريا ❊ فائدة ❊ لا يوصف اللهم عند سيبويه كما لا يوصف غيره من الاسماء المختصة بالنداء وأجاز المبرد وصفه بدليل قل اللهم فاطر السموات والارض قل اللهم مالك الملك ونحوهما وهو عند سيبويه على النداء المستأنف اه دماميني وعلل بعضهم مذهب سيبويه بأن اللهم بالاختصاص والتعويض خرج عن كونه متصرفا وصار مثل حيهل اذ الميم بمنزلة صوت مضموم الى اسم مع بقائهما على معنييهما بخلاف مثل سيبويه وخالويه حيث صار الصوت جزأ من الكلمة (قوله بقية جملة محذوفة الخ) رد بأنه يقال اللهم لا تؤمهم بخير وبأنه كان يحتاج الى العاطف فى نحو اللهم اغفرلى (قوله حجتج) بالجيم المبدلة من ياء المتكلم وفى بعض النسخ حجتى بالياء (قوله على ثلاثة أنحاء) جمع نحو بمعنى قسم أى حالة كون هذه اللفظة كائنة على ثلاثة أقسام من الاستعمال كينونة ملابسة وقوله أحدها النداء أى استعمالها فى النداء فصح كلام الشارح وتناسب واندفع اعتراض البعض بأن المناسب لقوله أحدها النداء أن يقول ولهذه اللفظة ثلاثة معان واعتراضه على قوله ثانيها أن يذكرها المجيب بأن المناسب لما قبله أن يقول ثانيها تمكين الجواب الخ وعلى قوله ثالثها أن تستعمل دليلا الخ بأن المناسب أن يقول ثالثها الندرة الخ فتأمل (قوله ثانيها أن يذكرها المجيب الخ) قال شيخنا وتبعه البعض ان اللهم فى الموضعين الأخيرين خرجت عن النداء والظاهر أن اللهم فيهما لا معربة ولا مبنية لعدم التركيب وفيه نظر لانا لا نسلم خروجها فى الموضعين عن النداء بالكلية لم لا يجوز أن تكون فيهما للنداء مع التمكين أو الندرة وقد يشير اليه قول الشارح فى الموضع الاول المقابل لهذين الموضعين أحدها النداء المحض ولئن سلم خروجها عن النداء بالكلية فلا نسلم أنها لا معربة ولا مبنية لعدم التركيب لان خروج الكلمة عن معناها الاصلى لا يستلزم خروجها عما لها من اعراب أو بناء أو تركيب فالمتجه عندى أنها باقية على تركيبها وأنه يقال اللهم منادى أى ولو صورة مبنى على ضم الى آخر ما مر فتأمل (قوله اذا لم تدعنى) بسكون الدال وضم العين المهملة

❊ فصل ❊ (قوله تابع ذى الضم) لو قال ذى البناء لشمل نحو يا زيدان ابنى عمرو ويا زيدون أصحاب بكر والمراد الضم لفظا أو تقديرا كيا سيبويه ذا الفضل وخرج المنصوب فان تابعه غير النسق والبدل منصوب مطلقا نحو يا أخانا الفاضل ويا أخانا الحسن الوجه ويا خيرا من عمرو فاضلا والمستغاث المجرور فان تابعه يتعين جره كما صرح به الرضى وأما المستغاث الذى فى آخره زيادة الاستغاثة فلا ترفع توابعه

كقوله ❊ انى اذا ماحدث ألما ❊ أقول يا اللهم يا اللهما ❊ (تنبيهات) ❊ الاول مذهب الكوفيين أن الميم فى اللهم بقية جملة محذوفة وهى أمنا بخير وليست عوضا عن حرف النداء ولذلك أجازوا الجمع بينهما فى الاختيار ❊ الثانى قد تحذف أل من اللهم كقوله لاهم ان كنت قبلت حجتج وهو كثير فى الشعر ❊ الثالث قال فى النهاية تستعمل اللهم على ثلاثة أنحاء ❊ أحدها النداء المحض نحو اللهم أثبنا (ثانيها) أن يذكرها المجيب تمكينا للجواب فى نفس السامع كأن يقول لك القائل أزيد قائم فتقول له اللهم نعم أو اللهم لا ❊ ثالثها أن تستعمل دليلا على الندرة وقلة وقوع المذكور نحو قولك أنا أزورك اللهم اذا لم تدعنى ألا ترى أن وقوع الزيارة مقرونا بعدم الدعاء قليل

❊ فصل ❊

(تابع) المنادى (ذى الضم

كما صرح به أيضا الرضى نحو يازيد او عمرا ولا يجوز وعمرو لان المتبوع مبني على
الفتح قاله سم وأنا أقول سيأتي في باب الاستغاثة من هذا الشرح تجويز نصب
تابع المستغاث المجرور باللام مراعاة للمحل وصرح به في الهمع أيضا ويرد على نصب
النسق المعرف الخالي من أل كعمرو والبدل التابعين للمستغاث الذي في آخره
زيادة الاستغاثة ما سيصرح به المصنف من أنهما كالمستقل بالنداء اللهم الا أن
يخص بغير صورة المستغاث المذكور وهو بعيد ويرد على التعليل بأن المتبوع مبني
على الفتح أنه قد يمنع لم لا يجوز أن يكون مبنيا على ضم مقدر منع من ظهوره اشتغال
المحل بحركة المناسبة بل هذا هو الظاهر الذي لا ينبغي العدول عنه وحينئذ يجوز
في تابعه الرفع والنصب فاعرفه (قوله المضاف) بالنصب صفة التابع ومحل وجوب
نصب التابع المضاف اذا كانت اضافته محضة والا جاز رفعه كما صرح به السيوطي
ويشير اليه الشارح لكن انما ينعت المنادى المضموم بمضاف اضافة غير
محضة اذا كان نكرة مقصودة لما مر أنه يجوز نعتها بالنكرة لكون تعريفها
طارئا فلا يقال كيف ينعت المضموم بالمضاف اضافة غير محضة مع كون المنعوت
معرفة والنعت نكرة ومثل المضاف الشبيه بالمضاف فيتعين نصبه كما صرح به
السيوطي وجوز الرضى رفعه ويؤيده تجويز السيوطي رفع المضاف اضافة غير محضة
لانها على تقدير الانفصال فضارب زيد في تقدير ضارب زيدا وضارب زيد أشبه
بالمضاف وقوله دون أل حال من تابع أو من الضمير في المضاف فقول البعض تبعا
للشيخ خالد حال من المضاف فيه تساهل وقصور (قوله نعتا الخ) أشار به الى أن
المراد بالتابع ما عدا البدل والنسق بقرينة المقابلة (قوله كلهم أو كلكم) أشار به
الى أن الضمير في تابع المنادى يجوز أن يكون بلفظ الغيبة نظرا الى كون لفظ
المنادى اسما ظاهرا والاسم الظاهر من قبيل الغيبة وبلفظ الخطاب نظرا الى
كون المنادى مخاطبا فعلمت أنه يجوز أيضا يازيد نفسه ونفسك قاله الدماميني ثم
قال ويجوز يا أيها الذي قام ويا أيها الذي قمت وقد توهم بعض الناس أنك اذا قلت
يا أيها الذي قام وقعدت كان فيه التفات وليس كذلك لان الالتفات من خلاف
الظاهر وكلا الطريقين موافق للظاهر فالغيبة لظاهر لفظ الظاهر والخطاب
لظاهر المنادى اه ملخصا وفيه نظر لان مقتضى الظاهر اذا سلك أحد الطريقين
في كلام أن لا يعدل الى غيره فيه فتدبر (قوله الاول الخ) عبارة السيوطي في جمع
الجوامع وجوز الكوفية وابن الانباري رفع النعت المضاف اضافة محضة والفراء
رفع التوكيد والعطف نسقا اه بزيادة من شرحه (قوله لان اضافته محضة)
أي لغلبة الاسمية على صاحب وفيه اشارة الى أن ما اضافته غير محضة يجوز رفعه
وبه صرح السيوطي كما مر (قوله على القطع) قضيته جواز قطع التوكيد وهو كذلك

المضاف دون أل * ألزمه
نصبا) مراعاة لمحل المنادى
نعتا كان (كأزيد ذا
الحيل) أو بيانا نحو يازيد
عائذ الكلب أو توكيدا نحو
يازيد نفسه ويا تميم كلهم او
كلكم * تنبيهان * الاول
أجاز الكسائي والفراء
وابن الانباري الرفع في نحو
يازيد صاحبنا والصحيح
المنع لان اضافته محضة
وأجازه الفراء في نحو
يا تميم كلهم وقد سمع وهو
محمول عند الجمهور على
القطع أي كلهم يدعى
(الثاني) شمل قوله ذي
الضم العلم والنكرة

على قول (قوله والمبنى قبل النداء) يوهم صنيعه أن المبنى قبل النداء قسم مباين للقسمين قبله العلم والنكرة المقصودة وليس كذلك فلو قال ولو مبنيين قبل النداء لكان أحسن مثال العلم المبنى قبل النداء يا سيبويه ومثال النكرة المقصودة المبنية قبل النداء يا من خلقنى أى يا الها خلقنى (قوله أى ماسوى التابع) أى من تابع المضموم خاصة (قوله المضاف المقرون بأل) أى تابع ذى الضم المضاف المقرون بأل والمفرد وكذا الشبيه بالمضاف على ما مر عن الرضى والمضاف اضافة غير محضة على ما مر عن السيوطى وأشار اليه الشارح ووجه جواز الامرين فى الاول والثالث والرابع الحاقها بالمفرد لان غير المحضة ومنها اضافة المقرون كلا اضافة فان قلت فلم لم يلحق الشبيه والمضاف اضافة غير محضة به اذ ليسا مستقلين قلت محافظة على اعرابهما الذى هو الاصل فألحقا به تابعين لمشابهتهما له مع حصول الاعراب لفظا أو تقديرا وهذا فى حالة رفعهما على القول بأنه اتباع لا اعراب كما سيأتى ولم يلحقا به مستقلين محافظة على الاعراب فرعى الاعراب فى الحالين اه سم ببعض تغيير فان قلت لم لم يجز فى التابع المفرد البناء كما جاز فى تابع اسم لا المفرد نحو لا رجل ظريف فيها قلت لان المنادى لفظا ومعنى هو المتبوع ولا دخل لها فى التابع والمنفى بلا فى الحقيقة هو التابع لا المتبوع غالبا فكأن لا باشرت التابع وذلك لان معنى لا رجل ظريف فيها الاظرافة فى الرجال الذين فيها فالمنفى مضمون الصفة بناء على الغالب من انصباب النفى على القيد فحصل الفرق بين التابعين (قوله والمفرد) دخل فيه نعت النكرة المقصودة معرفا بأل أولا فيجوز يا رجل العاقل والعاقل ويا رجل عالم وعالما نعم ان نصبت رجلا لجواز نصب النكرة المقصودة الموصوفة تعين نصب صفته (قوله ارفع) ظاهره أن رفع التابع المذكور اعراب واستشكل بأنه لا عامل هناك يقتضى رفع التابع بل هناك ما يقتضى نصبه وهو أدعو وأجيب بأن العامل فيه مقدر من لفظ عامل المتبوع مبنيا للمجهول وهو مع ما فيه من التكلف يؤدى الى التزام قطع التابع وقال السيوطى فى متن جمع الجوامع وشرحه واعتقد قوم بناء النعت اذا رفع لانهم رأوا حركته كحركة المنادى حكاه فى النهاية اه والمتجه وفاقا لبعضهم أن ضمة التابع اتباع لا اعراب ولا بناء وفى قول الشارح والرفع اتباعا للفظ اشارة اليه وعلى هذا يكون فى التعبير بالرفع تسمح فاعرفه (قوله وياغلام بشر) أى بتنوين بشر لانه معرب بفتحة مقدرة منع من ظهورها ضمة الاتباع على ما حققناه (قوله أولا) أى فى قوله تابع ذى الضم وثانيا أى فى قوله وماسواه (قوله ومراده النعت الخ) أى بقرينة افراد البدل وعطف النسق بحكم يخصهما بعد ذلك فالآتى مخصص لما تقدم وقوله والتوكيد أى لفظيا أو معنويا (قوله ظاهر كلامه الخ) عليه قد

المقصودة والمبنى قبل النداء لانه يقدر ضمة كاملة (وما سواه) أى ما سوى التابع المستكمل للشرطين المذكورين وهما الاضافة والخلو من أل وذلك شيآن المضاف المقرون بأل والمفرد (ارفع أو انصب) تقول يا زيد الحسن الوجه والحسن الوجه ويا زيد الحسن والحسن ويا غلام بشر وبشرا ويا تميم أجمعون وأجمعين فالنصب اتباعا للمحل والرفع اتباعا للفظ لانه يشبه المرفوع من حيث عروض الحركة

﴿تنبيهان﴾ الاول شمل كلامه أولا وثانيا التوابع الخمسة ومراده النعت والتوكيد وعطف البيان وسيأتى الكلام على البدل وعطف النسق * الثانى ظاهر كلامه أن الوجهين

يفرق بين هـذا والنسق مع أل حيث رجح الرفع فيه كما يأتى بأن ذلك أقرب الى الاستقلال فكانت الحركة الواجبة عند الاستقلال أولى سم وأقربية المنسوق مع أل الى استقلاله بالنداء من حيث العاطف الذى هو كالعامل وان بعد من حيث أل التى لا تجامع حرف النداء (قوله على السواء) كلام ابن المصنف يقتضى ترجيح النصب سم (قوله وبدلا) لم يقيده أيضا بالخلو من أل لانه لا يكون فى النداء الا خاليا من أل ولهذا قال السيوطى فى جمع الجوامع وشرحه لا يبدلان أى النكرة المقصودة والاشارة ولا ذو أل من المنادى قال سم وكأن وجهه أن البدل على نية تكرار العامل وهو الحرف هنا وهو لا يدخل على ما فيه أل لكن نقل الدمامينى عن المصنف أن من البدل ما يرفع وينصب لشبهه بالتوكيد والنعت فى عدم صلاحيته لتقدير حرف نداء قبله نحو يا تميم الرجال والنساء وصحة هذه المسئلة مبنية على أن عامل البدل عامل المبدل منه (قوله يا زيد بشر بالضم) أى بلا تنوين وكذا يضم بشر بلا تنوين فى صورة العطف (قوله وهكذا حكمهما مع المنادى المنصوب) أى انهما معه كالمستقل بالنداء فيعاملان بما يعاملان به مستقلين بالنداء (قوله لان البدل فى نية تكرار العامل) ظاهر على مذهب غير المصنف أما على ما ذهب اليه من أن العامل فى البدل عامل فى المبدل منه كبقية التوابع فيوجه بأن البدل لما كان هو المقصود وكان المبدل منه فى نية الطرح كان كالمباشر له العامل ونظير ذلك ما وجه به رفع تابع أى فى نحو يا أيها الرجل من أنه لما كان هو المقصود وأى وصلة اليه وجب رفعه (قوله أجاز المازنى) أى قياسا على المنسوق المقرون بأل وفرق الجمهور بما سيعلم من تعليل جواز الوجهين فى المقرون وفى تعبيره بالاجازة اشارة الى أنهم يجيزون جعله كالمستقل هذا هو الظاهر وان توقف شيخنا فقال وهل المراد مع اجازتهم الضم أو الرفع اهـ (قوله ما نسقا) ظاهره ولو مضافا نحو يا زيد والحسن الوجه ولا بعد فيه (قوله ففيه وجهان الرفع والنصب) لامتناع تقدير حرف النداء قبله فأشبه النعت سيوطى (قوله ورفع) سوغ الابتداء به كون الكلام فى معرض التقسيم كما فى الفارضى (قوله لما فيه من مشاكلة الحركة) أى مع كونه أقرب الى الاستقلال فكانت الحركة الواجبة عند الاستقلال أولى كما مر عن سم (قوله فالعطف على فضلا) وقال ابن معطى مفعول معه وضعفه ابن الخشاب وقيل مفعول لمحذوف أى وسخرنا له الطير (قوله فلا يجعل كلفظ ما وليه) أى فلا يطلب مشاكلته له (قوله ان كانت أل معرفة) أى كما فى الآية فالنصب أى فالمختار النصب لما فى الشرح من أن المعرف يشبه المضاف أى من حيث تأثر ما فيه أل المعرفة بتعريف أل وتأثر المضاف بتعريف الاضافة أو تخصيصها (قوله والا فالرفع) أى والا تكن للتعريف كالتى من بنية الكلمة نحو

على السواء (واجعلا كمستقل) بالنداء (نسقا) خاليا عن أل (وبدلا) تقول يا زيد بشر بالضم وكذلك يا زيد وبشر وتقول يا زيد أبا عبد الله وكذلك يا زيد ويا أبا عبد الله وهكذا حكمهما مع المنادى المنصوب لان البدل فى نية تكرار العامل والعاطف كالنائب عن العامل

(تنبيه) أجاز المازنى والكوفيون يا زيد وعمرا ويا عبد الله وبكرا (وان يكن مصحوب أل ما نسقا ففيه وجهان) الرفع والنصب (ورفع ينتقى) أى يختار وفاقا للخليل وسيبويه والمازنى لما فيه من مشاكلة الحركة وحكاية سيبويه أنه أكثر وأما قراءة السبعة يا جبال أوبى معه والطير بالنصب فالعطف على فضلا من ولقد آتينا داود منا فضلا واختار أبو عمرو وعيسى ويونس والجرمى النصب لان ما فيه أل لم يل حرف النداء فلا يجعل كلفظ ما وليه وتمسكا بظاهر الآية اذ اجماع القراء سوى الأعرج على النصب وقال المبرد ان كانت أل معرفة فالنصب والا فالرفع لان المعرف يشبه المضاف

تنبيه هذا الاختلاف انما هو فى الاختيار والوجهان مجمع على جوازهما الا فيما عطف على نكرة مقصودة نحو يا رجل والغلام فلا يجوز فيه عند الاخفش ومن تبعه الا الرفع (وأيها مصحوب أل بعد صفه * يلزم بالرفع لدى ذى المعرفه) يجوز فى ضبط هذا البيت أن يكون مصحوب منصوبا فأيها مبتدأ ويلزم خبره ومصحوب مفعول مقدم يلزم وصفة نصب على الحال من مصحوب أل وبالرفع فى موضع الحال من مصحوب أل وبعد فى موضع الحال مبنى على الضم لحذف المضاف اليه وهو ضمير يعود الى أى والتقدير وأيها يلزم مصحوب أل حال كونه صفة لها مرفوعة واقعة أو واقعا بعدها ويجوز أن يكون مصحوب مرفوعا على أنه مبتدأ ويكون خبره يلزم والجملة خبر أيها والعائد على المبتدا محذوف أى يلزمها ويجوز أن يكون صفة هو الخبر والمراد اذا نوديت أى فهى نكرة مقصودة مبنية على الضم وتلزمها ها التنبيه مفتوحة وقد تضم لتكون عوضا عما فاتها من الاضافة وتؤنث لتأنيث صفتها نحو يا أيها الانسان يا أيتها النفس ويلزم تابعها الرفع وأجاز المازنى نصبه قياسا على صفة غيره من المناديات المضمومة

اليسع والتى للمح الصفة نحو والحرث فالمختار الرفع لان أل حينئذ كالمعدومة (قوله الا الرفع) ترد عليه الآية الا أن يمنع عطف والطير على جبال سم *(فائدة)* اذا كرر بعد نعت المنادى تابع كيا زيد الظريف صاحب عمر فان قدر الثانى نعتا للمنادى نصب لاغير أو نعتا لنعت المنادى لفظ به كما يلفظ بالنعت دمامينى وقوله لفظ به كما يلفظ بالتابع ان أراد على سبيل الاولوية للمشاكلة فذاك أو على سبيل الوجوب فممنوع عندى ولم لا يجوز النصب مراعاة لمحل نعت المنادى فعليك بالانصاف (قوله مصحوب أل) سيأتى أنه يقوم مقامه اسم الاشارة والموصول (قوله بالرفع) ظاهره ولو كان مضافا نحو يا أيها الحسن الوجه ولا بعد فيه (قوله وبعد فى موضع الحال) أى من صفة لتقدمه عليها فلا يضر تنكيرها أو من مصحوب أل كما يشير الى جواز الامرين قوله الآتى واقعة أو واقعا فالاول ناظر للاول والثانى للثانى (قوله فى موضع الحال مبنى على الضم) هذا مبنى على ما ذهب اليه بعضهم من جواز وقوع الظرف المقطوع عن الاضافة حالا كما نبه عليه شيخنا (قوله مرفوعة) مقتضاه أن بالرفع نعت لصفة لا حال من مصحوب أل والا لقال مرفوعا الا أن يقال التأنيث باعتبار كون مصحوب أل صفة او أنه أشار الى جواز وجه آخر قال البعض لكن يرد عليه لزوم الفصل بين النعت ومنعوته بأجنبى اه وفيه أن الفاصل هنا ليس أجنبيا بل هو العامل فى بالرفع لان العامل فى الصفة هو العامل فى الموصوف والعامل فى الحال هو العامل فى صاحبها فيكون يلزم عاملا فى مصحوب أل وفى الحال منه وفى صفة الحال فتدبر (قوله والعائد على المبتدا) أى الاول أما العائد على المبتدا الثانى فمستتر فى يلزم وكذا العائد على أيها فى الاعراب الاول (قوله ويجوز أن يكون صفة هو الخبر) أى والجملة خبر أى وعائدها محذوف أى صفة لها أو بعدها ويلزم اما بالياء التحتية فهو خبر بعد خبر أو بالتاء الفوقية فهو نعت صفة وبالرفع حال من فاعل يلزم وجعله مفعولا بزيادة الباء تكلف مستغنى عنه وان اقتصر عليه الشيخ خالد وتبعه شيخنا والبعض (قوله والمراد اذا نوديت أى الخ) لا يخفى أن ما ذكر الى قوله ويلزم تابعها الرفع لم يستفد من المتن لا منطوقا ولا مفهوما فكيف يراد منه وما اعتذر به البعض من أنه مستفاد من ذكر أى مبنية على الضم مقرونة بها مرادا بها معين غير نافع فى قوله وقد تضم الى قوله ويلزم تابعها الرفع (قوله لتكون عوضا الخ) علة تلزمها (قوله عوضا عما فاتها الخ) كما عوضوا عنه ما فى أيا ما تدعوا وخص ها بالنداء لانه موضع تنبيه وما بالشرط لانها مبهمة فتوافق الشرط دمامينى (قوله وتؤنث) أى على سبيل الاولوية لا الوجوب كما فى الدمامينى والهمع عن صاحب البديع (قوله ويلزم تابعها الرفع) فيه ما قدمناه عند

قال الزجاج لم يجز هذا المذهب أحد قبله ولا تابعه أحد بعده وعلة ذلك ان المقصود بالنداء هو التابع وأى وصلة الى ندائه وقد اضطرب كلام الناظم فى النقل عن الزجاج فنقل فى شرح التسهيل عنه هذا الكلام ونسب اليه فى شرح الكافية موافقة المازنى وتبعه ولده والى التعريض بمذهب المازنى الاشارة بقوله لدى ذى المعرفة وظاهر كلامه أنه صفة مطلقا وقد قيل عطف بيان قال ابن السيد وهو الظاهر وقيل ان كان مشتقا فهو نعت وان كان جامدا فهو عطف بيان وهذا أحسن * تنبيهات * الاول يشترط أن تكون أل فى تابع أى جنسية كما ذكره فى التسهيل فاذا قلت يا أيها الرجل فأل جنسية وصارت بعد للحضور كما صارت كذلك بعد اسم الاشارة وأجاز الفراء والجرمى اتباع أى بمصحوب أل التى للمح الصفة نحو يا أيها الحرث والمنع مذهب الجمهور ويتعين أن يكون ذلك عطف بيان عند من أجازه * الثانى ذهب الأخفش فى أحد قوليه الى ان المرفوع بعد أى خبر لمبتدأ محذوف وأى موصولة بالجملة

قول المصنف ارفع أو انصب فلا تغفل (قوله قال الزجاج الخ) فيه نظر لان ابن الباذش ذكر أنه مسموع من لسان العرب ولانه قرئ شاذا قل يا أيها الكافرين وهى تعضد المازنى قاله السندوبى (قوله أن المقصود بالنداء هو التابع) ومع ذلك ينبغى أن لا يكون محله نصبا لانه بحسب الصناعة ليس مفعولا به بل تابع له ويؤيد ذلك قول ابن المصنف وسيذكره الشارح أيضا أنه لو وصفت صفة أى تعين الرفع سم وأنا أقول يرد عليه أن تابع ذى محل له محل متبوعه وحينئذ ينبغى أن يكون محل تابع أى نصبا وأن يصح نصب نعته ويؤيده ما قدمناه عن الدمامينى فى يا زيد الظريف صاحب عمرو وأنه ان قدر صاحب عمرو نعتا للظريف لفظ به كما يلفظ بالنعت ان رفعا فرفع وان نصبا فنصب على ما بيناه سابقا اللهم الا أن يكون منع نصب نعت تابع أى لعدم سماعه أصلا نعم يصح ما بحثه من أنه ليس لتابع أى محل نصب ولا يجوز نصب نعته على أن رفع التابع اعراب وأن عامله فعل مقدر مبنى للمجهول أى يدعى العاقل كما مر لكن ما بعد أى على هذا ليس تابعا لأى فى الحقيقة فلا يظهر حمل كلامه على هذا مع قوله بل تابع له فتأمل (قوله وأى وصلة الى ندائه) انما آثروا أيا لانها لوضعها على الابهام واحتياجها وضعا الى المخصص ألصق بما بعدها من غيرها ولما شابهها اسم الاشارة بكونه وضع مبهما مشروطا ازالة ابهامه بالاشارة الحسية أو الوصف بعده قام مقامها فى التوصل الى نداء ما فيه أل وأما ضمير الغائب فانه وان وضع مبهما مشروطا ازالة ابهامه لكن بما قبله غالبا وهو المفسر وأما الموصول فانه وان أزال ابهامه ما بعده لكنه جملة اهـ دمامينى عن الرضى باختصار وأيضا ضمير الغائب وكثير من الموصولات لا يباشرها حرف النداء (قوله أنه صفة مطلقا) أى مشتقا كان أو جامدا لتأول الجامد بالمشتق كالمعين والحاضر أو لان كثيرا من المحققين على أنه لا يشترط فى النعت أن يكون مشتقا أو مؤولا به بل الضابط دلالته على معنى فى متبوعه كالرجل لدلالته على الرجولية (قوله وقد قيل عطف بيان) ظاهره مطلقا لتصح المقابلة (قوله جنسية) أى لا زائدة لازمة كاليسع أو غير لازمة كاليزيد ولا التى للمح الاصل كالحرث ولا التى للعهد كالزيدين ولا الداخلة على العلم بالغلبة كالصعق والنجم فعلم ما فى كلام البعض من القصور والمراد أنها جنسية بحسب الاصل أى قبل دخول يا كما يدل عليه بقية كلامه فلا ينافى أن يحكم بها بعد دخول يا لمعين حاضر كما سيذكره (قوله وصارت بعد للحضور) أى بسبب وقوع مدخولها صفة لمنكر قصد به معين حاضر لا بسبب انقلاب أل عهدية حتى يرد أن المصرح به أنها غير عهدية أفاده سم (قوله أن يكون ذلك عطف بيان) أى لا نعتا لان العلم لا ينعت به هكذا ينبغى التعليل (قوله وأى موصولة بالجملة) والتقدير يا من هو الرجل وقال الفارسى التقدير

يا الذى

ورد بأنه لو كان كذلك لجاز ظهور المبتدا بل كان أولى ولجاز وصلها بالفعلية والظرف * الثالث ذهب الكوفيون وابن كيسان الى أن ها دخلت للتنبيه مع اسم الاشارة فاذا قلت يا أيها الرجل تريد يا أيهذا الرجل ثم حذف ذا اكتفاء بها * الرابع يجوز أن توصف صفة أي ولا تكون الا مرفوعة مفردة كانت أو مضافة كقوله * يا أيها الجاهل ذو التنزي * لا توعدني حية بالنكز * (وأيهذا أيها الذي ورد) أيهذا مبتدأ وأيها الذي عطف عليه وسقط العاطف للضرورة وورد جملة خبر ووحد الفاعل اما لكون الكلام على حذف مضاف والتقدير لفظ أيهذا وأيها الذي ورد أو هو من باب * نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض * أي ورد أيضا وصف أي في النداء باسم الاشارة وبموصول فيه أل كقوله

ألا أيهذا الباخع الوجد نفسه لشيء نحته عن يديه المقادر

ونحو يا أيها الذي نزل عليه الذكر (ووصف أي بسوى هذا) الذي ذكر (يرد) فلا يقال يا أيها زيد ولا يا أيها صاحب عمرو

* (تنبيهان) * الاول يشترط لوصف أي باسم الاشارة خلوه من كاف الخطاب كما هو ظاهر كلامه وفاقا للسيرافي وخلافا لابن كيسان فانه أجاز يا أيها ذاك الرجل * الثاني لا يشترط في اسم الاشارة المذكور أن يكون منعوتا بذي أل وفاقا لابن عصفور والناظم كقوله أيهذان كلا زادكما * ودعاني واغلا فيمن وغل * واشترط ذلك غيرهما (وذو اشارة كأي في الصفه)

يا الذي هو الرجل اهـ قال شيخنا والاول أولى لان يا لا تدخل على نحو الذي على الراجح كما مر (قوله لجاز ظهور المبتدا) أي لان هذا ليس من مظان وجوب حذف المبتدا وله أن يقول باب النداء باب حذف وتخفيف بدليل جواز الترخيم فيه دون غيره فلهذا التزموا حذف المبتدا وقوله ولجاز وصلها الخ وله أن يقول التزموا فيها ضربا من الصلة كما التزموا فيها ضربا من الوصف على رأيكم هم (قوله يا أيها الجاهل الخ) التنزي نزع الانسان الى الشر والنكز بفتح النون وسكون الكاف آخره زاي اللسع أي لا توعدني باللسع حالة كونك مشبها الحية في ذلك (قوله أيهذا الخ) نحو يا أيهذا الرجل فأي منادى مبني على الضم في محل نصب وها تنبيه وذا صفة أي في محل رفع والرجل صفة لذا أو عطف بيان مرفوع بضمة ظاهرة ونحو يا أيها الذي قام فالذي صفة أي في محل رفع وهذا كله مبني على أن حركة التابع اعراب وتقدم ما فيه قال شيخنا ولعل مذهب المازني يجري هنا أيضا فيجوز كون ذا والذي في محل نصب (قوله للضرورة) بل تقدم أن الواو والعاطفة تحذف اختيارا (قوله من باب نحن بما عندنا الخ) أي من الحذف من الاول لدلالة الثاني ويحتمل كلام المصنف العكس وفي الاولى منهما عند احتمالهما وعدم تعيين القرينة أحدهما قولان قيل الحذف من الثاني لان الاواخر أليق بالحذف من الاوائل وقيل من الاول لعدم الفصل وتمام البيت والرأي مختلف وهو كما قال شيخنا من المنسرح (قوله ألا أيهذا الباخع) أي المهلك والوجد بالرفع فاعل الباخع ونفسه مفعول ولا يصح جر الوجد باضافة الباخع اليه لعدم جواز اضافة اسم الفاعل المتعدي الى مرفوعه (قوله ووصف أي بسوى هذا يرد) قال الشاطبي انه حشو لا فائدة فيه ويجاب بأنه لما علم بقوله وأيهذا الخ أن اللزوم ليس على ظاهره كان مظنة توهم شيء آخر فدفعه بهذا اهـ طبلاوي واسم الاشارة في قوله سوى هذا يرجع لما ذكر من مصحوب أل واسم الاشارة والموصول المقرون بأل (قوله خلوه من كاف الخطاب) أي لانه المقصود بالنداء كما تقدم فهو المخاطب ووصله بكاف المخاطب يقتضي أن المشار اليه غير المخاطب فيحصل التنافي ولابن كيسان أن يجعل الخطاب في مثل يا ذاك للمشار اليه فلا يحصل التنافي لكن يمنعه ما تقدم في باب اسم الاشارة من أن المخاطب بالكاف غير المشار اليه الا أن يخصه بغير النداء فتأمل (قوله ودعاني) أي اتركاني والواغل من يدخل على القوم وهم

حتى لزومها ولزوم رفعها ولزوم كونها بأل على مامر نحو ياذا الرجل وياذا الذى قام هذا (ان كان تركها) أى ترك الصفة (يفيت المعرفة) أى بأن تكون هى مقصودة بالنداء واسم الاشارة قبلها لمجرد الوصلة الى ندائها كقولك لقائم بين قوم جلوس ياهذا القائم أما اذا كان اسم الاشارة هو المقصود بالنداء بأن قدرت الوقوف عليه فلا يلزم شئ من ذلك ويجوز فى صفته حينئذ مايجوز فى صفة غيره من المناديات المبنية على الضم (فى نحو) يا (سعد سعد الاوس) وقوله

ياتيم تيم عدى لاأبالكم

وقوله * يازيد زيد اليعملات الذبل * (ينتصب ثان حتما (وضم وافتح اولا تصب) فان ضممته فلانه منادى مفرد معرفة وانتصاب الثانى حينئذ لانه منادى مضاف أو توكيد أو عطف بيان أو بدل أو باضمار أعنى وأجاز السيرافى أن يكون نعتا وتأول فيه الاشتقاق وان فتحته فثلاثة مذاهب (أحدها) وهو مذهب سيبويه أنه منادى مضاف

يشربون ولم يدع (قوله فى لزومها الخ) أى لا فى لزوم افراد موصوفها بل يراعى حال المشار اليه نحو ياهذان الرجلان وياهؤلاء الرجال وأل فى قوله الصفة عهدية أى الصفة المذكورة فى أى الا أنها تتناول اسم الاشارة مع أن اسم الاشارة لا يوصف باسم الاشارة وكأنه ترك ذلك اتكالا على ظهور أن اسم الاشارة لا يوصف باسم الاشارة فكأنه معلوم الانتفاء سم (قوله على مامر) لعل مراده على مامر من اشتراط كون أل جنسية على الراجح (قوله نحو ياذا الرجل وياذا الذى قام) ونحو ياهذا الرجل وياهذا الذى قام وياهؤلاء الكرام فها للتنبيه واسم الاشارة منادى مقدر فيه الضم ومابعده له صفة مرفوعة (قوله يفيت المعرفة) أى يفوت علم المخاطب بالمنادى (قوله بأن تكون هى) أى الصفة (قوله هو المقصود بالنداء) بأن عرفه المخاطب بدون الوصف كما اذا وضع المتكلم يده عليه (قوله فلا يلزم شئ من ذلك) مقتضاه حتى كون الصفة مقرونة بأل فيقتضى صحة ياهذا رجل وليس كذلك ويمكن تصحيح عبارته بجعل من بيانية وجعل الاشارة الى مجموع مامر من ذكر الصفة ورفعها وقرنها بأل فالمعنى لا يلزم مجموع الثلاثة أى بل بعضها وهو القرن بأل هكذا ينبغى الجواب لا كما أجاب البعض فتدبر (قوله فى نحو سعد سعد الاوس) أى من كل تركيب وقع فيه المنادى مفردا مكررا ووقع بعد المرة الثانية مضاف اليه وسعد الاوس هو سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه كما فى التصريح (قوله زيد اليعملات) بفتح الميم أضيف زيد الى اليعملات لانه كان يحدو بها وهى جمع يعملة وهى الناقة القوية الحمولة والذبل جمع ذابل بمعنى الضامر كركع جمع راكع اه زكريا وعبارة القاموس وهى الناقة الشديدة النجيبة المعتملة المطبوعة على العمل والجمل يعمل ولا يوصف بهما انما هما اسمان اه ولو قال زكريا جمع ذابلة كما عبر الشمنى لكان أنسب باليعملات (قوله لانه منادى مضاف) فهو بتقدير يا والفرق بين هذا والبدل أن هذا يجوز معه ذكر حرف النداء ولا يجوز ذلك فى البدل وان قيل انه على تقدير تكرار العامل اذ هو عند ذلك القائل كالتقدير المعنوى الذى لا يتكلم به شاطبى (قوله أو توكيد) قاله المصنف قال أبو حيان ولم يذكره أصحابنا لانه لا معنوى وهو ظاهر ولا لفظى لاختلاف جهتى التعريف لان الاول معرف بالعلمية أو النداء والثانى بالاضافة لانه لم يضف حتى سلب تعريف العلمية اه قال ابن هشام وثم مانع أقوى من ذلك وهو اتصال الثانى بما لم يتصل به الاول قال سم ولا يخفى أن كلا الامرين انما يرد على المصنف اذا سلم أنه مانع والا فقد يتمسك بظاهر تعريف التوكيد اللفظى فانه صادق مع اختلاف جهتى التعريف ومع اتصال الثانى بما لم يتصل به الاول (قوله وتأول فيه الاشتقاق) أى جعله مشتقا بتأوله بالمنسوب الى الاوس وضعفه

الشاطبي بأن النعت بالجامد على تأوله بالمشتق موقوف على السماع (قوله والثاني مقحم) أي زائد بناء على جواز اقحام الاسماء وأكثرهم يأباه وعلى جوازه ففيه فصل بين المتضايفين وهما كالشيء الواحد وكان يلزم أن ينون الثاني لعدم اضافته اه تصريح وعليه ففتحته غير اعراب لانها غير مطلوبة لعامل بل فتحة اتباع فيما يظهر وان كان يرد عليه أن بين المتبع والمتبع له حاجزا حصينا لكن صرح الشارح بأن نصب الثاني توكيد ويوافقه تفسير الحفيد الاقحام بالتأكيد اللفظي وعلى هذا فالفتحة فتحة اعراب ولا يبعد أن الفصل بالثاني مغتفر لانه كلافصل لاتحاد الاسمين لفظا ومعنى وأن عدم تنوين الثاني على هذا الوجه والذي قبله للمشاكلة فيندفع قول صاحب التصريح ففيه فصل الخ وقوله وكان يلزم الخ فتأمل ولا يقع اعرابه بدلا أو عطف بيان كما كان في صورة الضم لانهما انما يكونان بعد تمام الاسم الاول والاول لا يكمل الا بالاضافة بخلاف صورة الضم فان الاسم الاول فيها غير مضاف (قوله الى محذوف) أي مماثل لما أضيف اليه الثاني (قوله ونصبه) أي الثاني على الاوجه الخمسة بل الستة وهي أن يكون منادى مستأنفا ومنصوبا بأعني أو عطف بيان أو بدلا أو توكيدا أو نعتا وكانه لم ينظر الى السادس لضعفه (قوله ان الاسمين ركبا) قيل فيه تكلف تركيب ثلاثة أشياء ولا وجه له اذ المركب شيئان فقط قاله في التصريح وقال الفارسي الاسمان مضافان للمذكور وهو ضعيف لما فيه من توارد عاملين على معمول واحد (قوله ففتحتهما فتحة بناء) فيه ان فتحة الاول على القول بالتركيب فتحة بنية ويمكن تصحيح عبارته بأن المراد ففتحة مجموعهما الذي هو المركب وفتحته هي فتحة آخره ولو قال ففتحة الثاني فتحة بناء لكان واضحا ثم هذا القول لا يشمله قول المصنف ينتصب ثان الا أن يراد بالنصب ما يعم فتحة الاعراب وغيره (قوله أمثل الوجهين) أي أحسنهما وأشار هنا الى أمثليته بتقديمه (قوله بل اسم الجنس) مبتدأ خبره كالعلم (قوله وخالف الكوفيون الخ) عبارة الهمع وخالف الكوفيون فاوجبوا في اسم الجنس ضم الاول وفي الوصف ضمه بلا تنوين أو نصبه منونا (قوله جاز ضمه بدلا) نقله المصنف عن الاكثر ورده بأنه لا يتحد لفظ بدل ومبدل منه الا ومع الثاني زيادة بيان وجوز الدماميني أن يكون منادى ثانيا وأن يكون تأكيدا لفظيا وقوله ضمه بدلا أي بناؤه على الضم ومن لازمه عدم التنوين (قوله عطف بيان) رده المصنف في شرح الكافية فقال انه توكيد على اللفظ أو المحل لا عطف بيان كما يقول أكثر النحويين لان الشيء لا يبين نفسه (قوله على اللفظ أو المحل) لف ونشر مرتب

الى ما بعد الثاني والثاني مقحم بين المضاف والمضاف اليه وعلى هذا قال بعضهم يكون نصب الثاني على التوكيد * وثانيها وهو مذهب المبرد أنه مضاف الى محذوف دل عليه الآخر والثاني مضاف الى الآخر ونصبه على الاوجه الخمسة (وثالثها) أن الاسمين ركبا تركيب خمسة عشر ففتحتهما فتحة بناء لا فتحة اعراب ومجموعهما منادى مضاف وهذا مذهب الاعلم * (تنبيهات) * الاول صرح في الكافية بأن الضم أمثل الوجهين * الثاني مذهب البصريين أنه لا يشترط في الاسم المكرر أن يكون علما بل اسم الجنس نحو يا رجل رجل قوم والوصف نحو يا صاحب صاحب زيد كالعلم فيما تقدم وخالف الكوفيون في اسم الجنس فمنعوا نصبه وفي الوصف فذهبوا الى أنه لا ينصب الا منونا نحو يا صاحبا صاحب زيد * الثالث اذا كان الثاني غير مضاف نحو يا زيد زيد جاز ضمه بدلا ورفعه ونصبه عطف بيان على اللفظ أو المحل

آخره (أن يضف لياء المتكلم (كعبد عبدى عبد عبدا عبديا) والافصح والاكثر من هذه الامثلة الاول وهو حذف الياء والاكتفاء بالكسرة نحو ياعباد فاتقون ثم الثانى وهو ثبوتها ساكنة نحو ياعبادى لاخوف عليكم والخامس وهو ثبوتها مفتوحة نحو ياعبادى الذين أسرفوا وهذا هو الاصل ثم الرابع وهو قلب الكسرة فتحة والياء ألفا نحو ياحسرتا وأما المثال الثالث وهو حذف الالف والاجتزاء بالفتحة فأجازه الاخفش والمازنى والفارسى كقوله * ولست براجع ما فات منى * بلهف ولا بليت ولا لوانى * أصله بقوله يالهفا ونقل عن الاكثرين المنع قال فى شرح الكافية وذكروا أيضا وجها سادسا وهو الاكتفاء عن الاضافة بنيتها وجعل الاسم مضموما كالمنادى المفرد ومنه قراءة بعض القراء رب السجن أحب الى وحكى يونس عن بعض العرب ياأم لا تفعلى وبعض العرب يقولون يارب اغفر لى وياقوم لا تفعلوا

المنادى المضاف الى ياء المتكلم

أفرده بترجمة لان له أحكاما تخصه وتقدم أن الاصل فى ياء المتكلم قيل السكون وقيل الفتح وجمع بان السكون أصل أول اذ هو الاصل فى كل مبنى والفتح أصل ثان اذ هو الاصل فيما وضع على حرف واحد (قوله صح آخره) بأن يكون آخره حرفا غير لين أو لينا قبله ساكن كدلو وظبى وهذا القيد يخرج نحو مسلمى تثنية وجمعا وجوز العصام حذف يائه لدلالة ياء التثنية والجمع على الاضافة وعدم التباسه بالمفرد عند الحذف قال سم وفيه نظر فى الجمع لالتباسه حينئذ بالمفرد فى صورة اثبات يائه ساكنة اه ويشترط مع ماذكره المصنف أن يكون غير وصف مشبه للفعل كما سيأتى (قوله عبدا) ينبغى أن يكون منصوبا بفتحة مقدرة على الدال لا بالفتحة الموجودة لانها لاجل الالف سم (قوله وهو حذف الياء والاكتفاء بالكسرة) نقل البعض عن الحفيد أنه قيد ذلك بأن يشتهر الاسم بالاضافة الى الياء أولا فلا يقال فى ياعدوى ياعد لانه لا دلالة على الياء والذى فى التوضيح وشرحه انما هو اشتراط الاشتهار بالاضافة فى الوجه السادس وهو الضم وهذا هو المتجه فافهم (قوله والخامس) عطفه على الثانى بالواو اشارة الى أنهما فى مرتبة للقول بالاصالة فى كل وجعل السيوطى السكون أفصح من الفتح ولعل وجهه أن السكون أخف من الفتح (قوله والياء ألفا) أى لتحركها وانفتاح ماقبلها ولان الالف أخف من الياء اه تصريح والظاهر أن هذه الالف اسم لانها منقلبة عن اسم و ينبغى أن يحكم بانها مضاف اليه وأنها فى محل جر سم (قوله وهو حذف الالف) فيه جمع بين حذف العوض والمعوض وهو لا يجوز ويجاب بأنها بدل الياء وفرق بين الابدال والتعويض سم على أنه قد يمنع عدم الجواز بدليل واقام الصلاة وأجاب اجابا (قوله ونقل عن الاكثرين المنع) أى ولا دلالة فى البيت على الجواز لاحتمال أن المراد بهذه اللفظة ولا نداء (قوله وجها سادسا) يظهر أن قائله يحذف الياء والكسرة ثم يعامله معاملة الاسم المفرد فيضم آخره ضمة مشاكلة للمفرد المبنى فهو منصوب تقديرا بفتحة مقدرة منع من ظهورها ضمة المشاكلة وتعرفه بالاضافة المنوية كما اختاره المصنف لا محلا وتعرفه بالقصد كما قيل والا لم يكن لغة فى المضاف قال أبو حيان والظاهر أن حكمه فى الاتباع حكم المبنى على الضم غير المضاف لا حكم المضاف للياء اه أى انه يجوز فى تابعه الوجهان وهو لا يظهر على أن تعرفه بالاضافة المنوية ونصبه مقدر فان مقتضاه عدم جواز الوجهين فى تابعه وقد يوجه ما قاله أبو حيان وان قلنا تعرفه بالاضافة المنوية ونصبه مقدر بأنه عومل معاملة المفرد فأعطى حكمه وان لم يكن منه حقيقة أفاده سم قال فى التصريح وانما يأتى هذا الوجه

أما المعتل آخره ففيه لغة واحدة وهي ثبوت يائه مفتوحة نحو يافتاى وياقاضى ﴿تنبيهان﴾ الاول ماسبق من الاوجه هو فيما اضافته للتخصيص كما أشعر به تمثيله أما الوصف المشبه للفعل فان ياءه ثابتة لاغير وهي امامفتوحة أوساكنة نحو يامكرمى ويا ضاربى * الثانى قال فى شرح الكافية اذا كان آخر المضاف الى ياء المتكلم ياء مشددة كبنى قيل يابنى او يابنى لاغير فالكسر على التزام حذف ياء المتكلم فرارا من توالى اليا آت مع ان الثالثة كان يختار حذفها قبل ثبوت الثقتين وليس بعد اختيار الشئ الالزومه والفتح على وجهين أحدهما أن تكون ياء المتكلم ابدلت ألفا ثم التزم حذفها لانها بدل مستثقل * الثانى أن ثانية ياءى بنى حذفت ثم ادغمت أولاهما فى ياء المتكلم ففتحت لان أصلها الفتح كافتحت فى يدى ونحوه اه وقد تقدمت بقية الاحكام فى باب المضاف الى ياء المتكلم (وفتح اوكسر وحذف اليا) والالف تخفيفا لكثرة الاستعمال (استمر * فى) قوله م (ياابن أم)

السادس فيما يكثر نداؤه مضافا كالرب تعالى والاب والام والابن حملا للقليل على الكثير (قوله أما المعتل آخره) بأن يكون آخره حرفا لينا قبله حركة مجانسة له وأماما حذف لامه كأخ فلاترد لامه خلافا للمبرد ووقع فى عبارة البعض هنا خلل فاحذره (قوله وهي ثبوت يائه مفتوحة) وتسكين ورش محياى من اجراء الوصل مجرى الوقف (قوله فيما اضافته للتخصيص) كان الاولى للتعريف والمراد فيما اضافته محضة بقرينة المقابلة (قوله المشبه للفعل) أى المضارع فى كونه بمعنى الحال أوالاستقبال (قوله فان ياءه ثابتة لاغير) قد يوجه بشدة طلبه لها لكونه عاملا لايشبه الفعل (قوله وهي امامفتوحة أوساكنة) أى ان لم يكن الوصف مثنى أومجموعا على حده والا تعين الفتح نحو ياضاربى وياضاربى (قوله كبنى) أى تصغير ابن وأصله بنو بفتحتين واذا صغرته حذفت ألف الوصل ورددت اللام المحذوفة فيبقى بنيو فتقلب الواو ياء لاجتماع الواو والياء وسبق احداهما بالسكون وتدغم الياء فى الياء وعلى القول بأن لامه ياء يكون فيه ماعدا القلب (قوله قيل يابنى) بكسر الياء أو يابنى بفتحها لاغير أورد عليه شيخنا أن فيه لغة ثالثة قرئ بها فى السبع وهي اسكان الياء مخففة ووجهه أنه حذف ياء المتكلم ثم استثقلت الياء المشددة المكسورة فحذف الياء الثانية التى هى لام الكلمة وأبقى الاولى وهى ياء التصغير ساكنة (قوله على التزام حذف ياء المتكلم) أى وابقاء الياء الثانية على كسرها الاصلى ياء المتكلم (قوله مع أن الثالثة) كان الاوضح ولان الثالثة لان هذا تعليل آخر لالتزام الحذف (قوله أبدلت ألفا) أى بعد قلب الكسرة التى قبلها فتحة (قوله ثم التزم حذفها) أى وأبقيت الفتحة دليلا عليها (قوله مستثقل) أى حرف مستثقل وهو الياء أى وبدل الثقيل ثقيل (قوله ففتحت لان أصلها الفتح) وعلى القول بأن أصلها السكون يوجه الفتح بأنه احتيج للتحريك لئلا يلتقى ساكنان والفتح أخف م (قوله بقية الاحكام) أى بقية أحكام المضاف المذكور ككسر آخره وجوبا اذا لم يكن واحدا من الامور الاربعة المتقدمة فى قوله آخر ما أضيف لليا اكسر اذا * لم يك معتلا الخ وسلامة الالف مطلقا الى آخر مامر أى فلا نعيد تلك الاحكام هنا (قوله وفتح اوكسر) أى للميم وأجاز قوم ضمها أيضا م (قوله وحذف اليا) أى مع الكسر والالف أى مع الفتح ففيه مع ماقبله لف ونشر مشوش لكن حذف الالف انما يأتى على قول الكسائى الآتى ومن وافقه لاعلى قول سيبويه والبصريين فلهذا أسقطه المصنف (قوله استمر) أى اطرد وفى نسخة اشتهر وأفرد الضمير مع رجوعه الى الفتح أو الكسر وحذف الياء على التأول بالمذكور أو على حذف خبر أحد المتعاطفين لدلالة الآخر (قوله

ويا ابنة ام و (يا ابن عم) ويا ابنة عم (لا مفر) أما الفتح ففيه قولان * أحدهما ان الاصل أما وعما بقلب الياء ألفا فحذفت الالف وبقيت الفتحة دليلا عليها (والثانى) أنهما جعلا اسما واحدا مركبا وبنى على الفتح والاول قول الكسائى والفراء وأبى عبيدة وحكى عن الاخفش والثانى قيل هو مذهب سيبويه والبصريين وأما الكسر فظاهر مذهب الزجاج وغيره أنه مما اجتزى فيه بالكسرة عن الياء المحذوفة من غير تركيب قال فى الارتشاف وأصحابنا يعتقدون أن ابن أم وابنة أم وابن عم وابنة عم حكمت لها العرب بحكم اسم واحد وحذفوا الياء كحذفهم اياها من أحد عشر اذا أضافوه اليها واما اثبات الياء والالف فى قوله يا ابن أمى ويا شقيق نفسى * وقوله * يا ابنة عما لا تلومى واهجعى * فضرورة أما الا يكثر استعماله من نظائر ذلك نحو يا ابن أخى ويا ابن خالى فالياء فيه ثابتة لا غير ولهذا قال فى يا ابن أم يا ابن عم ولم يقل فى نحو يا ابن أم يا ابن عم ﴿تنبيه﴾ نص بعضهم على أن الكسر أجود من الفتح وقد قرئ قال يا ابن أم بالوجهين (وفى الندا) قولهم يا (أبت) ويا (أمت) بالتاء (عرض) والاصل يا أبى و يا أمى (واكسر أوافتح ومن اليا التا عوض) ومن ثم لا يكادان يجتمعان ويجوز فتح التاء وهو الاقيس وكسرها وهو الاكثر وبالفتح قرأ ابن عامر وبالكسر قرأ غيره من السبعة ﴿تنبيهات﴾ الاول فهم من كلامه فوائد

كان

ويا ابنة عم) فى التصريح أن بنتا كابنة (قوله فحذفت الالف وبقيت الفتحة) قد تقدم منع الجمهور لهذا فى غير هذه الصورة نحو يا عبد وهم لا يمنعون ذلك هنا والفرق ثبوت السماع الصحيح هنا سم وقوله قد تقدم أى فى قول الشارح ونقل عن الاكثرين المنع (قوله والثانى أنهما) أى ابنا وما بعده (قوله وبنى) أى المجموع على الفتح فيكون نحو يا ابن أم مبنيا على ضم مقدر كخمسة عشر ونقل السيوطى عن الرضى أن مجموع الكلمتين مع تركيبهما وفتحهما مضاف الى الياء المحذوفة (قوله من غير تركيب) هذا هو محل مخالفة ظاهر مذهب الزجاج لما فى الارتشاف (قوله قال فى الارتشاف الخ) هذا مقابل قوله فظاهر مذهب الزجاج الخ (قوله وحذفوا الياء) أى وأبقوا الكسرة دليلا عليها لان الكلام فى الكسر (قوله ويا شقيق) تصغير شقيق (قوله فضرورة) وقال بعضهم هما لغتان قليلتان قيل وقلب الياء ألفا أجود من اثباتها واذا ثبتت الياء ففيها وجهان الاسكان والفتح فالحاصل خمسة أوجه ونص بعضهم على أن الخمسة لغات ومر قريبا لغة سادسة وهى الضم (قوله فالياء فيه ثابتة لا غير) ساكنة أو مفتوحة ولا يجوز حذفها لبعدها عن المنادى تصريح أى مع عدم سماع حذفها فى غير يا ابن أم يا ابن عم فلا يرد أن البعد موجود فيهما أيضا (قوله ولهذا قال فى يا ابن أم يا ابن عم) ولا يرد يا ابنة أم يا ابنة عم لان ابنة هى ابن بزيادة التاء (قوله وفى الندا أبت أمت عرض) وكل منهما منصوب لانه معرب فانه من أقسام المضاف بفتحة مقدرة على ماقبل التاء منع من ظهورها اشتغال المحل بالفتحة لاجل التاء لاستدعائها فتح ماقبلها الا على التاء لانها فى موضع الياء التى يسبقها اعراب المضاف اليها سم (قوله ومن اليا التا عوض) انما عوض تاء التأنيث عن الياء اذا أضيف اليها الاب أو الأم لان كلا منهما مظنة التفخيم والتاء تدل عليه كما فى علامة اه حفيد ووجهه فى الكشاف بأن تاء التأنيث وياء الاضافة متناسبتان فى أن كلا منهما زيادة مضمومة الى الاسم فى آخره وفيما ذكر تصريح بأن التاء حرف لا اسم اذ لم تنقلب الياء اليها بخلاف الالف فى نحو يا عبدا كما مر بيانه (قوله ويجوز فتح التاء الخ) كان الاولى والفتح أقيس والكسر أكثر لان جواز كل مستفاد من عبارة المصنف (قوله وهو الاقيس) لان التاء عوض عن الياء وحركتها الفتح وتحرك كها بحركة أصلها هو الاصل اه حفيد (قوله وهو الاكثر) أى لان الكسر عوض عن الكسر الذى

الاولى أن تعويض التاء من ياء المتكلم فى أب وأم لا يكون الا فى النداء (الثانية) أن ذلك مختص بالاب والام * الثالثة أن التعويض فيهما ليس بلازم فيجوز فيهما ماجاز فى غيرهما من الاوجه السابقة فهم ذلك من قوله عرض * الرابعة منع الجمع بين التاء والياء لانها عوض عنها وبين التاء والالف لان الالف بدل من الياء واما قوله * يا أبتى لازلت فينا فانما * لنا أمل فى العيش مادمت عائشا فضرورة وكذا قوله يا أبتا علك أو عساكا وهو أهون من الجمع بين التاء والياء لذهاب صورة المعوض عنه وقال فى شرح الكافية الالف فيه هى الالف التى يوصل بها آخر المنادى اذا كان بعيدا أو مستغاثا به أو مندوبا وليست بدلا من ياء المتكلم وجوز الشارح الامرين (الثانى) اختلف فى جواز ضم التاء فى يا أبت ويا أمت فأجازه الفراء وأبو جعفر النحاس ومنعه الزجاج ونقل عن الخليل أنه سمع من العرب من يقول يا أبت ويا أمت بالضم وعلى هذا فيكون فى ندائهما عشر لغات الست السابقة فى نحو يا عبد وهذه الاربعة أعنى تثليث التاء والجمع بينها وبين الألف فى نحو يا أبتا على ما مر * الثالث يجوز ابدال هذه التاء هاء وهو يدل على أنها تاء التأنيث قال فى التسهيل وجعلها هاء فى الخط والوقف جائز وقد قرئ بالوجهين فى السبع ورسمت فى المصحف بالتاء * (أسماء لازمت النداء) (وفل بعض ما يخص بالندا) أى لا يستعمل فى غير النداء ويقال للمؤنثة يا فلة واختلف فيهما فمذهب سيبويه انهما كنايتان عن نكرتين ففل كناية عن رجل وفلة كناية عن امرأة ومذهب الكوفيين أن أصلهما فلان وفلانة فرخما ورده الناظم بأنه لو كان مرخما لقيل فيه فلا ولما قيل فى التأنيث فلة

كان يستحقه ماقبل الياء وزال حين مجىء التاء لان ماقبلها لا يكون الا مفتوحا (قوله لا يكون الا فى النداء) أخذ الحصر من تقديم الجار والمجرور (قوله مختص بالاب والام) أى لانه لم يقل نحو أبت أمت (قوله من الاوجه السابقة) أى فى المنادى المضاف لياء المتكلم (قوله فهم ذلك من قوله عرض) نظر فيه سم بأن العروض لا ينافى اللزوم وقد يقال شأن العارض عدم اللزوم (قوله وبين التاء والالف) مشى ابن الحاجب على جواز الجمع بينهما لانه جمع بين عوضين بخلاف ماقبله سم أى فان فيما قبله جمعا بين العوض والمعوض عنه وفى قوله بين عوضين تغليب لان الالف بدل عن الياء لا عوض عنها كما مر ووقع للبعض خطأ فاحش فى تقرير مذهب ابن الحاجب فانظره (قوله التى يوصل بها آخر المنادى الخ) أى بناء على القول بجواز ذلك فى المنادى البعيد والمستغاث والمندوب (قوله وجوز الشارح الامرين) أى كونها عوضا عن الياء وكونها التى يوصل بها آخر المنادى (قوله على مامر) أى على القول الذى مر عن شرح الكافية أن هذه الالف هى التى يوصل بها آخر المنادى المتقدم وليست بدلا عن ياء المتكلم لا على القول بأنها بدل عن ياء المتكلم لان الجمع على هذا ضرورة كالجمع بين الياء والتاء لا لغة حتى تعد فى اللغات والا كانت احدى عشرة لغة بزيادة الجمع بين الياء والتاء وبهذا يعرف مافى كلام البعض (قوله ابدال هذه التاء هاء) أى فى الوقف (قوله على أنها تاء التأنيث) أى بحسب الاصل (قوله ورسمت فى المصحف بالتاء) أى فرسمها بالتاء أولى كما قاله الدمامينى

﴿أسماء لازمت النداء﴾

يجوز كون لازمت فعلا ماضيا كضاربت وكونه اسم فاعل كضاربة مضافا الى النداء أو منونا ناصبا النداء على المفعولية سم (قوله بعض ما يخص بالندا) أشار الى أن هناك ألفاظا أخر تختص بالنداء كأبت وأمت (قوله أى لا يستعمل فى غير النداء) أشار به الى أن الباء داخلة على المقصور عليه (قوله عن نكرتين) أى من جنس الانسان لا مطلقا (قوله بأنه لو كان) أى المذكور من فل وفلة

وذهب الشلوبين وابن عصفور وصاحب البسيط الى أن فل وفلة كناية عن العلم نحو زيد وهند بمعنى فلان وفلانة
وعلى ذلك مشى الناظم وولده قال الناظم في شرح التسهيل وغيره ان يافل بمعنى يافلان ويافلة
بمعنى يافلانة قال وهما
الاصل فلا يستعملان
منقوصين في غير نداء الا في
ضرورة فقد وافق الكوفيين
في أنهما كناية عن العلم
وأن أصلهما فلان وفلانة
وخالفهم في الترخيم ورده
بالوجهين السابقين و (لؤمان)
بالهمز وضم اللام وملأم
وملأمان بمعنى عظيم اللؤم
و (نومان) بفتح النون بمعنى
كثير النوم (كذا) أي مما
يختص بالنداء * (تنبيهان) *
الاول الاكثر في بناء
مفعلان نحو ملأمان أن
يأتي في الذم وقد جاء في
المدح نحو يامكرمان
حكاه سيبويه والاخفش
ويامطيبان وزعم ابن
السيد أنه يختص بالذم وأن
مكرمان تصحيف مكذبان
وليس بشئ * الثاني قال
في شرح الكافية ان هذه
الصفات مقصورة على
السماع باجماع وتبعه
ولده وهو صحيح في غير مفعلان
فان فيه خلافا أجاز
بعضهم القياس عليه
فتقول يامخبثان وفي الانثى
يامخبثانة (واطردا * في سب
الانثى وزن) يافعال نحو (ياخباث) يالكاع يافساق يقال

وأما قوله * أطوّف ما أطوّف ثم آوي * الى بيت قعيدته لكاع * فضرورة

مرخما أي مرخم فلان وفلانة اقيل فيه أي في بعضه وهو فل بقرينة مابعده فلا لانه لا يحذف في الترخيم مع الآخر ماقبله من حرف مد زائد الا اذا كان المرخم خماسيا فصاعدا وفلان على أربعة أحرف فحق ترخيمه يافلا وقوله ولما قيل في التأنيث فلة أي بل كان يقال فلان وكان الاخصر والاوضح أن يقول ورده الناظم بأنهما لو كانا مرخمين لقيل في الاول فلا وفي الثاني فلان (قوله وذهب الشلوبين الخ) الفرق بين هذا المذهب ومذهب الكوفيين مع أنهما كنايتان عن العلم عند الكوفيين أيضا اعتبار الترخيم عندهم دون الشلوبين ومن معه (قوله كناية عن العلم) أي الشخصي لمن يعقل وكان الظاهر كنايتان (قوله وهما الاصل) المراد بالاصل هنا وفي قوله الآتي وأن أصلهما فلان وفلانة ما كانا عليه قبل تخفيفهما بحذف الالف والنون لا بالترخيم والحاصل أن الشلوبين والناظم ومن وافقهما يقولون هما كنايتان عن العلم وأصلهما فلان وفلانة فدخلهما مجرد الحذف تخفيفا لا ترخيما والكوفيون يقولون هما كنايتان عن العلم وأصلهما فلان وفلانة فدخلهما خصوص الترخيم وبهذا تعلم أن قول البعض فيما كتبه قبيل الخاتمة ان مادة فلان مخالفة لمادة فل عند المصنف كأن الامر كذلك على مذهب سيبويه الصحيح فيه نظر (قوله بالهمز) أي الساكن (قوله أي مما يختص بالنداء) بيان لوجه الشبه (قوله يامكرمان) بفتح الراء زكريا وهو العزيز المكرم دماميني (قوله تصحيف مكذبان) أي تحريفه وسماه تصحيفا لقربه من التصحيف لقرب رسم الدال من رسم الراء وقرب رسم الباء من رسم الميم المخلوطة بما بعدها (قوله وليس بشئ) مع انه يبقى عليه مطيبان الا أن يمنع وروده (قوله مقصورة على السماع) ويؤخذ ذلك من تعبيره بالاطراد فيما بعدها دونها (قوله وهو) أي الاجماع (قوله فتقول يامخبثان الخ) قضيته عدم سماع مخبثان ويعكر عليه قول الهمع الذي سمع منه أي من مفعلان ستة ألفاظ مكرمان وملأمان ومخبثان وملكعان ومطيبان ومكذبان قال وحكى ابن سيده رجل مكرمان وملأمان وامرأة ملأمانة فمنهم من أجاز استعماله في غير النداء بقلة وخرجه أبو حيان على اضمار القول وحرف النداء والاصل رجل مقول فيه يامكرمان (قوله وزن يافعال) أي موازن ثاني يافعال وكذا يقال في قوله الآتي وشاع في سب الذكور وزن يافعل وفي الاتيان بيا هنا وفيما يأتي اشارة الى اختصاص سب الانثى والذكور المذكورين بالنداء (قوله قعيدته) سميت امرأة الرجل قعيدة للزومها البيت لكاع أي خسيسة (قوله فضرورة) وقيل التقدير قعيدته

(والامر هكذا) أي اسم فعل الامر مطرد (من الثلاثي) عند سيبويه نحو نزال وتراك
من نزل وترك * (تنبيهان) *
الاول أهمل الناظم من
شروط القياس على هذا
النوع أربعة شروط
الاول أن يكون مجردا فاما
غير المجرد فلا يقال منه الا
ما سمع نحو دراك من أدرك
* الثاني أن يكون تاما فلا
يبنى من ناقص * الثالث
أن يكون متصرفا * الرابع
أن يكون كامل التصرف
فلا يبنى من يدع ويذر
الثاني ادعى سيبويه سماعه
من غير الثلاثي شذوذا
كقرقار من قرقر في قوله *
قالت له ريح الصبا قرقار
وعرعار من عرعر في قوله
يدعو وليدهم بها عرعار
وقاس عليه الأخفش ورد
المبرد على سيبويه سماع
اسم الفعل من الرباعي
وذهب الى ان قرقار وعرعار
حكاية صوت وحكاه عن
المازني وحكى المازني
عن الاصمعي عن أبي عمرو
مثله والصحيح ما قاله سيبويه
لانه لو كان حكاية صوت
لكان الصوت الثاني مثل
الاول نحو غاق غاق فلما
قال عرعار وقرقار فخالف
لفظ الاول لفظ الثاني علم
انه محمول على عرعر وقرقر
(وشاع في سب الذكور) با(فعل) نحو قولهم يا فسق

يقال لها يا لكاع (قوله والامر هكذا الخ) وجه ذكره هنا مناسبته لنحو خباث
المتعلق بما هنا في وزنه وبنائه على الكسر وشرطه سم أي فذكره هنا من
باب الاستطراد وقوله هكذا أي كخباث في الوزن لا في النداء (قوله أي اسم فعل
الامر) أي فكلامه على حذف مضافين وقول شيخنا فكلامه على حذف مضاف
أي ودال الامر هو مع كونه لا يناسب صنيع الشارح يرد عليه أن دال الامر أعم
من اسم فعل الامر (قوله من الثلاثي) جعله الشارح مختصا بقوله والامر هكذا
مع أنه يعود لما قبله أيضا فالوجه تعليقه بالمطرد سم وعليه فالامر معطوف على
وزن وهكذا حال وعلى صنيع الشارح الامر مبتدأ وهكذا حال ومطرد خبر
أو هكذا خبر أول ومطرد خبر ثان (قوله عند سيبويه) وقال المبرد هو مسموع فلا يقال
قوام ولا قعاد في قم واقعد اذ ليس لاحد أن يبتدع صيغة لم تقلها العرب قال
الاندلسي ومنع المبرد قوي فالاولى أن يتأول قول سيبويه هو مطرد على أنه أراد
بالاطراد الشياع اه دماميني وفي التوضيح مع شرحه والمبرد لا يقيس فيهما أي
في فعال سبا وفعال أمرا أي فلا يقال يا قباح قياسا على فساق ولا قعاد قياسا على
نزال اه ومنه يعلم أن الخلاف بين سيبويه والمبرد في فعال سبا وفعال أمرا والموافق
لهذا أن يجعل قول الشارح عند سيبويه متعلقا بالمطرد في كلام المتن ومطرد في
كلام الشارح على التنازع وان كان الاقرب الى صنيع الشارح تعلقه بمطرد
في كلامه فعلم ما في قول البعض ان عند سيبويه متعلق بالمطرد (قوله على هذا النوع)
قال البعض أي على ما ورد منه أو المراد في هذا النوع وهو اسم الفعل اه وهو
موافق لقول شيخنا أي نوع نزال اه وقال شيخنا السيد قوله على هذا النوع أي
وكذا ما قبله أو يراد بالنوع ما هو على وزن فعال منادى أو اسم فعل اه وهذا هو
الموافق لما في التوضيح وشرحه فانظره (قوله أن يكون مجردا) أي عن الزوائد وفيه
أن هذا معلوم من اشتراط المصنف كونه ثلاثيا لان الثلاثي عند النحاة لا يشمل
المزيد (قوله متصرفا) لخرج نحو نعم وبئس (قوله ادعى سيبويه سماعه) أي سماع
اسم فعل الامر المبني على الكسر لا بقيد كونه على وزن فعال (قوله كقرقار) أي
صوت وعرعار أي العب (قوله يدعو وليدهم) أي صغيرهم بها عرعار أي هلموا
للعرعرة وهي لعبة الصبيان اه فارضي ووليد فاعل يدعو كما قاله شيخنا السيد
وانظر مرجع ضمير بها (قوله حكاية صوت) أي قرقار حكاية صوت الرعد وعرعار
حكاية صوت الصبيان (قوله لكان الصوت الثاني) أي لكان اسم الصوت الثاني
وقوله مثل الاول تصدق المماثلة بان يقال عرعر وقرقر وبان يقال عارعار وقارقار
(قوله علم أنه) أي ما ذكر محمول على عرعر وقرقر بصيغة الامر أي دال عليه دلالة
اسم الفعل على الفعل (قوله يا فسق الخ) هي غير منصرفة للوصفية والعدل عن

فاسق وألكع وغادر وخبيث (قوله يالكع) ذكر فى القاموس من معانى اللكع اللئيم والعبد والاحمق والصغير والوسخ قيل قد يرد فى غير النداء كحديث لا تقوم الساعة حتى يكون أسعد الناس فى الدنيا لكع ابن لكع وقوله عليه الصلاة والسلام فى الحسن بن على رضى الله عنهما أين لكع أى الصغير وقيل هو فى الحديثين ليس من المختص بالنداء بل هو فيهما وصف منصرف غير معدول كحطم ومؤنثه لكعة أما المختص بالنداء فغير منصرف لانه معدول عن ألكع ومؤنثه لكاع (قوله بل طريقه السماع) أى والمسموع منه الا الفاظ الاربعة المذكورة (قوله فى لجة) متعلق بتدافع الشيب فى بيت آخر واللجة بفتح اللام اختلاط الاصوات فى الحرب وقوله أمسك فلانا عن فل مقول لقول محذوف أى فى لجة مقول فيها أمسك فلانا عن فل أى امنع فلانا عن فلان يصف الشاعر ابلا أقبلت وقد أثارت أيديها الغبار وشبه تزاحمها ومدافعة بعضها بعضا بقوم فى لجة يدفع بعضهم بعضا فيقال أمسك فلانا عن فلان أى احجز بينهم (قوله والصواب الخ) اعتراض على قول المصنف وجر فى الشعر فل المقتضى أن فل المجرور فى الشعر هو فل المحدث عنه وهو المختص بالنداء (قوله درس المنا الخ) درس عفا ومتالع بضم الميم وبالتاء الفوقية اسم موضع وكذلك أبان بالموحدة تصريح وفى القاموس أن درس يأتى لازما بمعنى عفا ومتعديا يقال درسته الريح (قوله أن المختص) بدل من ما مر أو بيان وقوله كناية عن اسم الجنس أى على قول سيبويه (قوله وفلان) أى الذى هو أصل فل الواقع فى البيت مجرورا أى وما ثبت لفلان ثبت لفل الواقع فى البيت لان أصله فلان كما مر (قوله فالمختص مادته فلى) أى بالفك فى هذا وما بعده كما فى النسخ الصحاح على عادة أهل التصريف اذا أرادوا بيان الحروف الاصول من غير نظر الى كونه فعلا أو غيره (قوله وقد تقدم بيان ما ذهب اليه المصنف) لعله يشير بهذا الى الجواب عن الاعتراض على المصنف المذكور بقوله والصواب الخ وحاصله أن هذا التصويب انما يظهر على مذهب سيبويه لان اختلاف المعنى والمادة الذى ذكره انما يأتى على مذهبه دون مذهب المصنف لاتحاد فل وفلان عليه معنى لكون كل عنده كناية عن العلم ومادة لكون أصل فل عنده فلانا كما مر وكمذهبه فى الاتحاد المذكور مذهب الكوفيين فدعوى البعض أن المادة مختلفة عند المصنف باطلة فتنبه (قوله فى نداء المجهول) أى المجهول اسمه (قوله ياهن الخ) أى لكون هن فى الاصل كناية عن اسم الجنس وان استعمل كثيرا كناية عما يستقبح ذكره أو عن الفرج خاصة كما مر فى مبحث الاسماء الستة (قوله وياهنة) بسكون النون كما فى الدمامينى (قوله وياهنون) جمع جمع المذكر السالم شذوذا لان مفرده ليس علما ولا صفة بل لم يستكمل شروط باب سنين (قوله بضم الهاء وكسرها) أى الهاء الاخيرة كما فى الفارضى فالضم

يالكع ياغدر ياخبث (ولا تقس) عليه بل طريقه السماع واختار ابن عصفور كونه قياسا ونسب لسيبويه (وجر فى الشعر فل) قال الراجز * فى لجة أمسك فلانا عن فل * والصواب أن أصل هذا فلان وأنه حذف منه الالف والنون للضرورة كقوله * درس المنا بمتالع فأبانا * أى درس المنازل وليس هو فل المختص بالنداء اذ معناه مختلف على الصحيح كما مر أن المختص بالنداء كناية عن اسم الجنس وفلان كناية عن علم ومادتهما مختلفة فالمختص مادته فلى فلو صغرته قلت فلى وهذا مادته فلن فلو صغرته قلت فلين وقد تقدم بيان ما ذهب اليه المصنف * (خاتمة) * يقال فى نداء المجهول والمجهولة ياهن وياهنة وفى التثنية والجمع ياهنان وياهنتان وياهنون وياهنات وقد يلى أواخرهن ما يلى آخر المندوب نحو ياهناه وياهنتاه بضم الهاء وكسرها

تشبيها بهاء الضمير والكسر على أصل التقاء الساكنين واعلم أنه سيأتى للشارح فى باب الندبة أن هذه الهاء لا تثبت وصلا بل وقفا ساكنة وربما ثبتت فى الضرورة مضمومة ومكسورة وأجاز الفراء اثباتها وصلا بالوجهين فقوله هنا بضم الهاء وكسرها أى على مذهب الفراء أو حيث ثبتت فى الوصل لضرورة نظم والا فهى ساكنة (قوله ياهنانيه وياهنتانيه) بقلب ألف الندبة ياء فيهما لمجانسة كسر نون التثنية وفيه البحث الآتى (قوله وياهناتوه) بقلب ألف الندبة واوا لمناسبة ضمة التاء وبحث فيما ذكره بان قلب الحركة أخف من قلب الحرف فهلا قلبت كسرة نون التثنية فى ياهنانيه وياهنتانيه فتحة حفظا للالف وهلا قلبت ضمة التاء فى ياهناتوه فتحة حفظا للالف كما فعل ذلك فى ياهناه وياهنتاه والله أعلم

(الاستغاثة)

(قوله اذا استغيث اسم) شامل للمضاف وشبهه وأما النكرة غير المقصودة فتردد فيها الشاطبى وايقاع الاستغاثة على الاسم أى اللفظ اصطلاحى فان المستغاث حقيقة المعنى أى مدلول اللفظ أو التقدير مدلول اسم اه سم (قوله منادى) فائدته التنبيه على أن المستغاث اصطلاحا لا يكون الا منادى ولو أطلق ربما فهم خلاف ذلك أو لم يفهم ذلك سم (قوله أو يعين على مشقة) أى على دفعها والتعبير بالاعانة يقتضى مشاركة المستغيث للمستغاث فى الدفع فحصل التغاير بين المتعاطفين (قوله غالبا) من غير الغالب ما سيأتى فى قوله ولام ما استغيث عاقبت ألف وقول الشارح وقد يخلو منهما (قوله باللام) انما اختيرت لمناسبة معناها للاستغاثة لان لامها للتخصيص أدخلت على المستغاث دلالة على أنه مخصوص من بين أمثاله بالنداء وكذا المتعجب منه مخصوص من بين أمثاله باستحضار غرابته قاله الدمامينى (قوله وقول عمر) أى لما طعنه أبو لؤلؤة المجوسى قال يالله للمسلمين كما فى الدمامينى (قوله للتنصيص على الاستغاثة) اذ لو قيل يازيدا أو يازيد احتمل التركيب غير الاستغاثة من الندبة فى الاول والنداء المحض فى الثانى ويرد على كونها للتنصيص على الاستغاثة قولك يالعلماء متعجبا من كثرتهم الا أن يجعل التنصيص اضافيا أى بالاضافة الى الندبة والنداء المحض فتدبر (قوله لوقوعه موقع المضمر) أى الذى تفتح معه اللام فلا ترد ياء المتكلم أو مراده بالمضمر كاف الخطاب لانها التى يقع موقعها المنادى وقيل لان اللام بقية آل كما سيأتى (قوله لكونه منادى) أى والمنادى واقع موقع الكاف (قوله وبين المستغاث من أجله) شامل للمنتصر به والمنتصر له (قوله أعطاه شبها بالمضاف) أى لان اللام ومجرورها كمتمان متضايفين أو لان اللام أضافت معنى الفعل الى مجرورها (قوله متعد بنفسه)

وفى التثنية والجمع ياهنانيه وياهنتانيه وياهنوناه وياهناتوه والله أعلم

(الاستغاثة)

(اذا استغيث اسم منادى) أى نودى ليخلص من شدة أو يعين على مشقة (خفضا) غالبا (باللام مفتوحا) حال من اللام (كالمرتضى) وقول عمر رضى الله عنه يالله خفضه للتنصيص على الاستغاثة وفتح اللام لوقوعه موقع المضمر لكونه منادى وليحصل بذلك فرق بينه وبين المستغاث من أجله وانما أعرب مع كونه منادى مفردا معرفة لان تركيبه مع اللام أعطاه شبها بالمضاف وقد فهم من النظم فوائد* الاولى أن استغاث متعد بنفسه لقوله اذا استغيث اسم والنحويون يقولون مستغاث به قال الله تعالى اذ تستغيثون ربكم وقد صرح فى شرح الكافية بالاستعمالين

لوقال يتعدّى بنفسه لكان أحسن لان النظم لا يفيد وجوب تعديه بنفسه كما توهمه عبارة الشارح وانما يفيد جواز ذلك فاعرفه (قوله معرب مطلقا) أى مفردا أوغيره ومحله كما قاله سم ان جربا للام وكان معربا قبل النداء فان خلا من اللام كان كغيره من المناديات وان كان مبنيا قبل النداء فهو باق على بنائه كيا لهذا فهذا مبنى على السكون فى محل نصب (قوله لم يباشرها) أى أل بل فصل بينهما اللام (قوله يختص المستغاث الخ) أى لان الاستغاثة كالبعد لاحتياجها الى مدّ الصوت لانه أعون على اسراع الاجابة المحتاج اليها فلا يقال ان يا للمنادى البعيد فيلزم أن لا يستغاث بالقريب الا ان كان كالبعيد أفاده سم بقى أنه يرد عليه أنه ورد المستغاث بالهمز فى قوله * أعام لك ابن صعصعة ابن سعد * الا أن يقال هو ضرورة أوشاذ (قوله فياشوق الخ) يصح كسر شوق ودمع وقلب على حذف ياء المتكلم وابقاء الكسرة دليلا عليها وضم الثلاثة على أنها نكرات مقصودة وما تعجبية والنوى البعد وما أصبى أى ما أميلك الى الهوى (قوله بناء على ماسيأتى الخ) قيد بذلك ليتأتى المقتضى لكون المستغاث به فى يالى محذوفا وهو لزوم عمل فعل فى ضميرى واحد على تقدير كون المستغاث به فى يالى هو المذكور اذلو بنينا على أن العامل حرف النداء لم يجب كون المستغاث به فى يالى محذوفا لانه لا يلزم حينئذ على كون المستغاث به هو المذكور عمل فعل فى ضميرى واحد لعدم الفعل العامل (قوله فيصير التقدير الخ) تفريع على منفى محذوف معطوف على قوله محذوف أى والمستغاث به محذوف لا مذكور فيصير الخ وقوله وذلك الخ فى معنى التعليل لهذا النفى ويصح جعل الفاء تعليلية له ولو قال اذ لو كان مستغاثا به لكان التقدير الخ لكان أوضح (قوله يا أدعولى) أى فيلزم عمل فعل فى ضميرى واحد وهما الضمير المستتر فى أدعو والياء اذ هما الواحد وهو المتكلم والاولى حذف يا (قوله وذلك) أى عمل الفعل فى ضميرى واحد غير جائز فى غير ظننت وما حمل عليها أى من أفعال القلوب وما حمل عليها كنسيت وأبصرت وفقدت وعدمت وأورد عليه أن عمل الفعل فى ضميرى واحد لازم على جعل الياء مستغاثا له أيضا اذ فى قولك أدعو فوى لى عمل أدعو فى الضمير المستتر وفى الياء وأجيب بأن المحذور عمله فيهما على وجه كون الثانى مفعولا به واذا جعلت الياء مستغاثا له لم يكن مفعولا به لان مدخول لام التعليل ليس مفعولا به لعدم وقوع الفعل عليه بخلاف ما اذا جعلت مستغاثا به (قوله والاصل يا آل زيد) أى فحذفت همزة آل للتخفيف واحدى الالفين لالتقاء الساكنين وضعفه الرضى بأن ذلك يقال فيما لا آل له نحو يا للدواهى وقد يردّ بأن يعتبر لها آل يناسبها فافهم (قوله عن الكوفيين استدلوا بقوله * اذا الداعى المثوب قال يالا * فان الجار لا يقتصر عليه وأجيب بأن

* الثانية أن المستغاث معرب مطلقا * الثالثة أنه يجوز اقترانه بأل وان كان منادى لان حرف النداء لم يباشرها فهم ذلك من تمثيله وهو مجمع عليه *(تنبيهات)* الاول يختص المستغاث من حروف النداء بيا يرشد الى ذلك تمثيله وقوله بعد ان كررت يا * الثانى ما أطلقه من فتح لام المستغاث هو مع غير ياء المتكلم فأما معها فتكسر نحو يالى وقد أجاز أبو الفتح فى قوله فياشوق ما أبقى ويالى من النوى * ويادمع ما أجرى ويا قلب ما أصبى أن يكون استغاث بنفسه وأن يكون استغاث لنفسه والصحيح وقال ابن عصفور أن يالى حيث وقع مستغاث له والمستغاث به محذوف بناء على ماسيأتى من أن العامل فى المستغاث فعل النداء المضمر فيصير التقدير يا أدعولى وذلك غير جائز فى غير ظننت وما حمل عليها * الثالث اختلف فى اللام الداخلة على المستغاث فقيل هى بقية آل والاصل يا آل زيد فزيد مخفوض بالاضافة ونقله المصنف عن الكوفيين وذهب الجمهور الى أنها لام الجر

ثم اختلفوا فقيل زائدة لا تتعلق بشيء وهو اختيار ابن خروف وقيل ليست زائدة فتتعلق وفيما تتعلق به قولان أحدهما بالفعل المحذوف وهو مذهب سيبويه واختاره ابن عصفور والثاني تتعلق بحرف النداء وهو مذهب ابن جني * الرابع اذا وصفت المستغاث جرت صفته نحو يالزيد الشجاع للمظلوم وفي النهاية لا يبعد نصب الصفة حملا على الموضع (وافتح) اللام (مع) المستغاث (المعطوف ان كررت يا) كقوله * يالقوي وبالامثال قومي * لأناس عتوهم في ازدياد (وفي سوى ذلك) التكرار (بالكسر ائتيا) على الاصل لامن اللبس نحو * يالكهول وللشباب للعجب * (تنبيهات) * الاول يجوز مع المعطوف المذكور اثبات اللام وحذفها وقد اجتمعا في قوله.

يالعطافنا ويالرياح
وأبي الحشرج الفتى النفاح

* الثاني علم مما ذكر أن كسر اللام مع المستغاث من أجله واجب على الاصل وهو ظاهر في الاسماء الظاهرة وأما المضمر فتفتح معه الامع الياء نحو يالزيد لك واذا قلت يالك احتمل الأمرين وقد قيل في قوله

الاصل ياقوم لا فرار فحذف مابعد لا النافية دماميني (قوله فقيل زائدة) بدليل صحة اسقاطها وعورض بأن الزيادة خلاف الاصل وعلى هذا القول يكون المستغاث منصوبا بفتحة مقدرة لاشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد (قوله بالفعل المحذوف) أي الذي نابت عنه يا لكن بتضمينه معنى فعل يتعدى بالحرف كالتجئ في نحو يالزيد وأتعجب في نحو ياللماء فلا يرد أن أدعو متعد بنفسه فكيف عدي باللام (قوله بحرف النداء) لنيابته مناب الفعل (قوله على الموضع) أي موضع الموصوف لانه مفعول كما مر وليس له موضع رفع حتى يتبع بالرفع وجزم الرضي بامتناع ماعدا الجر كما مر (قوله مع المعطوف) اطلاقه شامل للمعطوف بغير الواو ولا مانع منه اذ قد تقصد الاشارة الى تأخر أو تراخي رتبة الثاني في النجدة (قوله وفي سوى ذلك التكرار) المفهوم من كررت أي في سوى تكرار يا مع المعطوف ائت بكسر لام المعطوف ولام غيره من المستغاث لاجله كما قد يدل له قوله بعد الثاني علم مما ذكر الخ ولو أرجع الشارح اسم الاشارة الى المعطوف مع تكرار يا لشمل الكلام المستغاث من أجله في صورة تكرار يا أيضا لان غير المعطوف المكرر معه يا شامل لغير المعطوف في صورة تكرار يا وصورة عدم تكرارها وللمعطوف الذي لم تكرر معه يا وبهذا التحقيق يعلم ما في كلام شيخنا والبعض من الايهام (قوله على الاصل) أي في لام الجر الداخلة على المظهر (قوله لأمن اللبس) أي أمن لبس المعطوف بالمستغاث له بسبب عطفه على المستغاث وأمن لبس المستغاث له بالمستغاث بسبب تقدم ذكر المستغاث ويفهم منه أن الالباس قد يوجد اذا كررت يا ووجهه أن المستغاث له قد يلي حرف النداء اذا حذف المستغاث ثم انما يحسن تعليله المذكور على تعليل فتح لام المستغاث بخوف اللبس الذي أشار اليه سابقا بقوله ولحصل بذلك أي بفتح لام المستغاث فرق بينه وبين المستغاث من أجله وأما على تعليل الفتح بما أسلفه أيضا الشارح من وقوع المستغاث موقع المضمر لكونه منادى فانما يحسن تعليل كسر لام المعطوف هنا بما علل به الفارضي حيث قال لانه بعد عن حرف النداء فكأنه لم يقع موقع الضمير فردت اللام الى أصلها وهو الكسر وتعليل كسر لام المستغاث له بعدم وقوعه موقع المضمر (قوله مع المعطوف المذكور) أي مع المعطوف الذي هو مستغاث أعم من أن يكون مستغاثا لعطفه على المستغاث من غير تكرار يا أو لكون يا تكررت معه بقرينة قوله وقد اجتمعا في قوله الخ (قوله يالعطافنا الخ) عطاف ورياح براء مكسورة فتحتية مخففة وأبو الحشرج أسماء رجال يرثيهم الشاعر والنفاح كثير النفح أي الاعطاء كما في القاموس وفيه أيضا نفح الطيب فاح فعلم تسمح من فسر النفح بالرائحة الذكية (قوله احتمل الامرين)

أي كون المخاطب مستغاثا ومستغاثا من أجله (قوله ان اللام فيه للاستغاثة) أي وكل من لام المستغاث ولام المستغاث من أجله تسمى لام الاستغاثة فهذا الذي قيل يؤيد ماذكره من احتمال بالك للامرين (قوله فقيل بحرف النداء الخ) قال البعض تبعا لشيخنا لم يذهب أحد هنا الى التعلق بفعل النداء لئلا يلزم عمل الفعل في ضميري متكلم اهـ أقول هذا باطل لان العمل المذكور انما يلزم اذا كان المستغاث من أجله ياء المتكلم وهو في هذه الصورة غير مضر لما مر من أن العمل المذكور انما يمتنع اذا كان على وجه كون الثاني مفعولا به والمستغاث من أجله ليس مفعولا به كما تقدم وحينئذ لا مانع من القول بتعلق لام المستغاث من أجله بفعل النداء فاعرف ذلك ثم رأيت السيوطي حكاه مع بقية الاقوال في متن جمع الجوامع وشرحه ولله الحمد (قوله بفعل محذوف) أي مقدر بعد المستغاث والكلام على هذا جملتان بخلافه على الاول والثالث (قوله قد يجر المستغاث من أجله بمن) أي اذا كان مستنصرا عليه فان كان مستنصرا له تعين جره باللام واذا جر الاول بمن وجب تعلقها بفعل من مادة التخليص أو الانصاف أو نحوهما أفاده الدماميني وسكت عليه شيخنا والبعض وفيه أنه لا مانع من تعلقه بفعل الدعاء وجعل من سببية (قوله عاقبت ألف) أي ناوبتها من العقبة وهي النوبة فالالف تجئ نوبة واللام نوبة أخرى ووقف على ألف بالسكون مع أن الظاهر أنه مفعول به على لغة ربيعة (قوله يا زيدا) صرح الرضي والجامي بأنه حينئذ مبني على الفتح وأن توابعه لا ترفع ومقتضاه أن ألف الاستغاثة اذا لحقت المثنى والمجموع على حده صارا مبنيين على الياء وتقدم تزييف ما قالاه وأن الظاهر الذي لا ينبغي العدول عنه أنه مبني على ضم مقدر منع من ظهوره اشتغال المحل بحركة المناسبة وأنه يجوز في تابعه الوجهان على ما مر بل جزم البعض بأن ماقالاه سبق قلم وان كان فيه بعد (قوله ولا يجوز الجمع بينهما) قال شيخنا وتبعه البعض لان اللام تقتضي الجر والالف الفتح فبين أثريهما تناف ولانه لا يجمع بين العوض والمعوض اهـ وفي كل من العلتين نظر أما الاولى فلان مقتضى اللام الجر ولو تقديرا فلا ينافي ما تقتضيه الالف من الفتح وأما الثانية فلانه قد يمنع كون الالف عوضا عن اللام ويدعى أن كلا أصل فتأمل (قوله وقد يخلو منهما) فيعطى ما يستحقه لو كان منادى غير مستغاث تصريح (قوله ألا يا قوم) بحذف ياء المتكلم والدلالة بالكسرة عليها (قوله في ذلك) أي المذكور في المتن من أحكام المستغاث هذا هو الذي ينبغي لا ماقاله البعض فانظره وقوله ذو تعجب أي منه ذاتا أو صفة وظاهر كلامه أن الاستغاثة غير باقية بل التركيب مستعمل في محض التعجب ويحتمل أنها باقية وأشرب اللفظ معها معنى التعجب ويدل عليه ما في التنبيه الآتي (قوله و يا عجبا لزيد) لا يخفى ان زيدا مستغاث

فيالك من ليل ان اللام فيه للاستغاثة * الثالث فيما تتعلق به لام المستغاث من أجله خلاف فقيل بحرف النداء وقيل بفعل محذوف أي أدعو لزيد وقيل بحال محذوفة أي مدعوا لزيد * الرابع قد يجر المستغاث من أجله بمن كقوله * يا للرجال ذوي الالباب من نفر * لا يبرح السفه المردي لهم دينا (ولام ما استغيث عاقبت ألف) فكما تقول يالزيد تقول أيضا يا زيدا ومنه قوله * يا يزيدا لآمل نيل عز * وغنى بعد فاقة وهوان ولا يجوز الجمع بينهما فلا تقول يالزيدا وقد يخلو منهما كقوله * ألا يا قوم للعجب العجيب * (ومثله) في ذلك (اسم ذو تعجب ألف) بلا فرق كقولهم يا للماء وياللدواهي اذا تعجبوا من كثرتهما ويقال يا للعجب ويا عجبا لزيد و يا عجبا له

﴿تنبيه﴾ جاء عن العرب في نحو (١٧٥) يالَلعجب فتح اللام باعتبار استغاثته وكسرها باعتبار الاستغاثة من أجله وكون المستغاث محذوفا ﴿خاتمة﴾ في مسائل متفرقة * الاولى اذا وقف على المستغاث أو المتعجب منه حالة الحاق الالف جاز الوقف بهاء السكت (الثانية) قد يحذف المستغاث فيلي يا المستغاث من أجله لكونه غير صالح لان يكون مستغاثا كقوله يا لأناس أبوا الا مثابرة على التوغل في بغي وعدوان أي يا لقومي لاناس * الثالثة قد يكون المستغاث مستغاثا من أجله نحو يا لزيد لزيد أي أدعوك لتنصف من نفسك والله أعلم

(الندبة)

(ما للمنادى) من الاحكام (اجعل لمندوب) وهو المتفجع عليه لفقده حقيقة كقوله * وقمت فيه بأمر الله يا عمرا * أو لتنزيله منزلة المفقود كقول عمر وقد أخبر بجدب أصاب بعض العرب واعمراه واعمراه أو المتوجع له نحو فوا كبدا من حب من لا يحبني * أو المتوجع منه نحو وامصيبتاه فيضم في نحو وازيد وينصب في نحو واأمير المؤمنين وواضاربا عمرا واذا اضطر الى تنوينه جاز ضمه ونصبه كقوله * وافقعسا وأين مني فقعس * ولا يندب الا العلم ونحوه كالمضاف اضافة توضح المندوب

من أجله ففي متعلق لامه الاقوال المتقدمة في متعلق لام المستغاث من أجله والمعنى أدعوك لزيد ليراك فعلم ما في كلام البعض (قوله باعتبار استغاثته) أي الاستغاثة به مجازا تشبيها له بمن يستغاث حقيقة قاله الدماميني أي يا عجب احضر فهذا وقتك (قوله وكون المستغاث محذوفا) والاصل يا لقومي للعجب وعلى الوجهين المذكورين في الشرح فتح لام يا للدواهي وكسرها (قوله كقوله يا لأناس الخ) المثابرة المواظبة والتوغل التعمق والبغي الظلم والعدوان التعدي الفاحش وانما كان ما ولي يا غير صالح لكونه مستغاثا مع صحة نداء الناس في الجملة لكونهم متصفين بالوصف الذي وصفهم به فلم يقصدوا للاستنصار لان العاقل لا يستنصر بمن يستنصر به أفاده الدماميني

﴿الندبة﴾

هي بضم النون مصدر ندب الميت اذا ناح عليه وذكر خصاله الحميدة اهـ دماميني وأكثر من يتكلم بها النساء لضعفهن عن احتمال المصائب قاله الاخفش فارضي (قوله ما للمنادى اجعل لمندوب) فيه اشارة الى أنه في المعنى ليس بمنادى وهو كذلك لانه لم يطلب اقباله ومن ثم منعوا في النداء يا غلامك لان خطاب أحد المسميين يناقض خطاب الآخر ولا يجمع بين خطابين وأجازوا في الندبة واغلامك تصريح وقال الطبلاوي المراد بالمنادى في قوله ما للمنادى الخ المنادى المخصوص اهـ وفيه ميل الى أن المندوب من المنادى وبه صرح الفارضي نقلا عن ابن يعيش والظاهر أنه لا ينافي كلام التصريح لان كون المندوب منادى باعتبار اللفظ فتدبر ثم رأيت الرضي صرح بأن المندوب والمتعجب منه ليسا منادبين حقيقة بل هما منادبان مجازا قال فاذا قلت يا محمداه فكأنك تناديه وتقول له تعال فاني مشتاق اليك واذا قلت واحزناه كأنك تناديه وتقول له احضر حتى يعرفك الناس فيعذروني فيك واذا قلت يا للماء كأنك تناديه وتقول له احضر حتى يتعجب منك اهـ ببعض تغيير (قوله وهو المتفجع عليه) أي بوا أو يا والتفجع نحو تفجعت على زيد سمو التفجع اظهار الحزن (قوله بجدب) بالدال المهملة أي قحط (قوله أو المتوجع له) أدرجه صاحب التصريح وشارح الجامع في المتوجع منه لانهما قسماه الى ماهو محل الالم كوارأساه والى ماهو سبب الالم كوامصيبتاه (قوله وواضاربا عمرا) نظر في التمثيل به بأنه مناف لما سيأتي من أنه لا يندب المنكر وكذا يقال في قوله الآتي وفي المشبه به واثلاثة وثلاثينا الا أن يقال المراد المجعول علما كما صرح به الشارح في باب النداء (قوله ولا يندب الا العلم الخ) حاصله أنه ليس كل

منادى يصح ندبه بل انما يندب ماليس نكرة ولا مبهما من علم ومضاف الى معرفة توضح بها او موصول بما يعينه خال من أل نحو وازيداه واغلام زيداه وامن حفر بئر زمزماه وظاهر كلامه ندبة العلم ولو كان غير مشهور وفي الرضي لا يندب الا المعروف علما كان أولا فلو كان علما غير مشهور لم يندب (قوله كما يوضح الاسم العلم مسماه) مراده بالاسم ما قابل الصفة لا ما قابل الكنية واللقب وحينئذ فقوله العلم من ذكر الخاص بعد العام كما هو المناسب وفي نسخ سقوط لفظ مسماه وعليها يقرأ توضح بالبناء للمفعول وهي التي كتب عليها البعض ما نصه قوله كما يوضح الاسم العلم أي بالصفة في نحو قولك جاء زيد التاجر (قوله اسم الجنس المفرد) خرج المضاف نحو واغلام زيداه فتجوز ندبته اتفاقا لكنه أي المضاف يشمل نحو واغلام رجلاه ولا يندب مثله على الصحيح والرياشي يجيزه وندبة كل نكرة والمنع انما هو في المتفجع عليه أما المتوجع منه فانك تقول وامصيبتاه وان كانت المصيبة غير معروفة اه دماميني فلو قال الشارح في اجازته ندبة النكرة كما في عبارة الهمع لكان أولى وجعل البعض المتوجع له كالمتوجع منه تحرره (قوله اسم الاشارة) وكذا المضمر تصريح وكذا أي فلا يقال وأنتاه ولا وا أيها الرجلاه نقله شيخنا عن الشارح (قوله بعظمة المصاب) أي المعين (قوله مفقود في هذه الثلاثة) فلذلك لا يندب الا المعرفة السالمة من الابهام وقد ينازع في دعوى الفقد بالنسبة الى اسم الاشارة المصحوب باشارة حسية تعين المشار اليه (قوله ويندب الموصول) الخالي من أل أي عند الكوفيين وهو عند البصريين شاذ واتفق الجميع على ندبة الموصول المبدوء بأل وان اشتهرت صلته فلا يقال والذي حفر بئر زمزماه اذ لا يجمع بين حرف الندبة وأل تصريح (قوله بالذي اشتهر) متعلق بالموصول لا بيندب أي بالذي اشتهر انتسابه الى الموصول (قوله كبئر زمزم) مثال لندبة الموصول بما اشتهر بملاحظة قوله يلي وامن حفر فكأنه قال كوامن حفر بئر زمزماه قال في التصريح وأصل زمزم زمم أبدلت الميم الثانية زايا قاله في الفردوس (قوله ومنتهى المندوب) أي منتهاه حقيقة أو حكما كما في الموصول فان الالف تكون في آخر الصلة وهو آخر الموصول حكما (قوله مطلقا) أي مفردا أو مضافا أو شبيها به أو غيرها مما سيذكره (قوله صله بالالف) ويكون المفرد مبنيا على ضم مقدر على قياس ما عولنا عليه في المستغاث الملحق بالالف وعلى ما صرح به الشاطبي حيث قال اذا قلت وازيداه فالضم مقدر في آخر الاسم وكذلك واغلاماه في غلام المضاف الى الياء الاعراب مقدر في آخره اه وأطلق الناظم كالنحويين وصل المندوب بالالف لكنه في التسهيل قيد ذلك بأن لا يكون في آخره ألف وهاء فلا يجوز واعبد اللاهاه ولا واجهجاهاه في عبد الله وجهجاه لاستثقال

كما يوضح الاسم العلم مسماه (وما * نكر لم يندب) فلا يقال وارجلاه خلافا للرياشي في اجازته ندبة اسم الجنس المفرد وندر واجبلاه (ولا) يندب (ما أبهما) وذلك اسم الاشارة والموصول بما لا يعينه فلا يقال واهذاه ولا وامن ذهباه لان غرض الندبة وهو الاعلام بعظمة المصاب مفقود في هذه الثلاثة (ويندب الموصول بالذي اشتهر) اشتهارا يعينه ويرفع عنه الابهام (كبئر زمزم يلي وامن حفر) في قولهم وامن حفر بئر زمزماه فانه بمنزلة واعبد المطلباه (ومنتهى المندوب) مطلقا (صله) جوازا لا وجوبا (بالالف) المسماة ألف الندبة فتقول

ألف وهاء بعد ألف وهاء وبالجواز صرح ابن الحاجب وغيره (قوله فى المفرد) لعله أراد به معنى أخص من معناه السابق فى النداء الذى هو ماليس مضافا ولا شبيها به بدليل مقابلته بالاقسام الثلاثة الاخيرة الا أن يكون ذكرها بعده من ذكر الخاص بعد العام لنكتة كقلة ندبتها (قوله واقام زيدا) اعلم أن واقام زيد بلا ألف الندبة مبنى على ضم مقدر منع من ظهوره ضمة الحكاية وكذا بالالف مبنى على ضم مقدر لكن هل مانع ظهوره فتحة المناسبة أو ضمة الحكاية المحذوفة لاجل الالف كل محتمل والاقرب الاول لان اعتبار الملفوظ به مانعا أولى من اعتبار المحذوف وكذا فى نحو واسيبويهاه مع ابدال ضمة الحكاية بكسرة البناء الاصلى فتدبر (قوله وأجاز يونس الخ) عزا جواز ذلك فى الهمع الى الكوفيين وابن مالك أيضا (قوله بآخر الصفة الخ) عبارة التصريح وأما لحاقها توابع المندوب فقال ابن الخباز فى النهاية انه لا خلاف فى جواز لحاقها آخر الصفة اذا كانت ابنا بين علمين نحو وازيد بن عمرا وأما البدل والبيان والتوكيد فقياس قول سيبويه والخليل أن لا تلحق البيان والتوكيد وعندى أنها تدخل آخر البدل لانه قائم مقام المبدل منه فتقول واغلامنا زيداه وتدخل العطف النسق نحو وازيد وعمراه اه وتدخل التوكيد اللفظى كما تقدم فى قول عمر واعمراه واعمراه اه كلام التصريح ومنه يعلم ما فى كلام البعض من الخلل فى غير موضع فانظره (قوله واجمجمتى الشاميتينا) بضم الجيم تثنية جمجمة تطلق على عظم الرأس المشتمل على الدماغ وعلى القدح من خشب وهو المراد هنا ضاع للقائل قدحان شاميان فندبهما (قوله متلوها) مبتدأ خبره الجملة الشرطية أو حذف وجواب الشرط على هذا محذوف ولا فرق فى حذف مثل الالف بين أن يكون جزء كلمة كما فى المقصور أو كلمة كما فى المضاف للياء على لغة من يقلبها ألفا واذا كان متلوها همزة تأنيث لم تحذف ككبرياء اسم امرأة والكوفيون يحذفونها فتحذف الالف لالتقاء الساكنين (قوله واموساه) فموساه مبنى على ضم مقدر على الالف المحذوفة لالتقاء الساكنين والالف الموجودة للندبة والهاء للسكت وانما ألحق هاء السكت به دون الامثلة المتقدمة لانه لاختتامه بألف غير ألف الندبة لا يعرف كون الالف الموجودة فيه ألف الندبة الا بانضمام الهاء اليها بخلاف الامثلة المتقدمة فافهم (قوله تنوين الذى به كمل) وأما المندوب فلا تنوين فيه حتى يحكم بحذفه كذا قال البعض وقد يرد عليه نحو واقام زيد مسمى به ويدفع بأن التنوين فيه تنوين جزئه الاخير لا تنوين مجموعه فهو داخل فى تنوين ما كمل به المندوب (قوله كما رأيت) أى فى مثال الناظم بناء على صرف زمزم باعتبار أنه علم على القليب وكذا على منع صرفه باعتبار أنه علم على البئر اذا أريد بالتنوين فى كلامه ما يشمل

فى المفرد وازيدا ومنه قوله وقمت فيه بأمر الله يا عمرا وفى المضاف يا غلام زيدا واعبد الملكا وفى المشبه به واثلاثة وثلاثينا وفى الصلة وامن حفر بئر زمزما وفى المركب وامعد يكربا وفى المحكى واقام زيدا فيمن اسمه قام زيد وأجاز يونس وصل ألف الندبة بآخر الصفة نحو وازيد الظريفا ويعضده قول بعض العرب واجمجمتى الشاميتينا وهذه الألف (متلوها) وهو منتهى المندوب (ان كان) ألفا (مثلها حذف) لاجلها نحو واموساه وأجاز الكوفيون قلبه ياء قياسا فقالوا واموسياه (كذاك) يحذف لاجل ألف الندبة (تنوين الذى به كمل) المندوب (من صلة أوغيرها) مما مر (كما رأيت)

(نلت الأمل) لضرورة أن الالف لا يكون قبلها الا فتحة على ما رأيت والتنوين لاحظ له فى الحركة هذا مذهب سيبويه والبصريين وأجاز الكوفيون فيه مع الحذف وجهين فتحه فتقول واغلام زيدناه وكسره مع قلب الالف ياء فتقول غلام زيدنيه قال المصنف وما رأوه حسن لو عضده سماع لكن السماع فيه لم يثبت وقال ابن عصفور أهل الكوفة يحركون التنوين فيقولون واغلام زيدناه وزعموا أنه سمع انتهى وأجاز الفراء وجها ثالثا وهو حذفه مع ابقاء الكسرة وقلب الالف ياء فتقول واغلام زيديه (والشكل حتما أوله) حرفا (مجانسا) فأول الكسر ياء والضم واوا (ان يكن الفتح بوهم لابسا) دفعا للبس فتقول فى ندبة غلام مضافا الى ضمير المخاطبة واغلامكيه وفى ندبته مضافا الى ضمير الغائب واغلامهوه اذ لو قلت واغلامكاه لالتبس بالمذكر ولو قلت وغلامهاه لالتبس بالغائبة قال فى شرح الكافية وهذا الاتباع يعنى والحالة هذه متفق على التزامه فان كان الفتح لا يلبس عدل بغيره اليه وبقيت ألف الندبة بحالها فتقول فى رقاش وارقاشاه وفى عبد الملك واعبد الملكاه وفيمن اسمه قام الرجل واقام الرجلاه هذا مذهب أكثر البصريين وأجاز الكوفيون الاتباع نحو وارقاشيه واعبد الملكيه واقام الرجلوه ❊(تنبيه)❊ أجاز الكوفيون أيضا الاتباع فى المثنى نحو وازيدانيه واختاره فى التسهيل (وواقفا زد) فى آخر المندوب (هاء سكت) بعد المد (ان ترد وان تشأ) عدم الزيادة (فالمد والها لا تزد) بل اجعله كالمنادى الخالى عن الندبة

المقدر فيما لا ينصرف وفى بعض أمثلة الشارح السابقة وهو ياغلام زيدا ووا اقام زيدا فاقتصار البعض على قوله أى فى مثال الناظم تقصير (قوله هذا مذهب سيبويه الخ) حاصله أن فى التنوين أربعة مذاهب (قوله وقال ابن عصفور الخ) رد لقول المصنف لكن السماع فيه لم يثبت لقول الكوفيين انه سمع فالزعم فى كلامه بمعنى القول اذ لا يليق نسبتهم الى الكذب فى حكايتهم السماع (قوله والشكل حتما الخ) معناه أن آخر المندوب اذا كان محركا بالكسر أو الضم فان ألف الندبة تقلب حرفا مجانسا للحركة ولا تحذف الحركة و يؤتى بالحركة المناسبة لالف الندبة ان كانت هذه الحركة وهى الفتحة موقعة فى اللبس ومن ايلاء الشكل حرفا مجانسا نحو واقوميه واقوموه واقاموه فى ندبة قومى وقوموا وقاموا مسمى بها قال الفارضى لو سميت بقاموا قلت فى الندبة واقاموه فتحذف واو قاموا لالتقاء الساكنين وتقلب ألف الندبة واوا لانها بعد ضمة ولو سميت بقومى قلت واقوميه فتحذف ياء قومى لالتقاء الساكنين وتقلب ألف الندبة ياء لانها بعد كسرة اه وما قيل فى قاموا يقال فى قوموا فعلم أن مسئلة ندبة نحو قومى وقوموا مسمى بهما داخلة تحت قوله والشكل الخ لا زائدة عليه كما يقتضيه كلام البعض فافهم (قوله حتما أوله) يعنى اذا أريد زيادة ألف الندبة فيما ذكر أبدلت حتما من جنس الحركة قبلها والا فلو قلت واغلامك فقط صح كما علم من أول الكلام ومما يأتى سم (قوله بوهم لابسا) من لبست الامر عليه اذا خلطته فلم يعرف وجهه والوهم بسكون الهاء ذهاب ظن الانسان الى غير المراد يقال وهمت فى الشئ بالفتح أهم بالكسر وهما بالاسكان اذا ذهب ذهنك اليه وأنت تريد غيره فالمعنى ان يكن الفتح خالطا المقصود بغيره بسبب وهم وأما الوهم بالتحريك فهو الغلط يقال وهم فى الحساب يهم وهما بالفتح اذا غلط (قوله وهذا الاتباع) أى اتباع حرف الندبة للحركة (قوله والحالة هذه) أى كون الفتح ملبسا الا مطلقا (قوله عدل بغيره) أى عن غيره (قوله فى رقاش) هو اسم امرأة (قوله بعد المد) أى ألفا كوازيداه أو ياء كواغلامكيه أو واوا كواغلامهوه (قوله بل اجعله كالمنادى الخ) قال سم يدل على أنه جعل المد والهاء معمولين للا تزد وقد يلزم عليه التكرار مع قوله أولا ما للمنادى اجعل لمندوب اه ويدفع بأن المراد بما للمنادى ما ثبت له من البناء على الضم تارة والنصب تارة

تارة أخرى وجواز الضم والنصب اذا نون اضطرارا ونحو ذلك لاعدم زيادة الالف والهاء والاناقضه ماذكره بعده من جواز زيادة الالف والهاء في المندوب نعم عدم وجوب زيادة الهاء وقفا معلوم من قوله ان تردفا التنبيه بعد ذلك عليه تصريح بما علم مفهوما وأما عدم وجوب زيادة الالف فلم يعلم مما مر بل قوله ومنتهى المندوب صله بالالف يوهم الوجوب فالتنبيه عليه محتاج اليه فتلخص أن قوله وان تشأ الخ محتاج اليه بالنسبة الى زيادة الالف غير محتاج اليه بالنسبة الى زيادة الهاء (قوله وقد مر بيان الاوجه الثلاثة) أي زيادة الالف فقط والجمع بين الالف والهاء والخلو عنهما معا (قوله وربما ثبتت في الضرورة) أي وصلا (قوله مضمومة) أي تشبيها بهاء الضمير ومكسورة أي لالتقاء الساكنين زاد ابن فلاح ومفتوحة فارضى والفتح لخفته (قوله وأجاز الفراء اثباتها في الوصل) أي اختيارا (قوله ومنه) أي من ثبوتها في الوصل ضرورة والشاهد في الاول لان محل الوصل هو العروض وأما الضرب فمحل وقف فلا شاهد فيه وقد يقال العروض هنا مصرعة فهي في حكم الضرب فتكون أيضا محل وقف فلا شاهد في البيت أصلا وقوله وعمرو بن الزبيراه هذا هو الصواب دون ما في بعض النسخ وياعمرو بن الزبيراه لان زيادة يا تخل بالوزن وتحريك الهاء وقفا في البيت للروى (قوله وقائل) خبر مقدم ومن مبتدأ مؤخر وأبدى صلة من والياء مفعول أبدى وذا سكون حال من الياء (قوله واعبديا) بفتح الياء لاجل ألف الندبة (قوله واعبدا) بحذف الياء لالتقاء الساكنين وهذا ونحوه منصوب بفتحة مقدرة منع من ظهورها الفتحة لاجل الالف وليس بمبني لانه مضاف منم (قوله اقتصر على الثاني) أي واعبدا بغير عمل سوى الاتيان بألف الندبة على لغة من قلب الياء ألفا وحذفها وأبقى الفتحة التي قبل الالف المحذوفة وبقلب الكسرة والضمة على لغتيهما فتحة لاجل ألف الندبة ويحذف الالف المنقلبة عن ياء المتكلم لاجل ألف الندبة على لغة من قلب الياء ألفا وأبقاها (قوله اقتصر على الاول) أي ياعبديا بغير عمل سوى الاتيان بألف الندبة (قوله في ذي الوجهين) هو ياعبدى بسكون الياء ووجهاه واعبديا واعبدا كما مر (قوله لزمت الياء) يمكن حذفها على تقدير سكونها لالتقاء الساكنين وان لم يكن المضاف اليها مندوبا

﴿الترخيم﴾

(قوله ترقيق الصوت وتليينه) عبارة التصريح الترخيم لغة التسهيل والتليين فلم يقيدها بالصوت (قوله أي سهل لين) المناسب لعبارته قبل أن يقول أي رقيق لين نعم هو مناسب لعبارة التصريح السابقة ولقول القاموس رخم الكلام ككرم فهو

وقد مر بيان الاوجه الثلاثة وأفهم قوله وواقفا أن هذه الهاء لا تثبت وصلا وربما ثبتت في الضرورة مضمومة ومكسورة وأجاز الفراء اثباتها في الوصل بالوجهين ومنه قوله * ألا يا عمرو عمراه * وعمرو بن الزبيراه * (وقائل) في ندبة المضاف للياء (واعبديا واعبدا * من في الندا الياذا سكون أبدى) فقال ياعبدى وأما من قال ياعبد بالكسر أو ياعبد بالفتح أو ياعبد بالضم أو ياعبدا بالالف اقتصر على الثاني ومن قال ياعبدى باثبات الياء مفتوحة اقتصر على الاول ﴿تنبيه﴾ فتح الياء في ذي الوجهين المذكورين مذهب سيبويه وحذفها مذهب المبرد ﴿خاتمة﴾ اذا ندب مضاف الى مضاف الى الياء لزمت الياء لان المضاف اليها غير مندوب نحو واولد عبديا والله أعلم

﴿الترخيم﴾

(ترخيما احذف آخر المنادى) الترخيم في اللغة ترقيق الصوت وتليينه يقال صوت رخيم أي سهل لين

ومنه قوله * لها بشر مثل الحرير ومنطق * رخيم الحواشي لا هراء ولا نزر أى رقيق الحواشي وأما في الاصطلاح فهو حذف بعض الكلمة على وجه مخصوص وهو على نوعين ترخيم التصغير كقولهم في اسود سويد وسيأتى في بابه وترخيم النداء وهو مقصود الباب وهو حذف آخر المنادى (كا سعا فيمن دعا سعادا) وانما توسع في ترخيم المنادى لانه قد تغير بالنداء والترخيم تغيير والتغيير يأنس بالتغيير فهو ترقيق * (تنبيه) * أجاز الشارح في نصب ترخيما ثلاثة أوجه أن يكون مفعولا له أو مصدرا في موضع الحال أو ظرفا على حذف مضاف وأجاز المرادى وجها رابعا وهو أن يكون مفعولا مطلقا وناصبه احذف لانه يلاقيه في المعنى وأجاز المكودى وجها خامسا وهو أن يكون مفعولا مطلقا العامل محذوف أى رخم ترخيما (وجوزنه) أى جوز الترخيم (مطلقا في كل ما * أنث بالها) أى سواء كان علما أو غير علم ثلاثيا أو زائدا على الثلاثى كقوله * أفاطم مهلا بعض هذا التدلل * وكقوله جارى لا تستنكرى عذيرى

رخيم لان وسهل كرخم كنصر (قوله رخيم الحواشي) لعل المراد بها الكلمات وفي القاموس الحاشية جانب الثوب وغيره وقوله لا هراء الخ الهراء بضم الهاء وتخفيف الراء الكلام الكثير والنزر بفتح النون وسكون الزاى القليل وأراد أن كلامها متوسط لا كثير ممل ولا قليل مخل (قوله ترخيم التصغير) أى حذف بعض الحروف لاجل التصغير (قوله وهو حذف آخر المنادى) اى للتخفيف لا للاعلال ولم يقيد الآخر بكونه حرفا فشمل كلامه الحرف والحرفين وعجز المركب ويرد على التعريف أنه غير مانع لشموله نحو يا يدو يا دم اذ في كل حذف آخر المنادى للتخفيف الا أن يخرج باعتبار قيد الحيثية أى من حيث هو آخر المنادى فاعرف ذلك (قوله في ترخيم) في بمعنى الباء السببية (قوله فهو ترقيق) بيان للمناسبة بين المعنى اللغوى والاصطلاحى لكن كان المناسب ذكره عقب المعنى الاصطلاحى لظهور تفريعه عليه فتأمل (قوله أن يكون مفعولا له) رد بأن الترخيم حذف آخر المنادى فيلزم تعليل الشئ بنفسه وبأن المفعول له يشترط أن يكون قلبيا على الراجح ويمكن دفعهما بتقدير مضاف أى لارادة الترخيم لكن يلزم أن المعنى رخم لارادة الترخيم مثل اضرب لارادة الضرب وفيه ركاكة لا تخفى (قوله أو مصدرا في موضع الحال) أى من فاعل احذف أى مرخما الا من المنادى لانه وان كان المضاف بعض المضاف اليه فشرط اتيان الحال من المضاف اليه موجود فحال المضاف اليه لا يتقدم عليه ثم هذه الحال مؤكدة (قوله أو ظرفا على حذف مضاف) أى وقت ترخيم وهو وقت اجتماع شروط الترخيم (قوله لانه) أى احذف بقيد تعلقه بآخر المنادى أما الحذف من حيث هو فأعم من الترخيم (قوله مفعولا مطلقا العامل محذوف) أى نائب ذلك المفعول المطلق منابه في الدلالة على الطلب فيكون قوله احذف الخ من التأكيد اللفظى بالمساوى لان الحذف بقيد تعلقه بآخر المنادى مساو في المعنى للترخيم فليس المفعول المطلق على هذا من باب المصدر المؤكد لعامله حتى يرد أن المصنف يمنع حذف عامل المؤكد بل من باب الآتى بدلا من فعله وجوز الشيخ خالد وجها سادسا وهو أن يكون ترخيما مفعولا به لفعل شرط حذف مع أداته وحذفت الفاء من جوابه للضرورة والتقدير ان أردت ترخيما فاحذف آخر المنادى وفيه تكلف (قوله مطلقا) أى عن التقييد الآتى في غير المؤنث بالهاء بقوله الا الرباعى الخ لكن المراد الاطلاق عن ذلك في الجملة والا لاقتضى جواز ترخيم المؤنث بالهاء ولو كان مضافا أو مركبا اسناديا وليس كذلك أفاده سم والى كون الاطلاق في الجملة أشار الشارح باقتصاره في بيان الاطلاق على ما ذكره ولم يقل مضافا أو غيره صاحب اسناد أو غيره (قوله مهلا) اسم مصدر أمهل منصوب بفعل حذف وأقيم هو مقامه والاصل أمهلى مهلا قال العينى ومعناه كفى (قوله عذيرى)

العذير

ونحو ياشا ادجني أي أقيمي بالمكان يقال دجن بالمكان يدجن دجونا أي أقام به *(تنبيهات)* الاول قيد في التسهيل ما أطلقه هنا بالمنادى المبني لاخراج النكرة غير المقصودة والمضاف فلا يجوز الترخيم في نحو قول الاعمى ياجارية خذي بيدي لغير معينة ولا في نحو ياطلحة الخير وأما قوله * ياعلقم الخير قد طالت اقامتنا * فنادر * الثاني شرط المبرد في ترخيم المؤنث بالهاء العلمية فمنع ترخيم النكرة المقصودة والصحيح جوازه كما تقدم * الثالث منع ابن عصفور ترخيم صلعمة بن قلعمة لانه كناية عن المجهول الذي لا يعرف والاطلاق النحاة بخلافه وليس كونه كناية عن المجهول بمانع لانه علم جنس * الرابع اذا وقف على المرخم بحذف الهاء فالغالب أن تلحقه هاء ساكنة فتقول في المرخم ياطلحه فقيل هي هاء السكت وهو ظاهر كلام سيبويه وقيل هي التاء المحذوفة أعيدت لبيان الحركة واليه ذهب المصنف قال في التسهيل ولا يستغني غالبا في الوقف على المرخم بحذفها عن اعادتها أو تعويض ألف منها وأشار بالتعويض الى قوله * فقبل التفرق ياضباعا * فجعل ألف الاطلاق عوضا عن الهاء ونص سيبويه وابن عصفور على أن ذلك لا يجوز الا في الضرورة وأشار بقوله غالبا الى أن بعض العرب يقف بلا هاء ولا عوض حكى سيبويه ياحرمل بالوقف بغير هاء قال أبو حيان أطلقوا في لحاق هذه الهاء ونقول ان كان الترخيم على لغة من لا ينتظر لم تلحق هذا كلامه وهو واضح * الخامس اختلاف النحاة في قوله * كليني لهم يا أميمة ناصب * بفتح أميمة من غير تنوين فقال قوم ليس بمرخم ثم اختلفوا فقيل هو معرب نصب على أصل المنادى ولم ينون لانه غير منصرف وقيل بني على الفتح لان منهم من يبني المنادى المفرد على الفتح لانها حركة تشاكل حركة اعرابه لو أعرب فهو نظير لا رجل في الدار وأنشد هذا القائل * ياريح من نحو الشمال هبي * بالفتح وذهب أكثرهم الى أنه مرخم فصار في التقدير يا أميم ثم أقحم التاء غير معتد بها وفتحها

العذير بفتح العين المهملة وكسر الذال المعجمة ما يعذر الانسان فيه اه فارضي وهو صادق بما يعذر الانسان في تركه فهو أعم من قول الشارح على ما في كثير من النسخ العذير بكسر الذال المعجمة الامر الذي يحاوله الانسان ويعذر على فعله (قوله ياشا ادجني) أي ياشاة وهو مثال للثلاثي (قوله بالمنادى المبني) يشمل المبني قبل النداء كحذام مع أنه لا يرخم على الاصح والمختص بالنداء والمندوب والمستغاث مع أنها لا ترخم كما سيأتي (قوله لغير معينة) صلة قول (قوله كما تقدم) أي في قوله أو غير علم مع تمثيله بجاري وياشا (قوله صلعمة بن قلعمة) الذي بخط الشارح صلمعة بن قلمعة بتقديم الميم على العين وكذا في القاموس (قوله لانه علم جنس) ولهذا منع الصرف اه دماميني (قوله بحذف الهاء) صلة المرخم (قوله لبيان الحركة) أي حركة ما قبل المحذوف وهو في المثال المذكور الحاء المهملة (قوله لم تلحق) لانه نقض لما عزموا عليه من جعله اسما تاما حتى بنوه على الضم ثم (قوله كليني) بكسر الكاف أي دعيني من وكله وكلا وناصب بالجر صفة هم من النصب وهو التعب قاله العيني وتابعه غيره كشيخنا والبعض وفيه أن الهم متعب لا تاعب الا أن يكون التقدير تاعب صاحبه ثم رأيت في القاموس ما نصه وهم ناصب منصب على النسب وسمع نصبه الهم أتعبه ثم قال ونصبه المرض ينصبه أوجعه كأنصبه اه فأفاد ثلاثة أوجه أخرى وهي أن يكون ناصب من قبيل النسب كلابن وتامر وأن يكون اسم فاعل نصبه بمعنى أتعبه وأن يكون اسم فاعل نصبه بمعنى أوجعه (قوله فقيل هو معرب) تشبيها بالمضاف لكنه شاذ (قوله لانها) أي الفتح وأنثه باعتبار الخبر وهو حركة (قوله ياريح) قال ابن غازي ولا يمكن دعوى اعراب ريح لانه لم ينون مع كونه منصرفا بخلاف أميمة (قوله هبي) بضم الهاء أمر من هب (قوله ثم أقحم التاء) أي زادها بين الميم وهاء التأنيث المحذوفة للترخيم (قوله غير معتد بها) أي غير جاعلها تاء التأنيث التي كانت محذوفة للترخيم

لانها واقعة موقع مايستحق الفتح وهو ماقبل هاء التانيث المحذوفة المنوية وهو ظاهر كلام سيبويه وقيل فتحت اتباعا لحركة ماقبلها وهو اختيار المصنف (والذى قد رخما * بحذفها) أى بحذف الهاء

(وفره بعد) أى لاتحذف منه شيأ بعد حذف الهاء ولو كان لينا ساكنا زائدا مكملا أربعة فصاعدا فتقول فى عقنباة ياعقنبا بالالف وأجاز سيبويه ان يرخم ثانيا على لغة من لايراعى المحذوف ومنه قوله * أحار بن بدر قد وليت ولاية * يريد أحارثة وقوله ياأرط انك فاعل ماقلته أراد ياأرطاة (واحظلا) أى امنع (ترخيم مامن هذه الها قد خلا * الا الرباعى فما فوق) أى فأكثر (العلم * دون اضافة و) دون (اسناد متم) فهذه أربعة شروط * الاول أن يكون رباعيا فصاعدا فلا يجوز ترخيم الثلاثى سواء سكن وسطه نحو زيد أو تحرك نحو حكم هذا مذهب الجمهور وأجاز الفراء والأخفش ترخيم المحرك الوسط وأما الساكن الوسط فقال ابن عصفور لايجوز ترخيمه قولا واحدا وقال فى الكافية ولم يرخم نحو بكر أحد والصحيح ثبوت الخلاف فيه حكى عن الاخفش و بعض الكوفيين اجازة ترخيمه وممن نقل الخلاف فيه أبو البقاء العكبرى وصاحب النهاية وابن الخشاب

اذ لو اعتد بها لما كان مرخما (قوله لانها واقعة الخ) لو قال لاستحقاقها الفتح بوقوعها قبل هاء التأنيث لكان أوضح وأخصر (قوله وقيل فتحت الخ) أى كفتحة دال يازيد بن عمرو اتباعا لفتحة النون بل الاتباع هنا أولى لانه فى كلمة ولانه اتباع متأخر لمتقدم (قوله وهو اختيار المصنف) لعل وجهه أن فيما اختاره المصنف مراعاة ملفوظ وهو حركة الميم وفيما قبله مراعاة محذوف وهو تاء التأنيث المحذوفة للترخيم المقتضية فتح ماقبلها (قوله وفره بعد) أى بعد حذفها (قوله فتقول فى عقنباة) أى فى ترخيمه وهو بفتح العين المهملة والقاف وسكون النون بعدها موحدة يقال عقاب عقنباة أى حديدة المخالب (قوله أن يرخم ثانيا) أى ان بقى بعده ثلاثة أحرف سيوطى (قوله على لغة من لايراعى المحذوف) أى من لاينتظره واعترض هذا التقييد أبو حيان بأن كون الشاعر رخم أولا بحذف التاء على لغة من لاينتظر يحتاج الى وحى يسفر عنه ولو قيل ان المؤنث بالتاء يجوز فى ترخيمه حذف التاء فقط وهو الكثير وحذفها مع ماقبلها كما فى منصور لكان قولا نقله شيخنا ثم قال وانظر على مذهب سيبويه بعد حذف الحرف الذى قبل الآخر هل تتعين لغة من لاينوى أولا اه وكلام العينى صريح فى عدم التعين فانه ضبط حار فى البيت بكسر الراء حيث قال والشاهد فى أحار بن بدر حيث أراد به حارثة فرخمه أولا بحذف الهاء على لغة من لم ينو رد المحذوف ثم رخمه ثانيا بحذف الثاء على لغة من نوى رد المحذوف ويؤخذ من كون المقيد بلغة من لاينتظر عند سيبويه هو الترخيم الاول أن قوله على لغة الخ متعلق بأجاز أو بمحذوف تقديره ان رخم أولا على لغة الخ لا بقوله أن يرخم ثانيا (قوله ماقلته) بفتح التاء بقرينة قوله بعد * والمرء يستحيى اذا لم يصدق (قوله أراد ياأرطاة) علم منقول من اسم شجرة يدبغ بها قيل همزته زائدة وألفه أصلية ويعضده قولهم مرطى وقيل همزته أصلية وألفه زائدة للالحاق بجعفر ويؤيده قولهم ماروط اه ابن غازى (قوله العلم) بدل من الرباعى أو عطف بيان عليه ودون حال من الرباعى (قوله واسناد) أى فى الغالب بدليل قوله الآتى وقل ترخيم جملة (قوله متم) على زنة اسم المفعول نعت اسناد قال سم كأنه احترز عن النسبة الاضافية والتوصيفية (قوله أن يكون رباعيا فصاعدا) أى لئلا يلزم نقص الاسم عن أقل أبنية المعرب بلا موجب (قوله ترخيم المحرك الوسط) أى تنزيلا لحركة الوسط منزلة الحرف الرابع ولهذا كان نحو سقر غير مصروف وفرق الجمهور بأن حركة الوسط ثمت اعتبرت فى حذف حرف زائد على الكلمة

وهو

وابن هشام * الثاني أن يكون علما وأجاز (١٨٣) بعضهم ترخيم النكرة المقصودة نحو ياغضنف في غضنفر قياسا على قولهم أطرق كرا ويا صاح * الثالث أن لا يكون ذا اضافة خلافا للكوفيين في اجازتهم ترخيم المضاف اليه كقوله * خذوا حذركم يا آل عكرم واعلموا * وهو عند البصريين نادر وأندر منه حذف المضاف اليه بأسره كقوله * ياعبد هل تذكرني ساعة * يريد ياعبد هند يخاطب عبد هند اللخمي وذلك علم له وتقدم أن ترخيم المضاف نادر أيضا كما في نحو ياعلقم الخير * الرابع أن لا يكون ذا اسناد فلا يجوز ترخيم برق نحره وتأبط شرا وسيأتي الكلام عليه *(تنبيه)* أهمل المصنف من شروط الترخيم مطلقا ثلاثة الاول أن لا يكون مختصا بالنداء فلا يرخم نحو فل وفلة الثاني أن لا يكون مندوبا * الثالث أن لا يكون مستغاثا وأما قوله

كما نادى منادمنهم

ياللتيم الله قلنا يامال

فضرورة أو شاذ وأجاز ابن خروف ترخيم المستغاث اذا لم يكن فيه اللام كقوله * اعام لك ابن صعصعة بن سعد * والصحيح ماصرا ومع) حذف الحرف (الآخر) في الترخيم (احذف) الحرف (الذي تلا) أي الذي تلاه الآخر وهو ماقبل الآخر

وهو التنوين وههنا في حذف حرف أصلى وأيضا ليس الحذف هنا واردا على حرف بعينه بل على أى حرف كان آخرا فهو مظنة الاشتباه بخلاف عدم الصرف فانه حذف التنوين لا غير (قوله وابن هشام) عبارة الهمع وابن هشام الخضراوى (قوله ان يكون علما) أى شخصيا أو جنسيا الان العلم لكثرة ندائه يناسبه التخفيف بالترخيم (قوله قياسا على قولهم الخ) اعترضه شيخنا وتبعه البعض بأن أطرق كرا وياصاح شاذان لان كلا اسم جنس خال من التاء فلا يقاس عليهما وفيه أن هذا اعتراض بمذهب الغير فان من يجيز ترخيم النكرة المقصودة لا يقول بشذوذ أطرق كرا وياصاح (قوله وياصاح) قال في شرح الكافية وكثر دعاء بعضهم بعضا باصاحب فأشبه العلم فرخم بحذف بائه اه وليس مراده بيان أنه مقيس بل بيان المسهل لترخيمه (قوله أن لا يكون ذا اضافة) لان الحذف من المضاف يمنع منه أن المتضايفين كالشئ الواحد فالحذف منه بمنزلة حذف حشو الكلمة والحذف من المضاف اليه يمنع منه أن تالى أداة النداء المضاف فالحذف من المضاف اليه بمنزلة الحذف من غير المنادى والمراد بذى الاضافة المضاف حقيقة أو حكما فيدخل شبه المضاف فلا يرخم كما في الدنوشرى (قوله وذلك علم له) أى فهو داخل في العلم فيصح الاحتراز عنه بأن لا يكون ذا اضافة فلا يقال ان المضاف خارج بالعلم (قوله أن لا يكون ذا اسناد) أى أن لا يكون منقولا عن الجملة لان الجملة محكية بحالها فلا تغير (قوله وسيأتى الكلام عليه) يشير الى أن اشتراط عدم الاسناد أكثرى كما سيأتى (قوله مطلقا) أى سواء كان بتاء التأنيث أولا (قوله ثلاثة) زاد السيوطى أن لا يكون مبنيا قبل النداء فلا يرخم نحو ياحذام وقد مر ذلك (قوله أن لا يكون مندوبا) قال شيخنا ظاهره ولو بدون ألف الندبة وهو مفهوم كلام الرضى اه وانما لم يرخم المندوب لان الغالب زيادة الالف في آخره لمد الصوت اظهارا للتفجع فلا يناسبه الترخيم (قوله أن لا يكون مستغاثا) أى لا مجرورا باللام لعدم ظهور أثر النداء فيه من النصب أو البناء على الضم فلم يرد عليه الترخيم الذى هو من خصائص المنادى ولا مفتوحا بزيادة الالف لان الزيادة تنافى الحذف ولا مجردا من اللام والالف الحاقا له بذى اللام والالف (قوله يامال) أى يامالك (قوله أعام) أى ياعامر وتقدم أن الاستغاثة مختصة بيا وأن الاستغاثة بغيرها شاذة فقوله أعام فيه شذوذ من وجهين نداء المستغاث بغير يا وترخيمه ولعل قوله لك خبر لمحذوف أى ندائى لك أو استغاثة ثانية بعامر والتقدير يالك وابن صعصعة نعت لعامر وصدر البيت * تمنانى ليقتلنى لقيط * وهو اسم رجل (قوله والصحيح مامر) أى من أنه لا يرخم المستغاث مطلقا (قوله احذف)

أى وجوبا كما فى ابن عقيل وعن الفراء لو سمى بنحو حمراء جاز حذف الهمزة فقط (قوله ولكن بشروط أربعة) تقدم ما يؤخذ منه شرط خامس عند غير سيبويه وهو أن لا يكون الآخر تاء التأنيث كما فى أرطاة (قوله الاول) مبتدأ خبره محذوف دل عليه الكلام تقديره كونه زائدا اذ لا جائز ان يكون قول المصنف ان زيد خبرا لانه لا يصلح للخبرية ولان الشارح جعله مقول القول ولا قول الشارح واليه الخ لاقترانه بالواو (قوله ان زيد الخ) يشمل نحو هندات وحمدون وزيدين أعلاما فترخم بحذف الآخر وما قبله ولا يجوز بقاء الالف فى هندات علما لان تاءه ليست للتأنيث كذا فى الفارضى وظاهر اطلاقه جواز ترخيم ما ذكر على لغة من ينتظر ومن لا ينتظر مع أن ترخيم هندات وزيدين على لغة من لا ينتظر يلبس بنداء المفرد الذى لا ترخيم فيه وترخيم حمدون على اللغتين يلبس بذلك ودعوى أن هذا الالباس لا يلتفتون اليه يردها التفاتهم اليه فى مواضع كثيرة من هذا الباب كما ستعرفه ثم رأيت الفارضى قال فى موضع آخر ما نصه لو سمى بزيدين أو بما فيه ياء النسب كزيدى لزم ترخيمه على اللغة الاولى نحو يا زيد بكسر الدال ولو رخم على الثانية لالتبس بمنادى لا ترخيم فيه اه فهذا يدل على أن نحو هندات وزيدين انما يرخم على لغة من ينتظر ونحو حمدون لا يرخم مطلقا للالباس وهذا هو الظاهر فتدبر (قوله فتقول يا مختا ويا منقا) أى خلافا للاخفش حيث جوز يا مخت ويا منق بحذف الالف همع (قوله لينا) قال المكودى حال من الضمير فى زيد وهو مخفف لين ولا ينافى هذا الاعراب قول الشارح أن يكون لينا لانه حل معنى ثم ما ذكره صريح فى أن اللام مفتوحة وقول الشارح أى حرف لين يقتضى أنه بكسرها الا أن يجعل بيانا للمعنى لينا بفتحها واحترز به المصنف عن زائد ليس لينا نحو شمأل فالهمزة حرف زائد غير لين وكان الاولى للمصنف أن يقول بدل لينا مدا ليفيد اشتراط أن يكون قبله حركة من جنسه لفظا كما فى منصور أو تقديرا فى مصطفون علما اذ أصله مصطفيون كما سيذكره الشارح ويستغنى عن قوله ساكنا (قوله فان كان) أى ما قبل الآخر (قوله نحو سفرجل) اعترض اخراجه بهذا القيد بأنه خارج بقوله قبل ان زيد لان الجيم أصلية (قوله نحو قمطر) بكسر القاف وفتح الميم وسكون الطاء المهملة هو الجمل القوى الضخم والرجل القصير اه قاموس وفسره صاحب المصباح بما يصان فيه الكتب قال ويذكر ويؤنث وربما أنث بالهاء فقيل قمطرة (قوله بحذف حرفين) علل بأن الاقتصار على حذف الحرف الاخير يوجب عدم النظير وهو سكون آخر الاسم الصحيح لفظا وتقديرا على لغة التمام ولفظا فقط على لغة الانتظار وفيه أنه على لغة التمام يضم (قوله ساكنا) قال يس المحققون لا يطلقون أحرف اللين على أحرف العلة الا اذا كانت ساكنة

ولكن بشروط أربعة * الأول واليه أشار بقوله (ان زيد) أى ان كان ما قبل الآخر زائدا فان كان أصليا لم يحذف نحو مختار ومنقاد علمين لان الالف فيهما منقلبة عن عين الكلمة فتقول يا مختا ويا منقا * الثانى أن يكون (لينا) أى حرف لين وهو الالف والواو والياء فان كان صحيحا لم يحذف سواء كان متحركا كنحو سفرجل أو ساكنا كنحو قمطر فتقول يا سفرج ويا قمط خلافا للفراء فى قمطر فانه يجيز يا قم بحذف حرفين * والثالث أن يكون (ساكنا) فان كان متحركا لم يحذف

لم يحذف خلافا للفراء كما في نحو ثمود وعماد وسعيد فتقول يا ثمود و يا عماد و ياسعي فالمستكمل الشروط نحو أسماء ومروان ومنصور وشملال وقنديل علما فتقول فيها يا أسم ويامرو ويامنص و ياشمل و ياقند ومنه قوله ويا اسم صبرا على ما كان من حدث* وقوله* يامروان مطيتي محبوسة (والخلف في* واو وياء) استكملا الشروط المتقدمة لكن (بهما فتح قفي) نحو فرعون وغرنيق علما فذهب الجرمي والفراء الى أنه يحذف مع الآخر كالذي قبله حركة مجانسة فيقال يافرع وياغرن قال في شرح الكافية وغيرهما لا يجيز ذلك بل يقول ياغرني ويافرعو* (تنبيه)* يقال في ترخيم مصطفون ومصطفين علمين يامصطف قولا واحدا كما نبه عليه في شرح الكافية لان الحركة المجانسة فيهما مقدرة لان أصله مصطفيون ومصطفيين واليه أشار في التسهيل بقوله مسبوق بحركة مجانسة ظاهرة أومقدرة (والعجز احذف من مركب) تركيب مزج

(قوله سا كما وصف كاشف اه ونقل ابن غازي عن بعضهم أن المصنف جعل اللين ههنا شاملا للمحرك فلذلك أخرجه بقوله سا كما بخلاف قوله في باب التكسير مالم يك لينا (قوله هبيخ) بفتح الهاء والموحدة وتشديد التحتية آخره خاء معجمة الغلام الممتلئ أي السمين (قوله وقنور) بفتح القاف والنون وتشديد الواو آخره راء الصعب اليبوس من كل شئ (قوله لم يحذف خلافا للفراء) حيث جوز أن يقال ياعم ويا ثم وياسع وقيل انما قال بالحذف في ثمود فقط فرارا من بقاء آخر الاسم واوا بعد ضمة همع (قوله علما) أي في حالة كون كل منهما علما أو هو راجع لقنديل وأما علمية ماقبله فظاهرة وقد يضعف هذا بخلاف علمية شملال أيضا (قوله بهما فتح قفي) الباء للتعدية الخاصة متعلقة بقفي فالمعنى أتبعا الفتح أي جعلا تابعين للفتح (قوله وغرنيق) بضم الغين المعجمة وسكون الراء وفتح النون طير من طيور الماء طويل العنق تصريح (قوله علما) لما مر أنه انما يرخم من الخالي من التاء العلم (قوله الى أنه) أي المذكور من الواو والياء المفتوح ماقبلهما وقوله كالذي قبله أي كاللين الذي قبله الخ (قوله قولا واحدا) أي بالنظر لحذف حرف اللين مع الآخر فلا ينافي ما سيأتي من أنه على لغة من لا ينتظر يتعين رد المحذوف فيقال يامصطفى بالالف في ترخيم مصطفون ومصطفين و ياقاضي بالياء في ترخيم قاضون وقاضين لانتفاء سبب حذف الالف والياء لفظا وتقديرا وهو التقاء الساكنين وعلى لغة من ينتظر فيه وجهان الرد نظرا لانتفاء السبب لفظا وعدم الرد نظرا لوجوده تقديرا فيقال على هذا الاخير يامصطف بفتح الفاء ويمتنع يامصطف بضم الفاء على كل حال اذلا وجه له كما علم مما تقرر والحاصل أنه لابد من حذف حرف اللين مع الآخر فلا يقال يامصطفو ولا يامصطفي بالواو والياء على اللغتين والتفرقة بينهما انما هي برد الالف وعدمه كذا قال شيخنا وغيره وفيه أن الالباس لازم على لغة من لا ينتظر فهلا قيل بمنعها هنا على قياس مامر عن الفارضي ثم رأيت عن الرضي فيما يأتي ما يؤيده فاعرفه (قوله فيهما مقدرة) فليسا من محل الخلاف بل مما استجمع شروط الوفاق سم (قوله لان أصله مصطفيون) كذا في الفارضي أيضا قال شيخنا وانما جعله بالياء مع أنه واوي لان آخر المقصور يقلب ياء في المثنى والجمع على حده كما سيأتي اه فراده بالاصل ما يستحقه عند التثنية والجمع فاندفع قول البعض كان الصواب مصطفوون ومصطفوين لانه واوي لا يائي اه وانما كان واويا لانه من الصفوة (قوله و ياسيب) مشكل على ماصرح به أبو حيان والسيوطي والدماميني وغيرهم جازمين به من أنه يشترط في المرخم أن لا يكون مبنيا قبل النداء الا أن يستثنى المركب أو يبنى على لغة اعرابه اعراب مالا ينصرف أو يكون الشارح ومن وافقه مخالفين في ذلك الاشتراط اه سم وهذا الاشكال يجري في نحو خمسة عشر أيضا

وكذا تفعل في المركب العددي فتقول في خمسة عشر علما يا خمسة ومنع الفراء ترخيم المركب من العدد اذا سمي به ومنع أكثر الكوفيين ترخيم ما آخره ويه وذهب الفراء الى أنه لا يحذف منه الا الهاء فتقول يا سيبوي وقال ابن كيسان لا يجوز حذف الجزء الثاني من المركب بل ان حذفت الحرف أو الحرفين فقلت يا بعلب و يا حضرم لم أر به بأسا والمنقول أن العرب لم ترخم المركب وانما أجازه النحويون قياسا * (تنبيه) * اذا رخمت اثنا عشر واثنتا عشرة علمين حذفت العجز مع الألف قبله فتقول يا اثن و يا اثنت كما تفعل في ترخيمهما الولم يركا نص على ذلك سيبويه وعلته أن عجزهما بمنزلة النون ولذلك أعربا (وقل * ترخيم) علم مركب تركيب اسناد وهو المنقول من (جملة) نحو تأبط شرا وبرق نحره (وذا عمرو) وهو سيبويه (نقل) أى نقل ذلك عن العرب قال المصنف أكثر النحويين لا يجيزون ترخيم المركب المضمن اسنادا كتأبط شرا وهو جائز لان سيبويه ذكر ذلك في أبواب النسب فقال تقول في النسب الى تأبط شرا تأبطي لان من العرب من يقول يا تأبط ومنع ترخيمه في باب الترخيم فعلم بذلك أن منع ترخيمه كثير وجواز ترخيمه قليل وقال الشارح فعلم أن جواز ترخيمه على لغة قليلة * (تنبيه) * عمرو اسم سيبويه

(قوله وكذا تفعل في المركب العددي) والمنصوص أنك اذا رخمت خمسة عشر بحذف عجزه ثم وقفت فانك تقف بالهاء على اللغتين واذا رخمت بعلبك ثم وقفت فعلى لغة من ينوي لك أن تقول يا بعله بهاء السكت وان شئت لم تأت بالهاء ووقفت باسكان الاخير وأما على لغة من لم ينو فيتحتم الوقف بالاسكان وذهب الاخفش الى رد المحذوف من المركب المرخم عند الوقف اه دماميني وقوله فيتحتم الخ يؤيد ما أسلفه الشارح عن أبي حيان في المؤنث بالتاء اذا وقف عليه بعد الترخيم (قوله فتقول يا سيبوي) أى على لغة من ينتظر أما على لغة من لا ينتظر فتقول يا سيبو الا ان الياء تضم على هذه اللغة فتقلب ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها قاله الشارح على الاوضح (قوله لا يجوز حذف الجزء الثاني من المركب) أى ان حصل لبس كان يكون ثم من اسمه حضر ومن اسمه حضرموت قاله الشارح على الاوضح (قوله قياسا) أى على ما فيه تاء التأنيث لان الجزء الثاني يشبه تاء التأنيث من وجوه فتح ما قبله غالبا وحذفه في النسب وتصغير صدره كما أن تاء التأنيث كذلك واحترزنا بغالبا عن نحو معديكرب (قوله اذا رخمت اثنا عشر واثنتا عشرة) بالالف فيهما على الحكاية كما يصرح به قوله مع الالف (قوله بمنزلة النون) أى المحذوفة التي عاقبتها عشر وعشرة ولذلك لا يضاف اثنا عشر واثنتا عشرة كما يضاف ثلاثة عشر واخواته ونظر فيه ابن الحاجب بأن عشر وعشرة اسمان برأسهما ولا يلزم من معاقبتهما النون حذف الالف معهما كما تحذف مع النون كذا في الدماميني (قوله وقل ترخيم جملة الخ) الحاصل أن المحذوف للترخيم اما حرف نحو يا سعا في يا سعاد واما حرفان نحو يا مرو في يا مروان واما كلمة برأسها نحو يا معدي في يا معديكرب ويا تأبط في يا تأبط شرا واما كلمة وحرف نحو يا اثن و يا اثنت في اثنا عشر واثنتا عشرة علمين والذى استظهره سم في ترخيم المركب الاسنادي اذا لم ينو المحذوف أنه ان كان الباقي جملة كما في تأبط فان فاعله مستتر فيه قدر الضم في آخره والا كما في قام من قام زيد ضم آخره لفظا لانه كالمستقل والفعل الخالى من الضمير اذا سمي به يعرب لفظا فاذا نودى ضم لفظا (قوله وذا عمرو نقل) ذا مبتدأ أو عمرو مبتدأ ثان خبره نقل والجملة خبر المبتدا الاول والرابط محذوف تقديره نقله أو ذا مفعول نقل بناء على الصحيح من جواز تقديم معمول الخبر الفعلي على المبتدا (قوله أى نقل ذلك عن العرب) أى في باب النسب كما سيذكره الشارح فلا ينافي أنه منع ترخيمه في باب الترخيم (قوله لان من العرب من يقول يا تأبط) هذا محل الاستشهاد (قوله فعلم بذلك) أى بمجموع

كلامه

وسيبويه لقبه وكنيته أبو بشر (وان نويت بعد حذف ما حذف) ما مفعول نويت أى اذا نويت ثبوت المحذوف بعد حذفه للترخيم (فالباقى) من المرخم (استعمل بما فيه ألف) قبل الحذف وتسمى هذه لغة من ينوى ولغة من ينتظر فتقول ياحار بالكسر وياجعف بالفتح ويامنص بالضم وياقط بالسكون فى ترخيم حارث وجعفر ومنصور وقطر * (تنبيهان) * الاول منع الكوفيون ترخيم نحو قطر مما قبل آخره ساكن على هذه اللغة وحجتهم ما يلزم عليه من عدم النظير وقد تقدم مذهب الفراء فيه * الثانى يستثنى من قوله بما فيه ألف مسئلتان ذكرهما فى غير هذا الكتاب * الاولى ما كان مدغما فى المحذوف وهو بعد ألف فانه ان كان له حركة فى الاصل حركته بها نحو مضار ومحاج فتقول فيهما يامضار ويامحاج بالكسر ان كانا اسمى فاعل وبالفتح ان كانا اسمى مفعول ونحو تحاج تقول فيه ياتحاج بالضم لان أصله تحاجج وان كان أصلى السكون حركته بالفتح نحو اسحار اسم بقلة فان وزنه افعال بمثلين أولهما ساكن لاحظ له فى الحركة فاذا سمى به ورخم على هذه اللغة قيل يا اسحار بالفتح فحركه بحركة أقرب الحركات اليه وهو الحاء وظاهر كلام الناظم فى التسهيل والكافية تعين الفتح فيه على هذه اللغة واختلف النقل عن سيبويه فقال السيرافى يحتم الفتح وقال الشلوبين يختاره ويجيز الكسر ونقل ابن عصفور عن الفراء أنه يكسر على أصل التقاء الساكنين وهو مذهب الزجاج ونقل بعضهم عنه أيضا أنه يحذف كل ساكن يبقى بعد الآخر حتى ينتهى الى متحرك فعلى هذا يقال يااسح * الثانية ما حذف لاجل واو الجمع كما اذا سمى بنحو قاضون ومصطفون من جموع معتل اللام فانه يقال فى ترخيمه ياقاضى ويامصطفى برد الياء فى الاول والالف فى الثانى لزوال سبب الحذف هذا مذهب الاكثرين وعليه مشى فى الكافية وشرحها لكنه اختار فى التسهيل عدم الرد

كلامه فى الموضعين (قوله وسيبويه لقبه) سيب بمعنى تفاح وويه بمعنى رائحة والاضافة فى لغة العجم على قلبها فى لغة العرب ولقب بذلك للطافته لان التفاح من لطيف الفواكه كذا فى التصريح (قوله بعد حذف) بالتنوين (قوله بما فيه ألف) الباء للملابسة متعلقة باستعمل وما واقعة على حال ولا حاجة الى جعل الباء بمعنى على (قوله من عدم النظير) وهو أن يكون الاسم المتمكن الصحيح الآخر ساكن الآخر اه سم وللبصريين أن يقولوا المنوى كالثابت فليس الساكن هو الآخر فى الحقيقة وكونه آخر اللفظ لا محذور فيه فتأمل (قوله ما كان مدغما) أى الباقى الذى كان آخره مدغما وقوله فيما يأتى الثانية ما حذف أى باقى الاسم ذى الحرف الذى حذف ويحتمل أن التقدير الاولى الحرف الذى كان مدغما الثانية الحرف الذى حذف والاول أنسب بالسياق (قوله وهو بعد ألف) ليس بقيد بل الياء كذلك كما فى خويص تصغير خاص اذا سميت به كما فى الدمامينى ولذا قال الشارح على الاوضح بعد مدة فلو لم يكن قبل المدغم مدة كمحمر بقى على سكونه اه أى كبقاء قطر على سكونه ولكن يلزم ما تقدم من عدم النظير الا أن يقال ما مر وانما خص الالف بالذكر هنا لكثرتها (قوله نحو مضار ومحاج) أى علمين لما مر (قوله بالفتح) لانه أقرب الحركات اليه أى الى السكون ووجهه أنه أخف الحركات فهو أقرب الى السكون فى الخفة لان السكون أخف من الحركات اه سم وعبارة الشارح على الاوضح فحركه بحركة أقرب المتحركات اليه وهو الحاء وضمير اليه عليها يرجع الى الحرف الاخير كالراء من اسحار وهذه العبارة هى الواقعة فى كثير من نسخ الشارح لكن مع ابدال المتحركات بالحركات فتؤول بالمتحركات كما فى عبارته على التوضيح (قوله فعلى هذا يقال يااسح) أى بالفتح لان الكلام فى لغة من ينتظر (قوله الثانية ما حذف) تقدم الكلام عليه (قوله لاجل واو الجمع) التقييد بالواو غير جيد لان الحكم كذلك فيما لو سمى بالجمع ذى الياء نحو قاضين ومصطفين دمامينى (قوله لزوال سبب الحذف) وهو التقاء الساكنين (قوله لكنه اختار فى التسهيل عدم الرد) فتقول ياقاض بالضم ويامصطف بالفتح لان

كالاسم التام الموضوع
على تلك الصيغة فيعطى
آخره من البناء على الضم
وغير ذلك من الصحة والاعلال
ما يستحقه لو كان آخرا في
الوضع فتقول يا حار ويا جعف
ويا منص ويا قط بالضم في
الجميع كما لو كانت أسماء
تامة لم يحذف منها شيء
(تنبيهان) الاول
لو كان ماقبل المحذوف
معتلا قدرت فيه الضمة
على هذه اللغة فتقول في
ناجية يا ناجي بالاسكان وهو
علامة تقدير الضم ولو كان
مضموما قدرت ضما غير
ضمه الاول نحو تحاج
ومنص * الثاني يجوز في
نحو يا حار بن زيد على هذه
اللغة ضم الراء وفتحها كما
جاز ذلك في نحو يا بكر بن
زيد (فقل على) الوجه
(الاول) وهو مذهب من
ينتظر (في) ترخيم (ثمود يا
ثمو) بابقاء الواو لانها
محكوم لها بحكم الحشو فلم
يلزم مخالفة النظير (و) قل
(يا ثمي على) الوجه (الثاني
يا) أي بقلب الواو ياء
لتطرفها بعد ضمة كما تقول
في جمع جرو ودلو الأجري
والأدلي والالزم عدم النظير

الساكن الاخير كالثابت لفظا فالتقاء الساكنين موجود تقديرا ولا خلاف في رد الياء والالف على لغة من لم ينو كما تقدم (قوله ان لم ينو محذوف) هكذا في نسخ بافتتاح ينو بتحتية وبنائه للمجهول ورفع محذوف على النيابة عن الفاعل وفي نسخ ان لم تنو محذوفا بافتتاح تنو بفوقية وبنائه للفاعل ونصب محذوفا على المفعولية وهو أوفق بقوله قبل وان نويت بعد حذف ماحذف وتسمى هذه اللغة لغة من لا ينتظر (قوله كما) قال المكودي في موضع المفعول الثاني لاجعله والظاهر أن ما في قوله كما زائدة ولو مصدرية والتقدير ككونه متمما بالآخر في الوضع اهـ خالد وانما كان هذا هو الظاهر مع أن الحقيق بجعله مزيدا الثاني دون الاول لوقوعه في مركزه لكثرة زيادة ما بخلاف لو (قوله بالآخر) أي آخره بعد الحذف سم (قوله من الصحة والاعلال) أي ان كان آخره صحيحا بقي على حاله والا أعل كما في ثمود فانه يقال فيه ثمي بقلب الواو ياء والضمة كسرة (قوله على هذه اللغة) أي لغة التمام وأما على لغة الانتظار فيقال في ترخيم يا ناجية يا ناجي بالفتح كما في سم (قوله يا ناجي) مشكل مع قوله الآتي والتزم الاول الخ نعم ان خصصنا ما يأتي بالصفة وهذا بالعلم فلا اشكال اهـ سم وأقره شيخنا والبعض وفيه أن تخصيص ما يأتي بالصفة لا يوافق صنيع الشارح الآتي لانه جعل كلام المصنف فيما يأتي عاما للصفة وغيرها والذي ينبغي عندي حمل ماهنا على ما اذا وجدت القرينة الدافعة للبس وما يأتي على ما اذا لم توجد ثم رأيت عن الرضي فيما يأتي ما يؤيده (قوله ولو كان) أي ماقبل المحذوف مضموما قدرت الخ أي على هذه اللغة ومن نوى لم يقدر شيأ وظاهر قول الشارح قدرت ضما أنه مبني على ضم مقدر والذي في التصريح أن نحو تحاج ومنص على لغة التمام مبني على ضمة حادثة للبناء غير الضمة التي كانت قبل الترخيم بدليل أن هذه يجوز اتباعها والضمة التي كانت قبل الترخيم لا يجوز اتباعها فلو قال الشارح وأتيت بضم غير ضمه الاول لوافق ما في التصريح والاقرب عندي ما مشى عليه الشارح وان ضعفه البعض تبعا للتصريح لان تقدير ضمة أسهل من تكلف ذهاب الضمة الاصلية وحدوث ضمة أخرى للبناء وما استدل به صاحب التصريح لا ينهض لجواز أن يكون رفع التابع اتباعا للضمة المقدرة كما في يا سيبويه العالم برفع العالم لا للضمة الملفوظ بها فاحفظه (قوله على هذه اللغة ضم الراء وفتحها) ومر أنها تكسر على لغة الانتظار في نحو يا حار بن زيد تثليث الراء (قوله وقل يا ثمي على الثاني يا) يفهم من تقدير الشارح قل أن العطف من عطف الجمل ومن تقديره قل في الجملة الثانية وبابقاء الواو في الجملة الاولى أن في كلام المصنف احتباكا حيث حذف من كل من الجملتين نظير ما أثبته في الاخرى (قوله بقلب الواو ياء) أي والضمة كسرة (قوله الاجري والادلي) أصلهما الاجرو والادلو بضم الراء واللام فقلبوا الضمة كسرة

والواو ياء (قوله اذ ليس في العربية الخ) وذلك لمزيد الثقل بخلاف الياء التي قبلها كسرة وينظر ما الفرق بين الاسم والفعل حيث لم يجز في الاول وجاز في الثاني مع انه أثقل وكذا يقال في المبني اه دنوشري ويمكن أن يقال لما كان وضع الفعل دون الاسم على الثقل قبل الثقل دون الاسم (قوله اسم معرب) فيه أن هذا منادى معرف مفرد فهو مبني وأجيب بأن له حكم المعرب لعروض بنائه (قوله نحو يدعو) فان جعل علما فهو أمر عارض (قوله وبالمعرب المبني) أي أصالة لما تقدم (قوله نحو هو الخ) وأما نحو سنبو اسم بلد بالصعيد فالظاهر أنه غير عربي ومثل بمثالين اشارة الى أنه لا فرق في الواو التي قبلها ضمة بين أن تكون متحركة أو ساكنة (قوله نحو هذا أبوك) فان الواو فيه ليست لازمة فانها تقلب ألفا في النصب وياء في الجر وبما خرج باللزوم نحو هزو بابدال الواو من الهمزة فانه يصح فيه الهمز بدل الواو بل هو الاصل فلا يلزمه الواو (قوله صميان وكروان) أي علمين لما مر أن من شروط الترخيم العلمية أو التأنيث بالتاء وكذا يقال في الامثلة الآتية والصميان في الاصل هو التقلب والتوثب ويقال رجل صميان أي شجاع زكريا (قوله لما سبق) أي من الحكم على كل بأنه حشو ولم يقلبا ألفا كما قلبا على الثاني لان شرط قلبهما أن لا يكون بعدهما ساكن وعلى هذا بعدهما ساكن تقديرا على الثاني (قوله مع عدم المانع الذي سيأتي بيانه) أي في قول الناظم

من ياء او واو بتحريك أصل * ألفا ابدل بعد فتح متصل

ان حرك التالي الخ فالمانع الآتي أن يكون بعدهما ساكن (قوله كما فعل برمى ودعا) فيه لف ونشر مرتب فرمى راجع الى ياصمي ودعا راجع الى ياكرا فان صمى ورمى يائيا اللام وكرا ودعا واويا ها وكذا يقال فيما بعد (قوله وعلاوة) بكسر العين المهملة ما علقته على البعير بعد تمام الوقر اه خالد (قوله برشاء وكساء) أصلهما رشاي وكساو (قوله بتضعيف الالف) أي وقلب الثانية همزة كما سيأتي في بابه (قوله وعلى الثاني ياذوا برد المحذوف) هو اللام أي وقلبه ألفا وارجاع العين الى أصلها وهو الواو اذ أصل ذات ذوي أو ذوو على الخلاف حذفت اللام وعوض عنها تاء التأنيث كما قيل في بنت ثم قلبت الواو التي هي عين الكلمة ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها فان قيل لو كانت التاء عوضا عن اللام ما جمع بينهما في التثنية والجمع حيث قيل ذواتا وذوات قلت لا نسلم الجمع فيهما بل التاء في التثنية لمحض التأنيث كالتاء في كل مثنى مؤنث والتاء في الجمع هي التاء المزيدة مع الالف في جمع المؤنث واللام باقية على حذفها فلا جمع هذا ما ظهر لي في هذا المحل وهو متين وان أوهم بعض العبارات خلافه (قوله برد اللام المحذوفة) أي لان حذفها كان بسبب عدم تأتي صيغة التصغير مع بقائها وبقاء الجيم فلما حذفت الجيم ردت المحذوفة لاجل التصغير وفروع هذا الباب كثيرة جدا وفيما ذكرناه كفاية

اذ ليس في العربية اسم معرب آخره واو لازمة قبلها ضمة فخرج بالاسم الفعل نحو يدعو وبالمعرب المبني نحو هو وذو الطائية وبذكر الضم نحو دلو وغزو وباللزوم نحو هذا أبوك وقل في ترخيم نحو صميان وكروان على الاول ياصمي وياكرو بفتح الياء والواو لما سبق وعلى الثاني ياصما وياكرا بقلبهما ألفا لتحركهما وانفتاح ما قبلهما مع عدم المانع الذي سيأتي بيانه كما فعل برمى ودعا وقل في ترخيم سقاية وعلاوة على الاول ياسقاي وياعلاو بفتح الياء والواو وعلى الثاني ياسقاء وياعلاء بقلبهما همزة لتطرفهما بعد ألف زائدة كما فعل برشاء وكساء وقل في ترخيم لات مسمى به على الاول يالا وعلى الثاني يالاء بتضعيف الالف لانه لا يعلم له ثالث يرد اليه وقل في ترخيم ذات على الاول ياذا وعلى الثاني ياذوا برد المحذوف وقل في ترخيم سفيرج تصغير سفرجل على الاول ياسفير وعلى الثاني ياسفير عند الاكثرين وقال الاخفش ياسفيرل برد اللام

(والتزم الاول فى) موضعين * الاول ما يوهم تقدير تمامه تذكير مؤنث (كمسلمة) وحارثة وحفصة فتقول فيه يا مسلم ويا حارث ويا حفص بالفتح لئلا يلتبس بنداء مذكر لا ترخيم فيه والثاني ما يلزم بتقدير تمامه عدم النظير كطيلسان في لغة من كسر اللام مسمى به فتقول فيه يا طيلس بالفتح على نية المحذوف ولا يجوز الضم لانه ليس فى الكلام فيعل بصحيح العين الا نادرا من نحو صيقل اسم امرأة وعذاب بئس فى قراءة بعضهم ولا فيعل معتلها بل التزم فى الصحيح الفتح كضيغم وفى المعتل الكسر كسيد وصيب وهين وكحبليات وحبلوى وحمراوى فتقول فيهما يا حبلى ويا حبلو ويا حمرا وبفتح الياء والواو على نية المحذوف ولا يجوز القلب على نية الاستقلال لما يلزم عليه من عدم النظير وهو كون ألف فعلى وهمزة فعلاء مبدلتين وهما

اللام لتأتى الصيغة معها حينئذ وأما الجيم فسبب حذفها الترخيم وهو موجود فلا ترد وقوله لاجل التصغير متعلق بالمحذوفة (قوله والتزم الاول الخ) كلامه هنا شامل للعلم والصفة وعليه درج الشارح وصرح الناظم فى بعض كتبه بما قاله جماعة ان هذا اللبس انما يعتبر فى الصفة لا فى العلم وهو الذى دل عليه كلام سيبويه ووجهه أن اشتهار المسمى بعلمه مما يزيل اللبس فى الغالب قال الرضى والحق أن كل موضع قامت فيه قرينة تزيل اللبس جاز الترخيم على الانتظار كان أولا والا فلا كذا فى الدماميني وعليه فيمتنع الوجهان الترخيم على الانتظار والترخيم على عدمه اذا ألبس كل منهما فيمتنع ترخيم نحو قناة رأسا فانه على الوجهين يلتبس بما فى غير مرخم قال يس لكن قضية تجويز الناظم ترخيم المثنى والجمع بحذف زيادتيه كما مر جواز ترخيم ما ذكر وان كان فيه لبس ولعل الفرق أن هاء التأنيث وضعت لتمييز المؤنث فلا يليق حذفها عند اللبس لمنافاته الغرض من وضعها ولا كذلك ماعداها اه قال البعض وقد يقال علامة التثنية والجمع وضعت لتمييز المثنى والجمع عن المفرد فلا فرق اه وقد أفدناك فيما تقدم أن تجويز ترخيم المثنى والجمع بحذف زيادته محمول على ما اذا رخما على لغة من ينتظر بدون لبس وحينئذ فلا اشكال فاعرفه (قوله تذكير مؤنث) ليس بقيد بل مثل ايهام تذكير المؤنث ايهام مجرد نداء مذكر لا ترخيم فيه كما صرح به فلو قال ما يوهم تقدير تمامه خلاف المراد لأجاد (قوله كمسلمة وحارثة) أى لمؤنث أو مذكر فلا يجوز ترخيمهما على لغة من لا ينتظر لايهامه تذكير المؤنث ان كانا المؤنث ونداء مذكر لا ترخيم فيه ان كانا المذكر وحفصة أى لمؤنث فلا يجوز ترخيمها على لغة من لا ينتظر لايهامه تذكير المؤنث ولا فرق فى الثلاثة بين أن تكون أعلاما أو نكرات مقصودة وكالثلاثة فى التزام الاول كل ما كانت التاء فيه للفرق أما ما ليست التاء فيه للفرق كحمزة وطلحة فيجوز فيه الوجهان (قوله وعذاب بئس فى قراءة بعضهم) عبارة الفارضى وبعذاب بئس بياء ساكنة قبل همزة مكسورة فى قراءة شعبة عن عاصم (قوله ولا فيعل معتلها) أى بفتح العين وذكره تتميما للفائدة وان لم يكن له دخل فى التعليل فاندفع ما قاله البعض (قوله وكحبليات) عطف على كطيلسان وأعاد الكاف لبعد العهد ولدفع توهم عطفه على ما قبله (قوله وحبلوى وحمراوى) أى بكسر الواو وتشديد الياء فيهما نسبة الى حبلى وحمراء فقول الشارح بفتح الياء والواو صوابه وكسر الواو اذ لا وجه لفتح الواو الا أن تصحح عبارته بأن الواو معطوف على فتح لا على الياء هذا ما ظهر لى بعد التوقف ثم رأيت فى الفارضى ما يؤيده حيث قال والثانى كطيلسان وحبلوى علمين فتقول يا طيلس ويا حبلو بفتح السين وكسر الواو على اللغة الاولى (قوله ولا يجوز القلب) فلا تقول يا حبلى بقلب الياء والواو ألفا لتحركهما وانفتاح ما قبلهما ولا

يا حمراء

لا يكونان الا للتأنيث * (تنبيه) * ذكر الناظم هذا السبب الثانى فى الكافية والتسهيل ولم يذكره هنا لعله لاجل أنه مختلف فيه فاعتبره الاخفش والمازنى والمبرد وذهب السيرافى وغيره الى عدم اعتباره وجواز الترخيم فيما تقدم والتمام (وجوّز الوجهين فى) ماهو (كمسلمة) بفتح الاول اسم رجل لعدم المحذورين المذكورين فتقول يا مسلم بفتح الميم وضمها * تنبيه * الاكثر فيما جاز فيه الوجهان الوجه الاول وهو أن ينوى المحذوف كما نص عليه فى التسهيل وعبارته تقدير ثبوت المحذوف للترخيم أعرف من تقدير التمام بدونه (ولاضطرار رخموا دون ندا * ما للندا يصلح نحو أحمدا) أى يجوز الترخيم فى غير النداء بشروط ثلاثة * الاول الاضطرار اليه فلا يجوز ذلك فى السعة * الثانى أن يصلح الاسم للنداء نحو أحمد فلا يجوز فى نحو الغلام ومن ثم خطئ من جعل من ترخيم الضرورة قوله * أوالفا مكة من ورق الحمى * كما ذكره ابن جنى فى المحتسب والاصل الحمام فحذف الالف والميم الاخيرة لا على وجه الترخيم لما ذكرناه ثم كسر الميم الاولى لاجل القافية (الثالث) أن يكون اما زائدا على الثلاثة أو بتاء التأنيث ولا تشترط العلمية ولا التأنيث بالتاء عينا كما أفهمه كلامه ونص عليه فى التسهيل ومنه قوله * ليس حى على المنون بخال * أى بخالد * تنبيه * اقتضى كلامه أن هذا الترخيم جائز على اللغتين وهو على لغة التمام اجماع كقوله * لنعم الفتى تعشو الى ضوء ناره * طريف بن مال ليلة الجوع والخصر * أراد ابن مالك فحذف الكاف وجعل ما بقى من الاسم بمنزلة اسم لم يحذف منه شئ ولهذا نوّنه واما على لغة من ينتظر فأجازه سيبويه ومنعه المبرد ويدل للجواز قوله

باحمراء بقلب الواو همزة لتطرفها بعد ألف زائدة (قوله لا يكونان الا للتأنيث) أى وما للتأنيث لا يكون مبدلا اهـ سم أى بل مزيدتين للتأنيث (قوله فيما تقدم) أى فى الامثلة المتقدمة كطيلسان وحبليات ونحوهما (قوله وجوّز الوجهين فى كمسلمة) قد يقال ترخيمه على لغة التمام يلبس بنداء مسلم مسمى به اهـ سم وقد يجاب بأن التسمية به نادرة فلم تعتبر (قوله كمسلمة) أى وحمزة وطلحة * فائدة * أجاز الجمهور وصف المرخم ومنه قول الشاعر أحار بن عمرو البيت ومنعه السيرافى والفراء وجعل ابن عمرو بدلا واستقبحه ابن السراج ويجوز رفع تابعه على لغة التمام مراعاة للفظ وأما على لغة الانتظار فقال سم فيه نظر اذ لا ضم فى اللفظ قال يس والذى يظهر الجواز لان الحرف الذى حقه الضم فى حكم الثابت وهو يؤيد ما قدمناه عند قول الشارح ولو كان مضموما قدرت الخ (قوله للترخيم) صلة المحذوف وقوله أعرف أى أشهر فى لسان العرب وقوله بدونه أى المحذوف (قوله ومن ثم) أى من أجل اشتراط صلاحية الاسم للنداء (قوله فحذف الالف الخ) هذا الذى فعله الشاعر من حذف الحرفين وكسر الميم الاولى فى غاية الشذوذ كما فى ابن غازى وغيره (قوله لما ذكرناه) أى من اشتراط الصلاحية للنداء فهو علة لقوله لا على وجه الترخيم (قوله الثالث أن يكون الخ) اعترض بأن هذا الثالث لا يؤخذ من كلام المصنف فكيف أوقعه فى حيز أى التفسيرية وزعم البعض أن هذا الشرط مستغنى عنه بالثانى باطل فراجعه تعرف (قوله ولا التأنيث بالتاء عينا) المتبادر أن عينا راجع الى التأنيث بالتاء يعنى أن خصوص التأنيث بالتاء لا يشترط بل الشرط اما التأنيث بالتاء أو الزيادة على ثلاثة أحرف فلا طائل تحت ما أطال به البعض (قوله كما أفهمه كلامه) أى حيث أطلق ولم يشترط العلمية والتأنيث بالتاء (قوله ومنه) أى من الزائد على الثلاث المرخم ضرورة وليس بعلم ولا مؤنث بالتاء (قوله تعشو) بتاء الخطاب أى تسير فى العشاء أى الظلام والخصر بمعجمة فمهملة مفتوحتين شدة البرد وضبطه بمهملتين سهو اهـ زكريا وكذا ضبطه باعجام الخاء صاحب مختصر الصحاح وقال انه من باب طرب وأشار بقوله وضبطه

سيبويه ورواه المبرد ونا عهدي بعهدك يا أماما قال في شرح الكافية والانصاف يقتضي تقرير الروايتين ولا تدفع احداهما بالاخرى واستشهد سيبويه أيضا بقوله * ان ابن حارث ان أشتق لرؤيته أو أمتدحه فان الناس قد علموا * (خاتمة) * قال في التسهيل ولا يرخم في غيرها يعني في غير الضرورة منادى عار من الشروط الا ما شذ من ياصاح وأطرق كرا على الاشهر اذ الاصل صاحب وكروان فرخما مع عدم العلمية شذوذا وأشار بالاشهر الى خلاف المبرد فانه زعم أنه ليس مرخما وان ذكر الكروان يقال له كرا والله أعلم

(الاختصاص)

(لاختصاص) قصر الحكم على بعض أفراد المذكور وهو خبر (كنداء) أي جاء على صورة النداء لفظا توسعا كما جاء الخبر على صورة الأمر والأمر على صورة الخبر والخبر على صورة الاستفهام والاستفهام على صورة الخبر لكنه يفارق النداء في ثمانية أحكام * الاول أنه يكون (دون يا) وأخواتها لفظا ونية

بمهملتين سهو والى العيني وصاحب التصريح فانهما ضبطاه بمهملتين وفسراه بشدة البرد (قوله رماما) بكسر الراء جمع رمة بالضم وهي قطعة الحبل البالية والشاسعة البعيدة وأصل أماما أمامة اسم امرأة ولو رخم على لغة التمام لقيل امام بالرفع (قوله يا أماما) أي فهو من ترخيم المنادى لا من الترخيم للضرورة فلا شاهد فيه على هذه الرواية لسيبويه (قوله ان ابن حارث) أراد حارثة فرخمه بحذف التاء للضرورة على لغة من ينتظر ومفعول علموا محذوف تقديره قد علموا ذلك مني كما في العيني (قوله على الاشهر) راجع لأطرق كرا فقط كما يعلم مما بعده (قوله اذ الاصل صاحب) زعم ابن خروف أن الاصل صاحبي وأنه أجرى مجرى المركب المزجي فرخم بحذف الكلمة الثانية ثم أدركه ترخيم آخر بعد ذلك الترخيم فحذفت الباء من صاحب وهو تعسف لا داعي اليه (قوله مع عدم العلمية) أي وعدم التاء

(الاختصاص)

الباعث عليه اما الفخر نحو علي أيها الجواد يعتمد الفقير أو تواضع نحو اني أيها العبد فقير الى عفو الله أو بيان المقصود نحو نحن العرب أقرى الناس للضيف (قوله قصر الحكم على بعض أفراد المذكور) أي أولا فاذا قيل لا عالم الا زيد فقد قصرنا الحكم وهو ثبوت العلم على زيد وهو بعض أفراد المذكور أولا وهو عالم وهذا معناه لغة وأما اصطلاحا فهو تخصيص حكم علق بضمير بما تأخر عنه من اسم ظاهر معرفة معمول لاخص واجب الحذف (قوله أي جاء على صورة النداء) أشار به الى أن وجه شبه الاختصاص بالنداء كونه على صورته أي غالبا فلا يرد أن المنصوب على الاختصاص المقرون بأل ليس على صورة المنادى ولك أن تقول وجه الشبه ان كلا من الاختصاص والنداء يوجد معه الاسم تارة مبنيا على الضم وتارة منصوبا وهذا أوجه من قول شيخنا السيد مجيئه على صورة النداء انما هو في أيها وأيتها لا غير (قوله كما جاء الخبر على صورة الامر) نحو أحسن بزيد فان صورته صورة الامر وهو خبر على المشهور اذ هو في تقدير ما أحسنه والامر على صورة الخبر نحو والوالدات يرضعن أي ليرضعن والخبر على صورة الاستفهام نحو أليس الله بكاف عبده أي الله كاف عبده والاستفهام على صورة الخبر نحو عندك زيد على تقدير همزة الاستفهام (قوله في ثمانية أحكام) زاد عليها في التصريح أنه لا يكون نكرة ولا اسم اشارة ولا موصولا ولا ضميرا وأنه لا يستغاث به ولا يندب ولا يرخم وأن أيا هنا اختلف في ضمتها هل هي اعراب أو بناء وفي النداء بناء بلا خلاف وأن العامل المحذوف هنا فعل الاختصاص وفي النداء فعل الدعاء وأن هذا العامل لم يعوض عنه هنا شيء وعوض عنه في النداء حرفه وجميع الاحكام المذكورة

راجعة الى جهة اللفظ وأما الاحكام المعنوية التى يفترقان فيها فثلاثة أحدها أن الكلام مع الاختصاص خبر ومع النداء انشاء والثانى أن الغرض من ذكره تخصيص مدلوله من بين أمثاله بما نسب اليه بخلاف النداء * والثالث أنه مفيد لفخر أو تواضع أو بيان المقصود (قوله بل فى أثنائه) أراد بالاثناء ماقابل الاول فيشمل ماوقع فى وسط الكلام كما فى نحن معاشر الانبياء لانورث لوقوعه بين المبتدا والخبر وماوقع بعد فراغه كمثال الناظم لوقوع أيها الفتى بعد فراغ كلام تام وهو ارجونى (قوله كأيها الفتى باثر ارجونيا) واعراب ذلك أن يقال ارجونى فعل أمر للجماعة مبنى على حذف النون والواو فاعل والنون للوقاية والياء مفعول وأى مبنى على الضم فى محل نصب على المفعولية بأخص المحذوف وجوبا وها للتنبيه والفتى مرفوع بضمة مقدرة على الالف نعتا لأى تابعا للفظها فقط (قوله اسما بمعناه) كالياء فى ارجونى فانها بمعنى أيها الفتى أى أن المراد منهما شئ واحد وهذا أوضح مما قاله البعض (قوله وأنه ينصب) أى لفظا لا محلا فقط مع كونه مفردا أى معرفا قال فى التوضيح كما فى هذا المثال يعنى المثال المتقدم فى عبارته وهو بك الله نرجوا الفضل كما فى شرحه ويستثنى من ذلك أى كما فى مثال الناظم فان نصبها محلى فقط ومما ذكرنا يعلم مافى كلام البعض من التخليط (قوله وهنا لاتوصف به) الاقتصار على اسم الاشارة يدل على أنها توصف بالموصول سم (قوله ولم يحكوا هنا خلافا الخ) لعل وجهه أنه يتوسع فى النداء مالا يتوسع فى الاختصاص لانه أكثر منه دورانا وقوله فى وجوب رفعه أى مراعاة للفظ أى وظاهر عبارته أن ضمته اعرابية والتحقيق أنها ضمة اتباع كما مر فى النداء اذ لا مقتضى للرفع الاعرابى (قوله بعد ضمير يخصه الخ) شرحه على ظاهره البعض فقال أى يخص الاسم الظاهر كأنا أفعل كذا أيها الرجل أو يشاركه فيه أى يشارك الاسم الظاهر فى الضمير غيره كنحن العرب أسخى من بذل وبنا تميما اه وفيه أن الضمير دائما يخص الاسم الظاهر بمعنى أن المراد منه هو المراد من الاسم الظاهر كما مر حوابه وقد تقدم وحينئذ لا يصح هذا التقسيم اللهم الا أن يراد بمشاركة غير الاسم الظاهر له فى الضمير امكانها الصلاحية نحن مثلا فى نفسها بقطع النظر عن المقام لان يراد بها مايعم الانبياء وغيرهم فتدبر وقوله يشاركه فيه امامبنى للمفعول أو للفاعل وضميره المستتر فيه على كل راجع للاسم الظاهر كما علم فهذه الصفة المعطوفة جارية على غيرالموصوف وان كانت الصفة المعطوف عليها جارية عليه ولم يبرز الضمير الراجع الى الاسم الظاهر لأمن اللبس ويصح على بناء يشاركه للمفعول جعل نائب فاعله قوله فيه فيكون خاليا من الضمير جاريا على الموصوف (قوله أيها) أى للمذكر مفردا أو مثنى أو جمعا وأيتها أى للمؤنث مفردا أو مثنى أو جمعا كذا

* الثانى أنه لايقع فى أول الكلام بل فى أثنائه وقد أشار اليه بقوله (كأيها الفتى باثر ارجونيا) (والثالث) أنه يشترط أن يكون المقدم عليه اسما بمعناه * والرابع والخامس أنه يقل كونه علما وأنه ينصب مع كونه مفردا (والسادس) أنه يكون بأل قياسا كما سيأتى أمثلة ذلك * السابع أن أيا توصف فى النداء باسم الاشارة وهنا لاتوصف به * الثامن أن المازنى أجاز نصب تابع أى فى النداء ولم يحكوا هنا خلافا فى وجوب رفعه وفى الارتشاف لاخلاف فى تابعها أنه مرفوع واعلم ان المخصوص وهو الاسم الظاهر الواقع بعد ضمير يخصه أو يشاركه فيه على اربعة أنواع * الاول أن يكون أيها وأيتها فلهما حكمهما فى النداء وهو الضم ويلزمهما الوصف باسم محلى بأل لازم الرفع

نحو أنا أفعل كذا أيها الرجل واللهم اغفر لنا أيتها العصابة * والثانى أن يكون معرفا بأل واليه الاشارة بقوله (وقد يرى ذا دون أى تلو أل * كمثل نحن العرب أسخى من بذل) بالذال المعجمة أى أعطى * والثالث أن يكون معرفا بالاضافة كقوله صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الانبياء (١٩٤) لا نورث وقوله * نحن بنى ضبة أصحاب الجمل * قال سيبويه وأكثر الاسماء دخولا فى هذا الباب بنو فلان ومعشر مضافة وأهل البيت وآل فلان * والرابع أن يكون علما وهو قليل ومنه قوله * بنا تميما يكشف الضباب ولا يدخل فى هذا الباب نكرة ولا اسم اشارة * (تنبيه) * لا يقع المختص مبنيا على الضم الا بلفظ أيها وأيتها وأما غيرهما فمنصوب وناصبه فعل واجب الحذف تقديره أخص واختلف فى موضع أيها وأيتها فذهب الجمهور أنهما فى موضع نصب بأخص أيضا وذهب الأخفش الى أنه منادى ولا ينكر أن ينادى الانسان نفسه ألا ترى الى قول عمر رضى الله عنه كل الناس أفقه منك يا عمر وذهب السيرافى الى أن أيا فى الاختصاص معربة وزعم أنها تحتمل وجهين أن تكون خبر المبتدا المحذوف والتقدير أنا أفعل كذا هو أيها الرجل أى المخصوص به وأن تكون مبتدأ والخبر محذوف والتقدير أيها الرجل المخصوص أنا المذكور * (خاتمة) * الاكثر فى المختص أن يلى ضمير متكلم كما رأيت وقد يلى ضمير مخاطب كقولهم بك الله نرجوا الفضل وسبحانك الله العظيم

فى الشاطبى (قوله نحو أنا أفعل كذا أيها الرجل الخ) جملة الاختصاص فى المثالين فى موضع نصب على الحال والمعنى أنا أفعل ذلك مخصوصا من بين الرجال واللهم اغفر لنا مخصوصين من بين العصائب قاله الرضى (قوله العصابة) هى بكسر العين الجماعة الذين أمرهم واحد (قوله معرفا بأل) قال ابن الحاجب المعرف بأل ليس منقولا عن النداء لان المنادى لا يكون ذا لام ونحو أيها الرجل منقول عنه قطعا والمضاف يحتمل الامرين أن يكون منقولا عن المنادى ونصبه بما مقدرة كما فى أيها الرجل وأن ينتصب بفعل مقدر نحو أعنى أو أخص أو أمدح كما فى المعرف بأل والنقل خلاف الاصل فالاولى أن ينتصب انتصاب نحن العرب اهـ وقوله ونصبه بيا مقدرة أى مجردة عن معنى النداء والا كان منادى حقيقة لا منقولا عن المنادى هذا والحق ما صرح به الشارح والموضح وغيرهما أن كل مخصوص منصوب بفعل مقدر تقديره أخص مثلا وليس هناك يا مقدرة (قوله وقد يرى ذا) أى المنصوب على الاختصاص ودون حال من ذا وتلو مفعول ثان ليرى والكاف فى كمثل زائدة (قوله العرب) منصوب بمحذوف والجملة معترضة بين المبتدا والخبر وكذا المنصوب فى الحديث والبيت كذا فى المغنى (قوله نحن معاشر الانبياء) قال فى التصريح هذا الحديث بلفظ نحن قال الحفاظ غير موجود وانما الموجود فى سنن النسائى الكبرى انا معاشر الانبياء اهـ وقال شيخنا السيد رواه البزار بلفظ نحن ورواه النسائى بلفظ انا (قوله وأهل البيت) قيل منه انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت والصحيح كما فى المغنى أنه منادى حقيقة لان الاختصاص بعد ضمير الخطاب قليل كما يأتى (قوله يكشف الضباب) هو شئ كالغبار يكون فى أطراف السماء عينى (قوله ولا اسم اشارة) ولا موصول ولا ضمير قاله فى الارتشاف تصريح (قوله الا بلفظ أيها وأيتها) وجه الضم فيهما استصحاب حالهما فى النداء بأن نقلا بحالهما عن النداء واستعملا فى غيره كذا فى الحواشى وقال فى المغنى وجه بنائهما على الضم مشابهتهما فى اللفظ أيها وأيتها فى النداء وان انتفى هنا موجب بنائهما فى النداء (قوله هو أيها الرجل) لعل أيها على كلامه واقعة على الشخص مثلا فتأمل (قوله أى المخصوص به) تفسير للضمير أعنى هو والضمير فى به يرجع الى الفعل المفهوم من أفعل كذا (قوله أنا المذكور) خبر عن أيها ولا حاجة الى زيادة قوله المذكور (قوله أن يلى ضمير متكلم) ولا يجوز ان

أن يتقدم على الضمير كما قاله السيوطي وغيره (قوله ولا يكون بعد ضمير غائب) ولا بعد اسم ظاهر فلا يجوز بهم معشر العرب ختمت المكارم ولا بزيد العالم تقتدى الناس تصريح

﴿التحذير والاغراء﴾

قال في النكت جمعهما في باب واحد لاستواء أحكامهما وكان ينبغي تقديم الاغراء على التحذير لان الاغراء هو الاحسن معنى وعادة النحويين البداءة به كما يقولون نعم وبئس وتقول الناس الوعد والوعيد والثواب والعقاب ونحو ذلك ولا ترى طباعهم العكس اهـ ولك أن تقول انما قدموا التحذير لانه من قبيل التخلية والاغراء من قبيل التحلية ثم هما وان تساويا حكما مفترقان معنى فالاغراء التسليط على الشيء والتحذير الابعاد عنه ويشتمل التحذير على محذر بكسر الذال وهو المتكلم ومحذر بفتحها وهو المخاطب ومحذر منه وهو الشر مثلا كذا في الغزي ومثله يجري في الاغراء وقوله وهو المخاطب اقتصر عليه مع أنه قد يكون المتكلم والغائب لان تحذيرهما شاذ كما سيأتي قال شيخ الاسلام التحذير يكون بثلاثة أشياء باياك وأخواتها وبما ناب عنهما من الاسماء المضافة الى ضمير المخاطب نحو نفسك وبذكر المحذر منه نحو الاسد وسيأتي بيانها في كلامه (قوله تنبيه المخاطب) اقتصر على المخاطب مع أن التحذير يكون لغيره لان تحذيره هو الكثير المقيس فقصد الشارح تعريف هذا النوع منه فقط (قوله على أمر مكروه) ولو في زعم المحذر فقط أو المخاطب فقط كما أفاده سم (قوله ليجتنبه الخ) بقي تنبيه المخاطب على أمر مذموم ليفعله وتنبيهه على أمر محمود ليجتنبه والظاهر عندي أن الاول من الاغراء والثاني من التحذير وانما لم يذكرهما الشارح لانهما لا ينبغي صدورهما من العاقل بقي أن تعريف التحذير يشمل نحو لا تؤذ أخاك ولا تعص ابنك وظاهر ما نقلناه قريبا عن شيخ الاسلام خلافه وتعريف الاغراء يشمل نحو أحسن الى أخيك وأطع الله واصبر وفي كون كل ذلك ونحوه يسمى اغراء اصطلاحا بعد فتأمل (قوله محمود) فيه ما مر في نظيره وكان الاحسن في المقابلة أن يعبر بالمكروه والمحبوب أو بالمذموم والمحمود (قوله بعد باب النداء) أي حقيقة أو صورة ليشمل الاختصاص (قوله على تفصيل يأتي) حاصله أن محل الوجوب اذا كان التحذير باياك ونحوه أو بغيره مع العطف أو التكرار (قوله يجب ستر عامله) أي حذفه قال البعض مقدرا بعد اياك اذ لا يتقدم الفعل مع انفصال الضمير وفيه أنهم ذكروا من أسباب الانفصال حذف الفعل وتأخره ولا مانع أن يكون سببه هنا الحذف بل صرح به بعضهم فالفعل المقدر يجوز تقدمه مع انفصال الضمير وما ذكره

ولا يكون بعد ضمير غائب

(التحذير والاغراء) التحذير تنبيه المخاطب على أمر مكروه ليجتنبه والاغراء تنبيهه على أمر محمود ليفعله وانما ذكر ذلك بعد باب النداء لان الاسم في التحذير والاغراء مفعول به بفعل محذوف لا يجوز اظهاره كالمنادى على تفصيل يأتي * اعلم أن التحذير على نوعين * الاول أن يكون باياك ونحوه * والثاني بدونه فالاول يجب ستر عامله

من عدم جواز تقدمه مع انفصال الضمير انما هو فى الفعل الملفوظ به فما ل به تقدير الفعل بعد اياك لا ينهض والتعليل الصحيح ما فى الدمامينى ونصه تقدير الفعل بعد اياك واجب اذ لو قدر مقدما للزم أن يكون أصله باعدك أى باعد أنت اياك فيلزم تعدى الفعل الرافع لضمير الفاعل الى ضميره المتصل وذلك خاص بأفعال القلوب وما حمل عليها اه ثم يؤخذ من التعليل ما أفاده صنيع التصريح وصرح به شيخنا السيد من أن وجوب تقديره بعد اياك انما هو على جعل الاصل اياك باعد عن الاسد والاسد عنك وأما على جعل الاصل احذر تلاقى نفسك والاسد وهو ما مشى عليه الشارح والموضح فلا يجب تقديره بعد اياك لانتفاء المحذور المذكور نظرا الى أن المفعول فى الحقيقة تلاقى لا الضمير هذا تحقيق المقام فاحتفظ عليه والسلام فان قلت المعطوف فى حكم المعطوف عليه واياك محذر والاسد محذر منه وهما متخالفان فكيف جاز العطف فالجواب أنه لا يجب مشاركة الاسم المعطوف للمعطوف عليه الا فى الجهة التى انتسب بها المعطوف عليه الى عامله وهى هنا كونه مفعولا به أى مباعدا وكذا الاسد مباعد اذ المعنى اياك باعد وباعد الاسد كما مر (قوله مطلقا) أى سواء كان مع عطف أو تكرار أولا (قوله جعلوه) أى هذا اللفظ بدلا أى عوضا من اللفظ أى التلفظ بالفعل أى ولا يجمع بين العوض والمعوّض (قوله وأنيب عنه الثالث) ليس الثالث صفة لمحذوف تقديره المضاف الثالث وان أوهمته عبارته اذ ليس ثم مضاف ثالث بل الثالث مضاف اليه فيجعل صفة لمحذوف تقديره الاسم الثالث (قوله فانتصب وانفصل) أى بعد أن كان مجرورا متصلا (قوله ودون عطف) دون ظرف لغو متعلق بانسب وكذا قوله لا باوذا مفعول مقدم لانسب (قوله والاصل) أى أصل اياك من الاسد باعد نفسك الخ حاصله أنه اذا ذكر المحذر منه بلا عطف فعند الجمهور يتعين جره بمن بناء على أن العامل عندهم فى اياك باعد لانه لا يتعدى الى الثانى بنفسه وأما البيت فعلى حذف الجار ضرورة وعند ابن الناظم يجوز نصبه ولا تتعين من كما فى البيت بناء على أن العامل عنده فى اياك احذر ونحوه مما يتعدى الى اثنين بنفسه كجنب وعند الناظم على ما يؤخذ من التسهيل اما أن يجر بمن أو ينصب بفعل محذوف آخر تقديره دع أو نحوه ويجوز اظهاره وأما نحو اياك أن تفعل فجائز عند الجميع (قوله وقيل التقدير أحذرك من الاسد) لان أحذر يتعدى بمن كما يتعدى بنفسه قال الحفيد والحق أن يقال لا يقتصر على تقدير باعد ولا على تقدير احذر بل الواجب تقدير ما يؤدى الغرض اذ المقدر ليس أمرا متعبدا به لا يعدل عنه (قوله ممتنع على التقدير الاول) لان باعد لا يتعدى الى المفعول الثانى بنفسه كما مر وجعله منصوبا بنزع الخافض والاصل من الاسد يرده أنه سماعى الا مع أن وأن ومحل الامتناع

مطلقا كما أشار اليه بقوله (اياك والشر ونحوه) أى نحو اياك كاياك واياكما واياكم واياكن (نصب * محذر بما) أى بعامل (استتاره وجب) لانه لما كثر التحذير بهذا اللفظ جعلوه بدلا من اللفظ بالفعل والاصل احذر تلاقى نفسك والشر ثم حذف الفعل وفاعله ثم المضاف الاول وأنيب عنه الثانى فانتصب ثم الثانى وأنيب عنه الثالث فانتصب وانفصل (ودون عطف ذا) الحكم أى النصب بعامل مستتر وجوبا (لا يا انسب) سواء وجد تكرار كقوله

فاياك اياك المراء فانه * الى الشر دعاء وللشر جالب

أم لم يوجد نحو اياك من الاسد والاصل باعد نفسك من الاسد ثم حذف باعد وفاعله والمضاف وقيل التقدير أحذرك من الاسد فنحو اياك الاسد ممتنع على التقدير الاول

اذالم يضمن معنى فعل يتعدى الى مفعولين بنفسه كجنب وحذر والا جاز (قوله وهو قول الجمهور) مرجع الضمير الامتناع المفهوم من ممتنع (قوله وجائز على الثانى) لان أحذر يتعدى الى المفعول الثانى بنفسه كما يتعدى اليه بمن كما مر ويبنى أيضا على التقديرين أن الكلام على الاول انشائى وعلى الثانى خبرى (قوله وظاهر كلام التسهيل) اعترضه شيخنا والبعض بأن مفاد ما سينقله عن التسهيل أن نصب الثانى بعامل آخر لا بناصب الاول ولك دفعه بجعل الضمير فى قوله وهو رأى الشارح وظاهر كلام التسهيل الى مجرد جواز النصب وان اختلف تخريجه (قوله لصلاحيته لتقدير من) تعليل لجوازه على التقدير الاول وترك تعليله على الثانى لظهوره (قوله باضمار ناصب آخر) فالتقدير فى اياك الشر باعد نفسك ودع الشر ومن كلام التسهيل هذا تعلم موافقة الناظم الجمهور فى تقديرهم عامل اياك باعد اذ لو قدره الناظم احذر لم يحتج الى تقدير ناصب آخر للشر كما فهم (قوله وقيل الاصل اتق نفسك الخ) وقيل الاصل باعد نفسك من الشر والشر منك وهو أقل تكلفا من كون الاصل اتق نفسك الخ لا من كون الاصل احذر تلاقى نفسك والشر وبهذا القول صارت الاقوال فى اياك والشر أربعة (قوله أن تدنو من الشر) بدل اشتمال (قوله والشر أن يدنو منك) وقد حصل الواجب من اشتراك المتعاطفين فى معنى العامل وهو الاتقاء فلا يقال كيف تعاطفا وأحدهما محذر والآخر محذر منه (قوله فانفصل الضمير) ويقدر الفعل بعده لا قبله والا كان الاصل أى الثانى اتقك فيلزم تعدى الفعل الرافع لضمير الفاعل الى ضميره المتصل وذلك خاص بأفعال القلوب وما حمل عليها اه سم وقد يقال هلا نظر الى كون الفعل انما تعدى فى الحقيقة الى نفس المقدرة لا الى الكاف كما مر نظيره الا أن يفرق بأن المقدر هنا عين الضمير فى المعنى بخلاف المقدر فى النظير المار وكل هذا يجرى فى قوله سابقا نحو اياك من الاسد والاصل باعد نفسك من الاسد الخ فتنبه (قوله بفعل آخر مضمر) تقديره ودع الشر مثلا (قوله حكم الضمير فى هذا الباب) أراد بالضمير ما يشمل الضمير المنفصل البارز المنصوب والضمير المتصل المستتر المرفوع المنتقل الى اياك بعد حذف الفعل وقوله حكمه فى غيره قال الدمامينى فاذا قلت اياك فعندنا ضميران أحدهما هذا البارز المنفصل المنصوب وهو اياك والآخر ضمير رفع مستكن فيه منتقل اليه من الفعل الناصب له فاذا أكدت اياك قلت اياك نفسك وأنت بالخيار فى تأكيده بأنت قبل النفس وان أكدت ضمير الرفع المستكن فيه قلت اياك أنت نفسك ولابد من تأكيده بأنت قبل النفس حينئذ وأما العطف فتقول فى العطف على اياك اياك وزيدا والشر وان شئت قلت اياك أنت وزيدا والشر وتقول ان عطفت على

وهو قول الجمهور وجائز على الثانى وهو رأى الشارح وظاهر كلام التسهيل ويعضده البيت ولا خلاف فى جواز اياك أن تفعل لصلاحيته لتقدير من قال فى التسهيل ولا يحذف يعنى العاطف بعد اياالا والمحذور منصوب باضمار ناصب آخر أو مجرور بمن وتقديرها مع أن تفعل كاف * (تنبيهان) الاول ما قدمته من التقدير فى اياك والشر هو ما اختاره فى شرح التسهيل وقال انه أقل تكلفا وقيل الاصل اتق نفسك أن تدنو من الشر والشر أن يدنو منك فلما حذف الفعل استغنى عن النفس فانفصل الضمير وهذا مذهب كثير من النحويين منهم السيرافى واختاره ابن عصفور وذهب ابن طاهر وابن خروف الى أن الثانى منصوب بفعل آخر مضمر فهو عندهما من قبيل عطف الجمل * الثانى حكم الضمير فى هذا الباب مؤكدا أو معطوفا عليه حكمه فى غيره نحو اياك نفسك أن تفعل واياك أنت نفسك أن تفعل واياك وزيدا أن تفعل

وإياك أنت وزيد أن تفعل (وما*سواه) أي ماسوى ما بإيا وهو النوع الثاني من نوعي التحذير (ستر فعله لن يلزما* الامع العطف) سواء ذكر المحذر نحو مازن رأسك والسيف أي يا مازن ق رأسك واحذر السيف أم لم يذكر نحو ناقة الله وسقياها (أو التكرار) كذلك (كالضيغم الضيغم) أي الاسد الاسد (ياذا الساري) ونحو رأسك رأسك جعلوا العطف والتكرار كالبدل من اللفظ بالفعل فان لم يكن عطف ولا تكرار جاز ستر العامل واظهاره تقول نفسك الشر أي جنب نفسك الشر وان شئت أظهرت وتقول الاسد أي احذر الاسد وان شئت أظهرت ومنه قوله * خل الطريق لمن يبني المنار به * (تنبيهات)* الاول أجاز بعضهم اظهار العامل مع المكرر وقال [?]لي يقبح ولا يمتنع * الثاني شمل قوله الامع العطف أو التكرار الصور الاربع المتقدمة وكلامه في الكافية يشعر بأن الاخير منها وهو رأسك رأسك يجوز فيها اظهار العامل فانه قال ونحو رأسك كإياك جعل اذا الذي يحذر معطوفا وصل

المرفوع اياك أنت وزيد ويقبح بدون تأكيد أو فاصل على ما تقدم اه قال شيخنا والبعض وهذا مبني على انتقال الضمير من الفعل الى اياك ونحوه وهو خلاف ما تقدم في الشرح في قوله ثم حذف الفعل وفاعله وعليه فليس معنا الاضمير واحد وأجاب شيخنا السيد بأن حذف الفاعل أولا مع فعله لا ينافي عوده ثانيا عند مجيء ما يستكن فيه وهو اياك اذ هو في وقت حذفه لم يكن وهذا كله ظاهر على ما في كثير من النسخ من رفع زيد في قوله واياك أنت وزيدا أن تفعل أما على ما في بعضها من نصبه فالمراد بالضمير الضمير البارز فقط وبحكمه جواز الفصل بأنت بينه وبين تأكيده ومعطوفه وترك الفصل وحينئذ فلا اعتراض على الشارح أصلا فاعرف ذلك (قوله الامع العطف) أي بالواو فقط كما يأتي (قوله سواء ذكر المحذر) بفتح الذال المعجمة قال شيخنا الظاهر أن مراده به المخاطب كما في مازن رأسك والسيف وذا الساري من الضيغم الضيغم ياذا الساري لكن هذا خلاف ما اصطلحوا عليه من أن المحذر بفتح الذال الاسم المنصوب بفعل محذوف أو مذكور على التفصيل المعلوم من اياك أو ما جرى مجراه وعليه قول المصنف وكمحذر الخ والدليل على أن مراده المخاطب أنه مثل لما لم يذكر فيه المحذر بناقة الله وسقياها مع أنه يصدق عليه أنه اسم منصوب الخ اه وتمثيله بقوله كمازن الخ يشعر بأن المراد المخاطب بالنداء لا باياك فيكون نحو رأسك رأسك مثالا لما لم يذكر فيه المحذر وقد علم من ذلك أن قول المصنف ياذا الساري ليس تكملة بل من جملة المثال (قوله أي يا مازن ق رأسك واحذر السيف) هلا جعل تقديره كهو في اياك والشر أي احذر تلاقي رأسك والسيف (قوله ناقة الله وسقياها) فيه ذكر المحذر منه مع العطف قال البيضاوي أي ذروا ناقة الله وسقياها فلا تذودوها عنها قال الشيخ زاده في حاشيته عليه هذا اشارة الى أن ناقة الله منصوب بعامل مضمر على التحذير واضمار الناصب هنا واجب لمكان العطف اه (قوله كذلك) أي سواء ذكر المحذر أولا (قوله ونحو رأسك رأسك) فيه تنبيه على أنه قد يكتفى بذكر المحذر عن ذكر المحذر منه كعكسه (قوله ومنه) أي من الاظهار (قوله خل الطريق) الشاهد فيه حيث أظهر العامل لان المحذر منه وهو الطريق خال من التكرار والعطف تصريح والمنار بفتح الميم والنون حدود الارض ويوجد في بعض النسخ تمام البيت وهو * وابرز ببرزة حيث اضطرك القدر * أي في برزة وهي الارض الواسعة (قوله ونحو رأسك كاياك جعل الخ) يعني أن رأسك انما يكون كاياك في وجوب ستر عامله حيث عطف عليه المحذر فمفهومه أنه حيث لم يعطف عليه لا يكون كاياك ولو حصل تكرار وهذا وجه الاشعار الذي ذكره واعترض البعض على الشارح بأن في كلامه قصورا لان كلام الكافية يشعر بجواز الاظهار في الثالثة أيضا اذ

ليس

ليس في كلامهما تقييد بحذف المحذر أي المخاطب اه وأقول اذا أحسنت التأمل في كلام الكافية وجدته مشعرا بجواز الاظهار في بعض أفراد الرابعة وبعض افراد الثالثة لا في جميع أفرادهما لان المراد بنحو رأسك كل ما كان التحذير فيه بذكر غير المحذر منه أولا بقرينة قوله اذا الذي يحذر الخ سواء ذكر المخاطب أولا وحينئذ يفيد كلامهما أنه اذا قيل رأسك رأسك أو رأسك أو رأسك يازيد جاز اظهار العامل لعدم عطف المحذر منه والاول من أفراد الرابعة والثاني من افراد الثالثة ولا تعرض في كلامهما منطوقا ولا مفهوما لحكم ما اذا قيل الضيغم الضيغم وهو من افراد الرابعة أو الضيغم الضيغم ياذا الساري وهو من أفراد الثالثة لان فرض كلامهما فيما اذا كان التحذير بذكر غير المحذر منه أولا والتحذير في هذين المثالين بذكر المحذر منه أولا فلم يتم اطلاق الشارح ولا اطلاق البعض فافهم (قوله بما تقدم) أي من وجوب ستر العامل في الصور الاربع (قوله وكون ما بعدها الخ) وعليه فالحذف جائز لا واجب لعدم العطف قاله الدماميني (قوله لتذك) من التذكية والاسل بفتح الهمزة والسين المهملة مارق من الحديد كالسيف والسكين تصريح (قوله والاصل اياى باعدوا عن حذف الارنب الخ) هذا قول الجمهور وقال الزجاج التقدير اياى وحذف الارنب واياكم وأن يحذف أحدكم الارنب فحذف من كل من الجملتين ما أثبت نظيره في الاخرى أي فيكون احتباكا كذا في السندوبي والاحتباك موجود على قول الجمهور أيضا فتضعيف قول الجمهور بأن فيه الحذف من الاول لدلالة الثاني وهو قليل يجري مثله في قول الزجاج ويزيد بأن فيه ادعاء حذف اياكم وحذفها لا يليق لما استقر لها في هذا الباب من أنها بدل من اللفظ بالفعل (قوله ثم حذف من الاول المحذور) وهو حذف الارنب ومن الثاني المحذر وهو أنفسكم وقول البعض تبعا للتصريح وهو باعدوا أنفسكم فيه تساهل (قوله وايا الشواب) بشين معجمة وآخره موحدة جمع شابة ويروى بسين مهملة آخره مثناة فوقية جمع سوأة (قوله والتقدير فليحذر تلاقي نفسه وأنفس الشواب) أي فحذف الفعل مع فاعله ثم تلاقي ثم نفس فانفصل الضمير وانتصب وأقام اياه مقام أنفس (قوله وفيه شذوذان) بل ثلاثة ثالثها اجتماع حذف الفعل وحذف لام الامر كما في التوضيح وظهر لي رابع وهو جعل اياه محذرا منه ثم رأيت في الهمع خلافه حيث ذكر أن المحذر منه يكون ضمير غائب معطوفا على المحذر واستشهد بقول الشاعر

فلا تصحب أخا الجهل * واياك واياه

وذكر الرضي أن المحذر منه المكرر يكون ظاهرا نحو الاسد الاسد وسيفك سيفك ومضمرا نحو اياك اياك واياه اياه واياى اياى (قوله واضافة ايا الى ظاهر) يقتضى

مفعولا معه جائز فاذا قلت اياك وزيدا أن تفعل كذا صح أن تكون الواو واو مع (وشذ) التحذير بغير ضمير المخاطب نحو (اياى) في قول عمر رضي الله عنه لتذك لكم الاسل والرماح والسهام واياى وأن يحذف أحدكم الارنب والاصل اياى باعدوا عن حذف الارنب وباعدوا أنفسكم عن أن يحذف أحدكم الارنب ثم حذف من الاول المحذور ومن الثاني المحذر ومثل اياى ايانا (واياه) وما أشبهه من ضمائر الغيبة المنفصلة (أشذ) من اياى كما في قول بعضهم اذا بلغ الرجل الستين فاياه وايا الشواب والتقدير فليحذر تلاقي نفسه وأنفس الشواب وفيه شذوذان مجيء التحذير فيه للغائب واضافة ايا الى ظاهر وهو الشواب ولا يقاس على ذلك كما أشار الى ذلك بقوله (وعن سبيل القصد من قاس انتبذ) أي من قاس على اياى واياه وما أشبههما فقد حاد عن طريق الصواب اه *(تنبيه)* ظاهر كلام التسهيل أنه يجوز القياس على اياى وايانا فانه قال ينصب محذرا اياى وايانا معطوفا عليه المحذور فلم يصرح بشذوذه وهو خلاف ماهنا (وكمحذر بلا ايا اجعلا

مغرى به في كل ما تقدم لا) من الاحكام فلا يلزم ستر عامله الا مع العطف كقوله المروأة والنجدة بتقدير الزم أو التكرار كقوله * أخاك أخاك ان من لا أخا له

* كساع الى الهيجا بغير سلاح * وان ابن عم المرء فاعلم جناحه * وهل ينهض البازي بغير جناح * أي الزم أخاك ويجوز اظهار العامل في نحو الصلاة جامعة اذ الصلاة نصب على الاغراء بتقدير احضروا وجامعة حال فلو صرحت باحضروا جاز * (تنبيه) * قد يرفع المكرر في الاغراء والتحذير كقوله * ان قوما منهم عمير وأشباه عمير ومنهم السفاح * لجديرون بالوفاء اذا قال أخو النجدة السلاح السلاح * وقال الفراء في قوله تعالى ناقة الله وسقياها نصب الناقة على التحذير وكل تحذير فهو نصب ولو رفع على اضمار هذه لجاز فان العرب قد ترفع ما فيه معنى التحذير اه (خاتمة) * قال في التسهيل ألحق بالتحذير والاغراء في التزام اضمار الناصب مثل وشبهه نحو كليهما وتمرا وامرأ ونفسه والكلاب على البقر وأحشفا وسوء كيلة ومن أنت زيدا وكل شيء ولا هذا ولا شتيمة حر وهذا ولا زعماتك وان تأت فأهل الليل وأهل النهار ومرحبا وأهلا وسهلا وعذيرك وديار الاحباب باضمار أعطني ودع وأرسل وأتبيع وتذكر واصنع ولا ترتكب ولا أتوهم وتجد وأصبت وأتيت ووطئت واحضر واذكر ثم قال

أن ايا في نحو اياه مضافة للهاء مع أنها حرف غيبة والضمير اياه وهو غير مضاف فلعل ماذكره قول أو أراد بالاضافة الربط والتعلق اه سم وقد يمنع الاقتضاء وما رجاه هو الواقع كما مر في باب الضمير (قوله مغرى به) ولا يكون الاغراء الا للمخاطب وقيل جاء قليلا للغائب نحو فعليه بالصوم وللمتكلم نحو على زيدا وأول فعليه بالصوم بأن الامر للمخاطب أي ألزموه الصوم أو دلوه عليه مثلا أفاده سم أي وكذا يؤول على زيدا أي ألزموني زيدا ونحو ذلك وسيأتي في الباب الآتي كلام آخر في قوله فعليه بالصوم (قوله والنجدة) بفتح النون أي الشجاعة (قوله نصب على الاغراء الخ) ويجوز رفعهما على الابتداء والخبر ورفع الاول على الابتداء مع حذف الخبر أو على الخبرية لمحذوف ونصب جامعة على الحالية ونصب الاول على الاغراء ورفع الثاني على الخبرية لمحذوف (قوله قد يرفع المكرر الخ) مثل المكرر المتعاطفان كما أشار اليه بنقل كلام الفراء (قوله مثل وشبهه) قال البعض لم يمثل لشبه المثل ومثاله انتهوا خيرا لكم اه وفي كلام شيخنا السيد ما يرده حيث قال قوله وامرأ ونفسه هذا من شبه المثل كما في الدماميني وكذا عذيرك وديار الاحباب وان تأتني فأهل الليل وأهل النهار ومرحبا وأهلا وسهلا وهذا ولا زعماتك وكل شيء ولا هذا ثم قال ولو أخر ذكر جميع أشباه المثل عن ذكر جميع الامثال لكان أنسب اه ملخصا وذكر شيخنا أيضا أن امرأ ونفسه شبه مثل (قوله كليهما وتمرا) هذا مثل وأصله ان انسانا خير بين شيئين فطلبهما جميعا وطلب الزيادة عليهما اه دماميني (قوله والكلاب على البقر) مثل معناه خل الناس خيرهم وشرهم واغتنم أنت طريق السلامة (قوله وأحشفا وسوء كيلة) بكسر الكاف كالجلسة للهيئة وهو مثل لمن يظلم الناس (قوله ومن أنت زيدا) مثل لمن يذكر عظيما بسوء (قوله باضمار أعطني الخ) ساق الافعال الناصبة للمنصوبات المتقدمة على ترتيبها في الذكر السابق فأعطني ناصب كليهما وتمرا وظاهر كلامه ان تمرا معطوف على كليهما الا انه لم يقدر له ناصبا وقدر غيره وزدني تمرا فيكون من عطف الجمل ودع هو ناصب امرأ وأما نفسه فيحتمل أن يكون معطوفا وأن يكون مفعولا معه وأرسل هو ناصب الكلاب على البقر وأتبيع ناصب حشفا وأما سوء كيلة فيحتمل أن يكون بتقدير وتزيد وأن يكون مفعولا معه وتذكر هو ناصب زيدا واصنع هو ناصب كل شيء ولا ترتكب هو ناصب هذا من قولهم كل شيء ولا هذا ولا أتوهم هو ناصب زعماتك من قولهم هذا ولا زعماتك وأما هذا في هذا التركيب فناصبه محذوف أي أرضى هذا ولا أتوهم

زعماتك

زعما تك كما قاله ابن الحاجب ولم ينبه عليه المؤلف لجواز أنه خبر لمحذوف أو مبتدأ خبره محذوف كما قيل أى الحق هذا أو هذا الحق وتحده وناصب أهل الليل وأهل النهار أى تجد من يقوم لك مقام أهلك فى الليل والنهار وأصبت ناصب مرحبا وأتيت ناصب أهلا ووطئت ناصب سهلا فعلى هذا هى ثلاث جمل وغيره جعل العامل فيها كلها واحدا وقدره صادفت فعلى هذا هى جملة واحدة وأحضر ناصب عذيرك قال سيبويه أى أحضر عذرك وقال بعضهم التقدير أحضر عاذرك واذكر ناصب ديار الاحباب اه دماميني ببعض زيادة وظاهر سكوته عن قوله ولا شتيمة حر أنه من تتمة ما قبله وأن العامل فى شتيمة هو العامل فى الكلمة قبلها وهو ترتكب وفى كلام شيخنا السيد تبعا للدماميني أنه جملة منفردة فتكون شتيمة مستقلة بعامل تقديره ترتكب وأنه كان الاولى زيادة واو أخرى قبل قوله ولا شتيمة حر لتكون احدى الواوين من الحكاية والاخرى من المحكى فيفيد أن ولا شتيمة حر جملة مفردة قال وكذا ما سيذكره الشارح من لفظ كل شئ ولا شتيمة حر جملة أخرى منفردة اه وقد يؤخذ من مجموع ذلك أنه قد يقال ولا شتيمة حر فقط وقد يقال كل شئ ولا شتيمة حر والظاهر أن الاول عطف على اصنع كل شئ محذوفا (قوله وربما قيل كلاهما وتمرا) باثبات الالف فى كلاهما ونصب تمرا فكلاهما مرفوع ويحتمل أن يكون منصوبا على لغة من ألزمه الالف قال شيخنا والبعض ويترجح بسلامته من عطف الانشاء على الخبر اه وفيه أن السلامة من ذلك ممكنة على الرفع أيضا بأن يقدر ناصب تمرا أطلب أو آخذ أو أستزيد مثلا وان كان خلاف تقدير الشارح (قوله وكل شئ) برفع كل كما قاله شيخنا وغيره (قوله أمم) بفتحتين أى سهل يسير (قوله كلاهما لك زيد) أى متكلمك أى الذى تتكلم فيه وقوله أوذكرك أى مذكورك

وربما قيل كلاهما وتمرا وكل شئ ولا شتيمة حر ومن أنت زيد أى كلاهما لى وزد فى وكل شئ أمم ولا ترتكب ومن أنت كلامك زيد أو ذكرك والله أعلم

* (أسماء الافعال والاصوات) *

* (أسماء الافعال والاصوات) *

(ما ناب عن فعل) فى العمل ولم يتأثر بالعوامل ولم يكن فضلة (كشتان وصه *

أى وأسماء الاصوات كما سيصرح به الشارح وصرح جماعة بأنها ليست أسماء بل ليست كلمات لعدم صدق حد الكلمة عليها لانها ليست دالة بالوضع على معنى لتوقف الدلالة على علم المخاطب بما وضعت له والمخاطب بالاصوات مما لا يعقل وأجاب القائلون بأنها أسماء بأن الدلالة كون اللفظ بحيث متى أطلق فهم منه العالم بالوضع معناه وهذه كذلك ولم يقل أحد ان حقيقة الدلالة كون اللفظ يخاطب به من يعقل (قوله ما ناب عن فعل) أى اسم ناب عن فعل بدليل الترجمة فالحروف خارجة عن الحد فلا حاجة الى زيادة ما يخرجها كما فعله الشارح والنيابة عن الفعل فسرها ابن المصنف بما يخرج المصدر فلا حاجة الى زيادة ما يخرجه اه سم وقوله

فسرها ابن المصنف بما يخرج المصدر الخ عبارة ابن الناظم أسماء الافعال ألفاظ نابت عن الافعال معنى واستعمالا كشتان بمعنى افترق وصه بمعنى اسكت وأوه بمعنى أتوجع ومه بمعنى انكفف واستعمالها كاستعمال الافعال من كونها عاملة غير معمولة بخلاف المصادر الآتية بدلا من اللفظ بالفعل فانها وان كانت كالافعال في المعنى فليست مثلها في الاستعمال لتأثرها بالعوامل اه ومنه يعلم فساد قول البعض المراد بالنيابة عن الفعل النيابة عنه في المعنى والعمل فلا حاجة الى زيادة ما يخرج المصدر اه وذلك لان النيابة عن الفعل في المعنى والعمل حاصلة للمصادر المذكورة كما عرفت فكيف تخرج بالنيابة عن الفعل في المعنى والعمل والله الموفق ثم قول ابن الناظم كاستعمال الافعال من كونها عاملة غير معمولة قال شيخ الاسلام زكريا أي غير معمولة للاسم والفعل والا فالافعال تكون معمولة للحرف الناصب أو الجازم اه ويرد عليه أنها تكون معمولة للاسم الجازم أيضا الا أن يقال عمله فيها لا لذاته بل لتضمنه معنى الحرف وهو ان (قوله هو اسم فعل) فائدة وضعه وعدم الاستغناء عنه بمسماه قصد المبالغة فان القائل اف كأنه قال أتضجر كثيرا جدا والقائل هيهات كأنه قال بعد جدا كما قاله ابن السراج أفاده سم (قوله وكذا أوه) فيه لغات منها ما اشتهر من قولهم آه وأوه كما في المرادي (قوله يخرج المصدر الواقع بدلا من اللفظ بالفعل) نحو ضربا زيدا واسم الفاعل نحو أقائم الزيدان ونحوهما مما يعمل عمل الفعل فان العوامل اللفظية والمعنوية تدخل عليها فتعمل فيها ألا ترى أن ضربا منصوب بما ناب عنه وهو اضرب وقائم مرفوعا بالابتداء اه تصريح (قوله لاخراج الحروف) كان وأخواتها (قوله فقد بان لك) أي من احتياج قوله ما ناب عن فعل الى ما يخرج الحروف ونحو المصدر النائب عن فعله لكن جعل قوله كشتان وصه تتميما للتعريف انما هو بقطع النظر عن زيادة الشارح القيدين السابقين فلو أخرج الشارح الحروف ونحو المصدر المذكور بقول المصنف كشتان وصه ثم قال فبان لك الخ لكان أوضح (قوله ومه عن انكفف) كذا في بعض النسخ وفي بعضها عن اكفف وهي انما تصح على ما قيل انه سمع في اكفف التعدي وعدمه مع أنه قد يفسر اللازم بالمتعدي وعكسه (قوله كون هذه الالفاظ الخ) جملة الاقوال سبعة (قوله هو الصحيح) بدليل أن منها ما هو على حرفين أصالة كصه وأنها لا يتصل بها ضمائر الرفع البارزة وأن منها ما خالف أوزان الافعال نحو نزال وقرقار وأن الطلبي منها لا تلحقه نون توكيد سم (قوله استعملت استعمال الاسماء) أي من حيث انها تنون تارة ولا تنون تارة أخرى ومن حيث انها لا تتصل بها ضمائر الرفع البارزة ومن حيث ان الطلبي منها لا تلحقه نون توكيد ونحو ذلك (قوله وذهب الكوفيون

هو اسم فعل وكذا أوه ومه) مما ناب عن فعل جنس يشمل اسم الفعل وغيره مما ينوب عن الفعل والقيد الاول وهو ولم يتأثر بالعوامل فصل يخرج المصدر الواقع بدلا من اللفظ بالفعل واسم الفاعل ونحوهما والقيد الثاني وهو ولم يكن فضلة لاخراج الحروف فقد بان لك أن قوله كشتان تتميم للحد فشتان ينوب عن افترق وصه ينوب عن اسكت وأوه عن أتوجع ومه عن انكفف وكلها لا تتأثر بالعوامل وليست فضلات لاستقلالها

﴿ تنبيهان ﴾ الاول كون هذه الالفاظ أسماء حقيقة هو الصحيح الذي عليه جمهور البصريين وقال بعض البصريين انها أفعال استعملت استعمال الاسماء وذهب الكوفيون

الى أنها أفعال حقيقة وعلى الصحيح فالارجح أن مدلولها لفظ الفعل لا الحدث والزمان بل تدل على مادل على الحدث والزمان كما أفهمه كلامه وقيل انها تدل على الحدث والزمان كالفعل لكن بالوضع لا بأصل الصيغة وقيل مدلولها المصادر وقيل ماسبق استعماله في ظرف أو مصدر باق على اسميته كرويد زيدا ودونك زيدا وماعداه فعل كنزال وصه وقيل هي قسم برأسه يسمى خالفة الفعل (الثاني) ذهب كثير من النحويين منهم الاخفش الى أن أسماء الافعال لاموضع لها من الاعراب وهو مذهب المصنف ونسبه بعضهم الى الجمهور

الى أنها أفعال) أى لدلالتها على الحدث والزمان همع (قوله حقيقة) قال البعض أى لم تستعمل استعمال الاسماء وليس المراد بالحقيقة ما قابل المجاز اه وأنت خبير بأن هذا يؤدى الى أن قول الكوفيين محض مكابرة وكيف ينكر أحد أنها استعملت استعمال الاسماء فيما مر والاولى عندى أن مذهب بعض البصريين ومذهب الكوفيين واحد وأن الاختلاف بينهما ليس الا فى العبارة (قوله وعلى الصحيح الخ) كان المناسب تأخيره عن القولين الاخيرين الآتيين أو تقديمه على قوله وقال بعض البصريين الخ كما هو الظاهر للمتأمل (قوله لفظ الفعل) أى من حيث هو دال على المعنى الموضوع هو له لا من حيث كونه مطلق لفظ فآمين مثلا مسمى به الفعل الذى هو استجب لا من حيث كونه لفظا من الالفاظ بل من حيث كونه لفظا دالا على طلب الاستجابة دماميني (قوله كما أفهمه كلامه) أى حيث قال هو اسم فعل (قوله وقيل انها تدل على الحدث والزمان كالفعل) أى فهى أسماء بمعنى الافعال وفى قول الرضى لا يقوم منها أى أسماء الافعال لفظ الفعل بل معناه ميل الى هذا القول (قوله لكن بالوضع) يعنى المادة كالصبوح ولو عبر بها لكان أوضح وقوله لا بأصل الصيغة بهذا تميز اسم الفعل من الفعل على هذا القول فان دلالته على الحدث بالمادة وعلى الزمان بالصيغة واضافة أصل الى الصيغة للبيان ولو قال لا بالمادة والصيغة لكان أحسن اذلا قائل فى الفعل بأنه يدل على الحدث والزمان بالصيغة حتى يتوهم ذلك فى اسم الفعل فيحتاج الى نفيه ويمكن ارجاع قوله لكن الخ الى الزمان فقط فلا يرد ماذكر (قوله وقيل مدلولها المصادر) أى النائبة عن أفعالها كما فى الفارضي وغيره ويظهر أن فى الكلام حذف مضاف أى وقيل مدلولها مدلول المصادر وانما بنيت على هذا القول مع اعراب تلك المصادر لما قاله المرادى من أنه دخلها معنى الامر والنهى والاستقبال التى هى من معانى الحروف وعليه فالمراد بالافعال فى قولهم أسماء الافعال الافعال اللغوية التى هى المصادر كما نقله شيخنا السيد عن الارتشاف (قوله كرويد زيدا الخ) نشر على تشويش اللف (قوله خالفة الفعل) أى خليفته ونائبه فى الدلالة على معناه (قوله الثانى الخ) هذا الخلاف مبنى على الخلاف الاول فعلى القول بأنها أفعال حقيقة أو أسماء لالفاظ الافعال لاموضع لها من الاعراب وعلى القول بأنها أسماء لمعانى الافعال موضعها رفع بالابتداء وأغنى مرفوعها عن الخبر وعلى القول بأنها أسماء للمصادر النائبة عن الافعال موضعها نصب بأفعالها النائبة هى عنها كذا فى التصريح والفارضي ولم يظهر وجه بناء القول بأنها فى موضع رفع بالابتداء أغنى مرفوعها عن الخبر على القول أنها أسماء لمعانى الافعال

وذهب المازني ومن وافقه الى أنها في موضع نصب بمضمر ونقل عن سيبويه
وعن الفارسي القولان
وذهب بعض النحاة الى
أنها في موضع رفع بالابتداء
وأغنيا هامرفوعها عن
الخبر كما أغنى في نحو أقائم
الزيدان (وما بمعنى افعل
كآمين كثر) ما موصول
مبتدأ وما بعده صلته وكثر
خبره أي ورد اسم الفعل
بمعنى الامر كثيرا من ذلك
آمين بمعنى استجب وصه
بمعنى اسكت ومه بمعنى
انكفف وتيد وتيدخ بمعنى
أمهل وهيت وهيا بمعنى
أسرع وويها بمعنى أغر وايه
بمعنى امض في حديثك
وحيهل بمعنى ائت أو أقبل
أو عجل ومنه باب نزال وقد
مر أنه مقيس من الثلاثي
وان قرقار بمعنى قرقر
وعرعار بمعنى عرعر شاذ
(تنبيه) في آمين لغتان
أمين بالقصر على وزن فعيل
وآمين بالمد على وزن
فاعيل وكلتاهما مسموعة
فمن الاولى قوله
تباعد مني فطحل وابن أمه
أمين فزاد الله ما بيننا بعدا
ومن الثانية قوله * ويرحم
الله عبدا قال آمينا * وعلى
هذه اللغة فقيل انه أعجمي
معرب لانه ليس في كلام
العرب فاعيل وقيل أصله أمين بالقصر فأشبعت فتحة الهمزة فتولدت الالف كما في قوله * أقول

كالافعال بل يظهر أنها عليه لا موضع لها كالافعال فتأمل (قوله وذهب المازني الخ) ظاهر هذا وما بعده جريانهما في عليك واليك ثم (قوله وذهب بعض النحاة الخ) يحتاج صاحب هذا القول الى أنه لا يلزم شرط الاعتماد كما في الوصف قال الشيخ يس وعليه فما الفرق (قوله كثر) لان الامر كثيرا ما يكتفي فيه بالاشارة عن النطق فكيف لا يكتفي بلفظ قائم مقامه ولا كذلك الخبر تصريح أي فالخبر لم يكثر فيه ذلك وان وجد فيه كالاكتفاء بالاشارة بالرأس عن نعم أولا (قوله وتيد) بفوقية مفتوحة فتحتية ساكنة فدال مهملة قال أبو علي من التؤدة فأبدلت الهمزة ياء دماميني (قوله وتيدخ) بالخاء المعجمة (قوله بمعنى أمهل) راجع للكلمتين قبله وفي القاموس أن تيد تأتي بمعنى اتئد أيضا (قوله وهيت) بفتح التاء وكسرها وضمها وقد قرئ قوله تعالى هيت لك بالأوجه الثلاثة اهـ همع واللام بعدها للتبيين والمعنى ارادتي أو أعني لك ولا تتعلق بهيت دماميني (قوله وهيا) بفتح الهاء وكسرها مع تشديد الياء فيهما اهـ همع (قوله بمعنى أسرع) راجع للكلمتين قبله (قوله وويها) بالتنوين لزوما كما في الفارضي وسيأتي عند قول المصنف والحكم بتنكير الذي ينون الخ (قوله بمعنى أغر) بقطع الهمزة لانه من أغريت (قوله وايه) بكسر الهمزة والهاء وفتحها وتنوين المكسورة اهـ قاموس وأما ايها بفتح الهاء مع التنوين لزوما فبمعنى انكفف كما في الهمع وجعله في القاموس أمرا بالسكوت فلعل قول الهمع بمعنى انكفف أي عن الكلام (قوله بمعنى امض في حديثك) هو كقول جماعة بمعنى زدني أي من حديثك وهمزة امض وصل كما هو ظاهر (قوله وحيهل) وقالوا حيهلا بالتنوين وحيهلا بالالف بلا تنوين وهي مركبة من حي بمعنى أقبل وهل التي للحث والجملة لا التي للاستفهام فجعلتا كلمة واحدة مبنية على الفتح في الكثير كخمسة عشر كذا في الفارضي وذكر بعضهم أن لام حيهل تسكن وتفتح وأن هاء حيهلا بالتنوين وحيهلا بالالف تفتح وتسكن وان الالف بدل التنوين وقفا وأنها قد تثبت وصلا (قوله بمعنى ائت الخ) هو بمعنى الاول متعد بنفسه وبمعنى الثاني متعد بعلى وبمعنى الثالث متعد بالباء أو بالى اهـ زكريا وقد تفرد حي من هل فيستعمل بمعنى أقبل ويعدى بعلى وبمعنى ائت ويعدى بنفسه كما في الدماميني (قوله ومنه باب نزال) أي من اسم فعل الامر وقوله من الثلاثي أي التام المتصرف كما مر وقرقر بمعنى صوت وعرعر بمعنى العب (قوله في آمين لغتان) أي آمين المتكلم عليها التي هي اسم فعل وأما آمين بالمد وتشديد الميم فليست لغة في آمين المذكورة حتى ترد عليه بل هي كلمة أخرى لانها جمع آم بمعنى قاصد (قوله وآمين بالمد) أي مع الامالة وعدمها فاللغات تفصيلا ثلاث (قوله أقول

إذ

اذخرت على الكاكال) أى سقطت قال فى القاموس الكاكل والكاكال الصدر أو مابين الترقوتين اه قيل الشاهد فى الكاكال فان أصله الكاكل واعترض بأن ظاهر القاموس أن كلا أصل ولذا قيل ان آ قول باشباع الهمزة وتوليد الالف والشاهد فيه ولا يخفى أن ثبوت هذا يحتاج الى نقل صحيح وأما الاعتراض المذكور فيدفع بأن شأن أهل اللغة ذكر لغات الكلمة وان كان بعضها فرعا عن بعض فتأمل (قوله بمعنى افترق) كذا أطلقه الجمهور وقيده الزمخشرى بكون الافتراق فى المعانى والاحوال كالعلم والجهل والصحة والسقم فلا تستعمل فى غير ذلك فلا يقال شتان الخصمان عن مجلس الحكم و يطلب فاعلا دالا على اثنين نحو شتان الزيدان وقد تزاد مابينهما فيقال شتان مازيد وعمرو وقد تزاد مابين بينهما كقوله * فشتان مابين اليزيدين فى الندى * ولم تجعل ماموصولة على معنى افترق الحالتان اللتان بينهما لانه لا يقال بين زيد وعمرو حالتان على معنى أن احداهما مختصة بأحدهما والاخرى بالآخر بل لا يقال الا اذا كانا مشتركين فى الحالتين فلو فسرنا قوله شتان مابين اليزيدين بمعنى افترق الحالتان اللتان بينهما لكانا مشتركين فى كل واحدة وهو ضد المقصود وخرج بعضهم ذلك على أن شتان بمعنى بعد لانه لا يستلزم اثنين وما واقعة على المسافة أفاده الدمامينى قال فى شرح الشذور وأما قول بعض المحدثين

جاز يتمونى بالوصال قطيعة * شتان بين صنيعكم وصنيعى

فلم تستعمله العرب وقد يخرج على اضمار ماموصولة بين اه وذهب الاصمعى الى أن شتان مثنى شت بمعنى مفترق وهو خبر لما بعده واحتج بأمرين أحدهما كسر نونه فى لغة * والثانى أن المرفوع بعده لا يكون الا مثنى أو بمعناه ولا يكون جمعا ولو كان بمعنى افترق لجاز كون فاعله جمعا ورد مذهبه بشيئين أحدهما فتح نونه فى اللغة الفصحى * والثانى أنه لو كان خبرا لجاز تأخره عن المبتدا ولم يسمع كذا فى الدمامينى (قوله وهيهات بمعنى بعد) د ا وقع بعدها الام كانت زائدة كما فى قوله تعالى هيهات هيهات لما توعدون (قوله وما بمعنى المضارع) لم يثبته ابن الحاجب وعليه فأف بمعنى تضجرت وأوه بمعنى توجعت وهكذا كما قاله الجامى والانصاف أن المذهبين محتملان (قوله كأوه) فيها لغات أشهرها فتح الهمزة وتشديد الواو وسكون الهاء ومنها أوه بفتح الهمزة وسكون الواو وكسر الهاء وآه بقلب الواو ألفا وآوه بفتح الهمزة ممدودة وكسر الواو مشددة ومخففة وسكون الهاء وأوه بفتح الهمزة وفتح الواو المشددة وكسر الهاء وقد تمد الهمزة فى هذه كذا فى الدمامينى (قوله وأف) ذكر صاحب القاموس فيها أربعين لغة منها تثليث الفاء المشددة مع التنوين وعدمه وأف بتثليث الهمزة مع سكون الفاء وأف بضم

اذخرت على الكاكال قال ابن اياز وهذا أولى (وغيره كوى وهيهات نزر) أى غير ماهو من هذه الأسماء بمعنى فعل الأمر قل وذلك ماهو بمعنى الماضى كشتان بمعنى افترق وهيهات بمعنى بعد وماهو بمعنى المضارع كأوه بمعنى أتوجع وأف بمعنى أتضجر وواووى وواها بمعنى أعجب كقوله تعالى وى كأنه لا يفلح الكافرون

أى أعجب لعدم فلاح الكافرين وقول الشاعر * وابأبى انت وفوك الأشنب * وقول الآخر * واها لسلمى ثم واها واها * (تنبيهان) الاول تلحق وى كاف الخطاب كقوله * ولقد شفى نفسى وأبرأ سقمها * قيل الفوارس ويك عنتر أقدم قيل والآية المذكورة وقوله تعالى ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من ذلك وذهب أبو عمرو بن العلاء الى أن الاصل ويلك فحذفت اللام لكثرة الاستعمال وفتح أن بفعل مضمر كأنه قال ويلك اعلم أن وقال قطرب قبلها لام مضمر والتقدير ويك لان والصحيح الاول قال سيبويه سألت الخليل عن الآيتين فزعم أنها وى مفصولة من كأن

الهمزة وتخفيف الفاء مثلثة مع التنوين وعدمه وأف بضم الهمزة وكسرها مع تثليث الفاء مشددة وأفى كحبلى وذكرى وافى بكسر الهمزة والفاء مشددة وفتح الهمزة (قوله أى أعجب لعدم فلاح الكافرين) أشار الى أن وى بمعنى أعجب وأن الكاف بمعنى لام التعليل وأن أن مصدرية مؤكدة وحاصل ماذكره الشارح فى وى كأن أربعة أقوال (قوله وابأبى الخ) خبر مقدم وأنت بكسر التاء مبتدأ مؤخر أى أنت مفدّاة بابى وفوك مبتدأ والاشنب صفته من الشنب وهو حدّة الاسنان وقيل البرودة والعذوبة والخبر قوله كانما ذرّ عليه الزرنب وهو نبت طيب الرائحة (قوله قيل الفوارس) أى قول الفوارس ويروى هكذا وهو الاصح وقد تنازع فيه شفى وأبرأ فأعمل الثانى وأضمر فى الاول وعنتر منادى مرخم أصله ياعنترة واقدم أمر من قدم يقدم بالضم فيهما كذا فى بعض نسخ العينى وفيه أن قدم يقدم بالضم فيهما ضد حدث يحدث وهو لا يناسب هنا ولو قال من قدم يقدم كنصر ينصر بمعنى تقدم كما فى القاموس لناسب هنا ولا مانع من قراءته أقدم بقطع الهمزة وكسر الدال من الاقدام كما فى بعض آخر من نسخ العينى وهو الشجاعة والتقدم بل هذا أوفق بالوزن الا أن تثبت الرواية بخلافه والشاهد فى ويك حيث ألحق بوى بمعنى أعجب كاف الخطاب والمعنى قول كل فارس أعجب من شجاعتك ياعنترة فقول البعض الظاهر أن الاصل فى البيت ويلك ولا يظهر كونه فيه اسم فعل ممنوع وقد ذكر العينى أن الكسائى استشهد به على أن ويك مختصر ويلك والكاف مجرورة بالاضافة وأنه أجيب عن استشهاده بأن وى بمعنى أعجب والكاف للخطاب (قوله من ذلك) وعليه ففتح همزة أن لاضمار اللام قبلها كما فى المغنى عن أبى الحسن الاخفش أو لكونها معمولة لمحذوف تقديره اعلم كما يؤخذ من التصريح وقد يجعل قول الشارح وفتح أن الخ راجعا لهذا القول أيضا واعلم فى كلامه بصيغة الامر على الاظهر (قوله وقال قطرب الخ) لم يتعرض الشارح لكون ويك على قول قطرب اسم فعل بمعنى أعجب لحقه كاف الخطاب أو مختصر ويلك فالكاف اسم مضاف اليه ويل ولعل الثانى أقرب وفى كلام البعض على قول الشارح أى أعجب لعدم فلاح الكافرين الجزم بالثانى فعليك بالتثبت (قوله والصحيح الاول) أى كون وى اسم فعل بمعنى أعجب والكاف للتعليل بقرينة تقويته بكلام سيبويه فان هذا المذهب مذهبه ومذهب الخليل كما فى التصريح ولان كلام سيبويه انما يدل لهذا القول لان الكاف انما تكون مفصولة من وى اذا كانت للتعليل بخلاف ما اذا كانت حرف خطاب أو اسما مضافا اليه كذا قال شيخنا قال البعض وقد يقال كون الكاف مفصولة من وى لا يعين كونها تعليلية لاحتمال أن يكون كأن للتحقيق فلا ينهض فصلها مع

للاول اه ملخصا ولك دفعه بأن التعيين اضافى بالنسبة لبقية الاقوال المتقدمة
فينهض فصل السكاف مصححا للاول على ماعداه من تلك الاقوال فلا ينافى احتمال
أن كان للتحقيق وما أبداه شيخنا وتبعه البعض من احتمال أن قصد الشارح
حكاية قول آخر يرده أمران الاول مامر عن التصريح أن القول الاول مذهب
سيبويه والخليل الثانى أن مانقله عن سيبويه لا يقابل القول الاول فكيف يكون
قولا آخر مقابلا للاقوال المتقدمة نعم نقل فى المغنى عن الخليل خلاف مانقله عنه
المصرح وعبارته وقال الخليل وى وحدها وكأن للتحقيق فاعرف ذلك (قوله ويدل
على ماقاله الخ) فيه أن المذاهب المتقدمة فى الآيتين واحتمال التحقيق متأتية فى
البيت أيضا غاية الامر أن النون فيه مخففة من تثقيل فلا دلالة فيه على ماصححه
واسم أن أو كأن فى البيت ضمير الشأن والخبر جملة من يكن الخ والنشب بفتح النون
والشين المعجمة المال (قوله وأنها فى موضع رفع الخ) واللام على هذا أصلية أى
البعد ثابت للذى توعدونه ولم أر من علل البناء على هذا القول ويظهر لى أنه
تضمن معنى حرف التعريف (قوله غير متمكن) أى غير منصرف كما قاله شيخنا
والبعض ويحتمل أن مراده بغير المتمكن غير المعرب كما هو اصطلاحهم (قوله وبنى
لابهامه) أورد عليه شيخنا أن الابهام لا يقتضى البناء نعم قالوا المبهم المضاف لمبنى
يجوز بناؤه (قوله وتأويله) أى معناه عنده فى البعد فهو خبر مقدم وماتوعدون
مبتدأ مؤخر واللام زائدة أى ماتوعدون كائن فى البعد أى متلبس به (قوله ويفتح
الحجازيون الخ) قال بعضهم ان المفتوحة التاء مفردة وأصلها هيهية كزلزلة قلبت
الياء الاخيرة ألفا لتحركها وانفتاح ماقبلها والتاء للتأنيث فالوقف عليها بالهاء
وأما المكسورة التاء فجمع كسلمات فالوقف عليها بالتاء وكان القياس هيهيات
لان الجمع يرد الاشياء الى أصولها الا أنهم حذفوا الالف المنقلبة عن الياء لكون
الكلمة غير متمكنة كما حذفوا ألف هذا وياء الذى فى التثنية للفرق بين المتمكن
وغيره وأما المضمومة التاء فتحتمل الافراد والجمع فيجوز الوقف عليها بالهاء
والتاء قال الرضى وهذا تخمين ولا مانع من كون الالف والتاء زائدتين فى جميع
الاحوال ولا من كون الزائد التاء فقط وأصلها هيهية فى جميع الاحوال وانما
وقف عليها بهذا الوجه بالتاء كما هو الاكثر تنبيها على الحاقها بقسم الافعال
حيث المعنى فهى تاؤها مثل تاء قامت وهذا الوجه أولى كذا فى الدمامينى
ولعل وجه الوقف عليها بالهاء على أول احتمالى الرضى الفرق بين زيادة الالف
والتاء فى المتمكن وزيادتهما فى غيره (قوله وحكى غيره) أى زيادة على ماذكره
الصغانى فجملة اللغات اثنتان وأربعون (قوله وأيهاء) أى بالمد وأيهاه أى بهاء
السكت الساكنة كاللغة الاخيرة وبذلك غايرا أيهاه وهيهاه المعدودتين فى

ويدل على ماقاله قول الشاعر
وى كأن من يكن له نشب يحـ
بب ومن يفتقر يعش عيش
ضر * الثانى ماذكره فى
هيهات هو المشهور وذهب
أبو اسحق الى أنها اسم
بمعنى البعد وأنها فى موضع
رفع فى قوله تعالى هيهات
هيهات لما توعدون وذهب
المبرد الى أنها ظرف غير
متمكن وبنى لابهامه
وتأويله عنده فى البعد
ويفتح الحجازيون تاء هيهات
ويقفون بالهاء ويكسرها
تميم ويقفون بالتاء وبعضهم
يضمها واذا ضمت فمذهب
أبى على أنها تكتب بالتاء
ومذهب ابن جنى أنها
تكتب بالهاء وحكى
الصغانى فيها ستا وثلاثين
لغة هيهاه وأيهاه وهيهات
وأيهات وهيهان وأيهان
وكل واحدة من هذه
الست مضمومة الآخر
ومفتوحته ومكسورته وكل
واحدة منونة وغير منونة
فتلك ست وثلاثون وحكى
غيره هيهاك وأيهاك وأيهاء
وايهاه وهيهاء وهيهاه اه

اللغات السابقة فان الهاء فيهما للتأنيث بدل عن التاء ومحركة وقوله وهيهاء أى بالمد أيضا ولم يبين الشارح حركة الآخر على الثلاث الاول والخامسة من هذه اللغات الست ولعلها الفتحة وزاد فى القاموس ثلاث عشرة أخرى هايهات وآيهات وهايهان وآيهان بزيادة ألف بين الهاء أو الهمزة والياء المكسورة لالتقاء الساكنين مثلثات الآخر وأيآت بابدال الهاء بن همزتين (قوله والفعل) أى فعل الامر (قوله يعنى أن اسم الفعل الخ) اعلم أن كلامهم فى تقسيم اسم الفعل الى مرتجل ومنقول يدل على أن اسم الفعل مجموع الجار والمجرور وكلامهم على موضع الكاف من الاعراب يخالف هذا ويقتضى أن اسم الفعل هو الجار فقط اه يس وتوقف البعض فى دلالة كلامهم فى التقسيم على ماسبق وهو توقف فى غير محله بعد قولهم منقول من ظرف أو جار ومجرور (قوله ماوضع من أول الامر كذلك) أى اسم فعل (قوله نحو عليك بمعنى الزم) وقد يتعدى بالباء نحو عليك بذات الدين فيكون بمعنى فعل مناسب متعد بها وصرح الرضى بان الباء فى مثله زائدة قال والباء تزاد كثيرا فى مفعول أسماء الافعال لضعفها فى العمل اه دماميني (قوله ومنه عليكم أنفسكم) قيل ومنه عليكم فى قوله تعالى قل تعالوا أتل ماحرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيأ والوقف على قوله ربكم والذى أحوج القائل الى ذلك اشكال ظاهر الآية لان ان جعلت مصدرية بدلا من ما أو من العائد المحذوف ورد أن المحرم الاشراك لا نفيه وأن الاوامر الآتية بعد ذلك معطوفة على لا تشركوا وفيه عطف الطلب على الخبر وجعل المأمور به محرما فيحتاج الى تكلفات مثل جعل لا زائدة وعطف الاوامر على المحرم باعتبار حرمة أضدادها وتضمين الخبر معنى الطلب وان جعلت أن مفسرة على أن لا ناهية أشكل عطف الأوامر المذكورة على النهى لانها لا تصلح بيانا للمحرم بل الواجب وعطف أن هذا صراطى مستقيما على أن لا تشركوا اذ لا معنى لعطفه على أن المفسرة والفعل واختار الزمخشرى كونها مفسرة لقرينة عطف الأوامر وأجاب عن الاول بأن عطف الأوامر على النهى باعتبار لوازمها من النهى عن أضدادها وعن الثانى بمنع عطف أن هذا صراطى مستقيما على أن لا تشركوا بل هو تعليل لا تبعوا على حذف اللام وجاز عود ضمير اتبعوه الى الصراط لتقدمه فى اللفظ فان قيل فعلى هذا يكون اتبعوه عطفا على لا تشركوا ويصير التقدير فاتبعوا صراطى لانه مستقيم وفيه جمع بين حرفى عطف الواو والفاء وليس بمستقيم وكذا ان جعلنا الواو استئنافية قلنا ورود الواو مع الفاء عند تقديم المعمول فصلا بينهما سائغ فى الكلام مثل وربك فكبر وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا فان أبيت الجمع فاجعل الفاء زائدة فان أبيت فاجعل المعمول متعلقا بمحذوف والعامل المقرون بالفاء عطفا عليه مثل

(والفعل من أسمائه عليكا وهكذا دونك مع اليكا) الفعل مبتدأ ومن أسمائه عليك جملة اسمية فى موضع الخبر ودونك أيضا مبتدأ خبره هكذا يعنى أن اسم الفعل على ضربين أحدهما ماوضع من أول الامر كذلك كشتان وصه والثانى مانقل عن غيره وهو نوعان الاول منقول عن ظرف أو جار ومجرور نحو عليك بمعنى الزم ومنه عليكم أنفسكم أى الزموا شأن أنفسكم ودونك زيدا بمعنى خذه

عظم

ومكانك بمعنى اثبت وأمامك بمعنى تقدم ووراءك بمعنى تأخر واليك بمعنى تنح

﴿تنبيهات﴾ الاول قال في شرح الكافية ولا يقاس على هذه الظروف غيرها الا عند الكسائى أى فانه لا يقتصر فيها على السماع بل يقيس على ما سمع مالم يسمع * الثانى قال فيه أيضا لا يستعمل هذا النوع أيضا الا متصلا بضمير المخاطب وشذ قولهم عليه رجلا بمعنى ليلزم وعلىّ الشئ بمعنى أولنيه والىّ

عظم فكبروادعوا الله فلاتدعوا وآثروه فاتبعوه تفتازانى على الكشاف باختصار (قوله ومكانك بمعنى اثبت) فيكون لازما وحكى الكوفيون تعديته وأنه يقال مكانك زيدا أى انتظره قال الدمامينى ولا أدرى أى حاجة الى جعل مثل هذا الظرف اسم فعل وهلا جعلوه ظرفا على بابه وانما يحسن دعوى اسم الفعل حيث لا يمكن الجمع بين ذلك وذلك الفعل نحو صه وعليك واليك وأما اذا أمكن فلا فانه يصح أن يقال اثبت مكانك وتقدم أمامك ولا تقول اسكت صه الخ (قوله ولا يقاس على هذه الظروف) أى المسموعة غيرها مما لم يسمع لخروجها عن أصلها وما خرج عن أصله لا يقاس عليه والمراد بالظروف ما يعم الجار والمجرور كما صرح به الدمامينى (قوله بل يقيس الخ) بشرط كونه على أكثر من حرف احترازا من نحو بك ولك اه دمامينى (قوله وشذ قولهم عليه رجلا بمعنى ليلزم) ولشذوذه ردّ فى المغنى قول بعضهم فى فلا جناح عليه أن يطوّف بهما أن الوقف على فلا جناح وان عليه بمعنى ليلزم ليفيد صريحا وجوب التطوّف بالصفا والمروة على أنه ليس المقصود من الآية ايجاب التطوّف بهما بل ابطال ما كانت الانصار تعتقده فى الجاهلية من تحرج التطوف بهما حتى سألوه عليه الصلاة والسلام عن ذلك وقالوا يا رسول الله انا كنا نتحرج أن نطوف بالصفا والمروة فأنزل الله تعالى ان الصفا والمروة الآية كما فى صحيح البخارى عن عائشة فى قصة ردّها على ابن أختها أسماء عروة بن الزبير فى زعمه أن الآية لرفع الجناح عمن لم يطوف بهما بأنها لو كانت كما زعم لكانت فلا جناح عليه أن لا يطوّف بهما وانما هى لابطال معتقد الانصار قال فى المغنى مع أن الايجاب لا يتوقف على كون على اسم فعل بل كلمة على تقتضى ذلك مطلقا اه وأما قوله عليه الصلاة والسلام يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فقد حسنه الخطاب وقال ابن عصفور ان عليه خبر والصوم مبتدأ والباء زائدة اه فارضى وقوله فقد حسنه الخطاب عبارة بعضهم فقد حسنه كون ضمير الغائب فيه واقعا على مخاطب لانه بعض المخاطبين أولا بقوله من استطاع منكم (قوله بمعنى أولنيه) فيه نظر لان أول متعد لاثنين وعلىّ لم يتعد الا لمفعول واحد فكيف يكون هو ومسماه مختلفين وقد يقال انه مثل آمين واستجب والظاهر أنه اسم لقولك لألزم أى لفعل مضارع مقرون بلام الامر فانه متعد لواحد لان عليك وعليه اسمان لفعل اللزوم فكذا الآخر فان قلت يلزم دخول لام الامر على فعل المتكلم قلت لزومه غير ضار ففى التنزيل ولنحمل خطاياكم وفى الحديث قوموا فلأصل لكم اه دمامينى وقوله وقد يقال انه مثل آمين واستجب أى فى اختلاف الاسم والمسمى فان آمين لازم واستجب متعد كما سيأتى فى الشرح وقوله والظاهر الخ يؤخذ منه ومن تفسير الشارح عليه رجلا

بمعنى أتنحى وكلامه فى التسهيل
يقتضى أن ذلك غير شاذ
الثالث قال فيه أيضا اختلف
فى الضمير المتصل بهذه
الكلمات فموضعه رفع عند
الفراء ونصب عند
الكسائى وجر عند
البصريين وهو الصحيح لان
الأخفش روى عن عرب
فصحاء على عبد الله زيدا
بجر عبد الله فتبين أن
الضمير مجرور الموضع
لا مرفوعه ولا منصوبه ومع
ذلك ففى كل واحد من هذه
الاسماء ضمير مستتر
مرفوع الموضع بمقتضى
الفاعلية فلك فى التوكيد
أن تقول عليكم كلكم زيدا
بالجر توكيدا للموجود
المجرور وبالرفع توكيدا
للمستكن المرفوع والنوع
الثانى منقول من مصدر
وهو على قسمين مصدر
استعمل فعله ومصدر
أهمل فعله والى هذا
النوع بقسميه الاشارة بقوله

بل يلزم أن المراد بفعل الامر الذى جعل الظرف اسما له ولو شذوذا ما يشمل المضارع المقرون بلام الامر وبهذا يسقط استشكال البعض تفسير الشارح المذكور (قوله بمعنى أتنحى) قياس ما قبله وما بعده وهو المناسب للمعنى أن يؤتى بالامر فيقال بمعنى تنح وفى نسخة انتح بالامر وعليها الاشكال فيه اهـ زكريا وقوله وعليها لا اشكال فيه أن هذه النسخة أيضا لا تناسب المعنى والذى فى التسهيل وشرحه للدماميني أتنحى بلفظ المضارع كما فى النسخة الاولى فتأمل (قوله اختلف فى الضمير الخ) كون الكاف فى عليك وأخواته ضميرا هو مذهب الجمهور وذهب ابن بابشاذ الى أنها حرف خطاب كالكاف فى ذلك ويرده عدم استعمال الجار وحده وقولهم علىّ وعليه فان الياء والهاء ضميران اتفاقا وحكاية الاخفش علىّ عبد الله زيدا دماميني (قوله فموضعه رفع) أى على الفاعلية عند الفراء ويرده أن الكاف ليست من ضمائر الرفع اهـ دماميني ويجاب بأنه من استعارة ضمير غير الرفع له اهـ يس واعلم أن القول بأن موضع الضمير رفع والقول بأن موضعه نصب منظور فيهما الى ما بعد النقل الى اسم الفعل والقول بأن موضعه جر منظور فيه الى ما قبل النقل لان اسم الفعل لا يعمل الجر كما هو مصرح به عند قول المصنف وما لما تنوب عنه من عمل لها وحينئذ فلا يتوارد الخلاف على جهة واحدة (قوله ونصب عند الكسائى) أى على المفعولية والفاعل مستتر والتقدير ألزم أنت نفسك من الالزام قال الدماميني ويرده قولهم عليك زيدا بمعنى خذ وخذ انما يتعدى لواحد اهـ وللكسائى أن يمنع كون عليك زيدا بمعنى خذ ويقول معناه ألزم نفسك زيدا من الالزام وأظهر منه فى الرد قولهم مكانك بمعنى اثبت وأمامك بمعنى تقدم ووراءك بمعنى تأخر فان ما ذكر لازم ويرد عليه أيضا أنه يلزمه عمل الفعل ضميرى مخاطب وذلك خاص بأفعال القلوب وما حمل عليها (قوله وجر عند البصريين) على الاصل بالاضافة فى نحو دونك وبالحرف فى نحو عليك (اسم علىّ عبد الله زيدا) بتشديد الياء على أن على جارة لياء المتكلم وزيدا مفعول لاسم الفعل وقوله بجر عبد الله أى بدل كل من الياء وهذا شاذ عند الجمهور لانه بدل ظاهر من ضمير الحاضر بدل كل غير مفيد للاحاطة وجواز ذلك رأى الاخفش والاقرب جعله عطف بيان كذا قال الدماميني وقال شيخ الاسلام زكريا وهم من فهم أن على فى على عبد الله جارة لياء المتكلم لا لعبد الله حتى بنى عليه أن عبد الله عطف بيان أو بدل من الياء اهـ وعليه يقرأ على بالالف وعبد مجرور بها (قوله ومع ذلك) أى مع كون الكاف فى موضع جر بقرينة قوله بعد بالجر توكيدا للموجود المجرور ومثل ذلك ما اذا قلنا انها فى موضع نصب فيجوز عليه أيضا فى التوكيد عليكم كلكم زيدا بنصب كل توكيدا للموجود المنصوب وبرفعه توكيدا

للمستكن

للمستكن المرفوع بخلاف ما اذا قلنا انهما في موضع رفع لانهما حينئذ الفاعل (قوله ناصبين) أي مع عدم تنوينهما والا كانا مصدرين كما سيأتي (قوله ثم صغروا الارواد تصغير الترخيم) أي حذفوا الهمزة والالف الزائدتين وأوقعوا التصغير على أصوله فقالوا رويد وسمي تصغير ترخيم لما فيه من حذف الزوائد والترخيم حذف اه تصريح قال سم والاحسن أن يكون تصغير مرود لان اسم الفاعل يصغر فأما المصدر فلا يجوز تصغيره قبل التسمية به اه وفيه أنه لو كان تصغير مرود لم يكن مصدرا والفرض أنه مصدر فتأمل (قوله مضافا الى مفعوله) وسيأتي أنه يضاف للفاعل أيضا وقوله فقالوا رويد زيد أي امهال زيد (قوله فقالوا رويدا زيدا) أي أمهل والفتحة على هذا بنائية بخلافها على ما قبله (قوله رويد عليا الخ) لم أر من تكلم على هذا البيت (قوله والدليل على أن هذا اسم فعل كونه مبنيا) اعترضه الحفيد وأقره شيخنا والبعض بأنه لا يلزم من بنائه كونه اسم فعل لبناء كثير من الاسماء وليست أسماء أفعال وقد يقال معلوم انحصار رويد بين كونه اسم فعل وكونه مصدرا والمقصود اثبات كونه اسم فعل ونفي كونه مصدرا فقوله والدليل على أن هذا اسم فعل أي لا مصدر وبعد ملاحظة هذا الانحصار يستلزم كونه مبنيا كونه اسم فعل لا مصدر الان البناء ينفي المصدرية فثبتت اسمية الفعل فتأمل (قوله والدليل على بنائه عدم تنوينه) اعترضه الحفيد بأنه لا يلزم من عدم تنوينه أن يكون مبنيا فكان ينبغي أن يقول الدليل على بنائها أنها أشبهت الحرف في كونها أبدا عاملة غير معمولة ولك أن تقول المراد عدم تنوينه مع عدم موجبات عدم التنوين غير البناء فلم يبق الا البناء فاندفع الاعتراض وهذا أولى مما أجاب به البعض فتأمل (قوله ومنه قوله بله الاكف الخ) صدره * تذر الجماجم ضاحيا هاماتها * قاله كعب ابن مالك شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم من قصيدة قالها في وقعة الاحزاب وضمير تذر يرجع الى السيوف ويروى فترى الجماجم الخ والجماجم جمع جمجمة قال صاحب الصحاح هي عظم الرأس المشتمل على الدماغ وربما أطلقت على الانسان فيقال خذ من كل جمجمة درهما كما يقال خذ من كل رأس بهذا المعنى وقال أيضا الهامة من الشخص رأسه فالمناسب هنا أن يفسر الجمجمة بالانسان وفرق الزجاج بين الجمجمة والهامة بجعل الهامة بعضا من الجمجمة فقال عظم الرأس الذي فيه الدماغ يقال له جمجمة والهامة وسط الرأس ومعظمه وقوله ضاحيا حال سببية من الجماجم وهاماتها فاعل ضاحيا من ضحا يضحو اذا ظهر وبرز عن محله وقوله كأنها لم تخلق متعلق بقوله ضاحيا هاماتها أي كأنها لم تخلق متصلة بمحالها ومعنى بله الاكف على رواية نصب الاكف دع ذكر الاكف فان قطعها من الايدي أهون من قطع هامات الجماجم بتلك السيوف فبله على هذا اسم فعل

(كذا رويد بله ناصبين) أي ناصبين ما بعدهما نحو رويد زيدا وبله عمرا فأما رويد زيدا فأصله أرود زيدا ارودا بمعنى أمهله امهالا ثم صغروا الارواد تصغير الترخيم وأقاموه مقام فعله واستعملوه تارة مضافا الى مفعوله فقالوا رويد زيد وتارة منونا ناصبا للمفعول فقالوا رويدا زيدا ثم انهم نقلوه وسموا به فعله فقالوا رويد زيدا ومنه قوله

رويد عليا جد ما ثدي أمهم * الينا ولكن بعضهم متباين * أنشده سيبويه

والدليل على أن هذا اسم فعل كونه مبنيا والدليل على بنائه عدم تنوينه وأما بله فهو في الاصل مصدر فعل مهمل مرادف لدع واترك فقيل فيه بله زيد بالاضافة الى مفعوله كما يقال ترك زيد ثم قيل بله زيدا بنصب المفعول وبناء بله على أنه اسم فعل ومنه قوله * بله الاكف كأنها لم تخلق * بنصب الاكف وأشار الى استعمالهما الاصلي بقوله

(ويعملان الخفض مصدرين) أى معربين بالنصب دالين على الطلب أيضا لكن لا على أنهما اسما فعل بل على أن كلا منهما بدل من اللفظ بفعله نحو رويد زيد وبله عمرو أى امهال زيد وترك عمرو وقد روى قوله بله الاكف بالجر على الاضافة فرويد تضاف الى المفعول كما مر والى الفاعل نحو رويد زيد عمرا وأما بله فاضافتها الى المفعول كما مر وقال أبو على الى الفاعل ويجوز فيها حينئذ القلب نحو بهل زيد واه أبو زيد ويجوز فيهما حينئذ التنوين ونصب ما بعدهما وهو الاصل فى المصدر المضاف نحو رويدا زيدا وبلها عمرا ومنع المبرد النصب برويد لكونه مصغرا (تنبيهات) الاول الضمير فى يعملان عائد على رويد وبله فى اللفظ لا فى المعنى فان رويد وبله اذا كانا اسمى فعل غير رويد وبله المصدرين فى المعنى * الثانى اذا قلت رويدك وبله الفتى احتمل أن يكونا اسمى فعل ففتحتهما فتحة بناء

وعلى الجر ترك ذكر الاكف أى اترك ذكرها تركا فانها بالنسبة الى الهامة سهلة فبله على هذا مصدر مضاف الى مفعوله وعلى الرفع كيف الاكف لا تقطعها تلك السيوف مع قطعها ما هو أعظم منها وهى الهامات أى أزالت هذه السيوف تلك الهامات عن الابدان فلا عجب أن تزيل الاكف عن الايدى فبله على هذا بمعنى كيف للاستفهام التعجبى فبله الاكف على الاول والثالث جملة اسمية وفتحة بله بنائية وعلى الثانى جملة فعلية حذف صدرها وفتحة بله اعرابية اه ملخصا من شرح شواهد الرضى لعبد القادر أفندى وفى شرح الدمامينى على المغنى أن المعنى على الجر أن السيوف تترك الجماجم منفصلة هاماتها اترك الاكف منفصلة عن محالها كأنها لم تخلق متصلة بها اه وعلى هذا يكون بله منصوبا بتذر ويكون قوله كأنها لم تخلق الخ متعلقا بقوله بله الاكف أو بقوله ضاحيا هاماتها (قوله ويعملان الخفض) أى والنصب منونين وسكت عنه لانه الاصل وقوله دالين على الطلب أيضا أى لنيابتهما عن فعل الامر كما ذكره الشارح (قوله فرويد تضاف الى المفعول كما مر) فيه أن ما مر وهو نحو رويد زيد يحتمل الاضافة الى المفعول والاضافة الى الفاعل (قوله نحو رويد زيد عمرا) ولا يرد على ذلك قولهم المصدر النائب عن فعله لا يرفع الظاهر بل فاعله ضمير مستتر وجوبا دائما لانه محمول على المنون كما يدل عليه تمثيلهم (قوله فاضافتها) مبتدأ وقوله الى المفعول خبر كما يشعر بذلك مقابلته بقوله وقال أبو على الى الفاعل وفى قوله كما مر ما أسلفناه (قوله وقال أبو على الى الفاعل) ظاهر صنيعه أن الاول يعين اضافتها الى المفعول والثانى يعين اضافتها الى الفاعل وكذا صنيع الفارضى يقتضى ذلك ويقتضى جريان الخلاف فى رويد أيضا وعبارته ويكونان مصدرين اذا انجر ما بعدهما كرويد زيد وبله عمرو أى امهال زيد وترك عمرو فكلاهما مصدر مضاف للمفعول وقيل للفاعل اه (قوله ويجوز فيها حينئذ القلب) أى حين اذ كانت مصدرا وقوله نحو بهل زيد أى بفتح الهاء وسكونها (قوله ويجوز فيهما) أى فى رويد وبله حينئذ أى حين اذ كانتا مصدرين لكن تنوين رويدا ونصب ما بعده تقدم فذكره هنا توطئة لقوله ومنع المبرد ولك أن تقول هلا ذكر منع المبرد سابقا واستغنى عن اعادة تنوين رويدا ونصب ما بعده (قوله وهو الاصل فى المصدر المضاف) أى المصدر المنون الناصب لما بعده أصل للمصدر المضاف لما بعده يعنى أن المضاف محول عن المنون كما قاله سم (قوله ومنع المبرد النصب) وهو الموافق لما جزموا به فى اعمال المصدر من اشتراط كونه مكبرا فكيف أجازوا اعمال هذا المصغر الا أن يكون هذا مستثنى بناء على ورود نصبه المفعول فى كلام العرب على خلاف القياس سم (قوله فى اللفظ لا فى المعنى) أى ففى كلامه استخدام كذا قيل وفيه نظر لان المراد من

الضمير

والكاف من رويدك حرف خطاب لا موضع لها من الاعراب مثلها في ذلك وأن يكونا مصدرين ففتحتهما فتحة
اعراب وحينئذ فالكاف في رويدك تحتمل الوجهين أن تكون فاعلا وأن تكون مفعولا

الثالث تخرج رويد وبله عن الطلب فأما بله فتكون اسما بمعنى كيف فيكون مابعدها مرفوعا وقد روى بله الاكف بالرفع أيضا وممن أجاز ذلك قطرب وأبو الحسن وأنكر أبو علي الرفع بعدها وفي الحديث يقول الله تبارك وتعالى أعددت لعبادي الصالحين مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ذخرا من بله ما أطلعتم عليه فوقعت معربة مجرورة بمن وخارجة عن المعاني المذكورة وفسرها بعضهم بغير وهو ظاهر وبهذا يتقوى من يعدها من ألفاظ الاستثناء وهو مذهب لبعض الكوفيين وأما رويد فتكون حالا نحو ساروا رويدا فقيل هو حال من الفاعل أي مرودين وقيل من ضمير المصدر المحذوف أي ساروه أي السير رويدا وتكون نعتا لمصدر اما مذكور نحو ساروا سيرا رويدا أو محذوف نحو ساروا رويدا أي سيرا رويدا (ومالما تنوب عنه

من عمل * لها) ما مبتدأ موصول صلته لما وما من لما موصول أيضا صلته تنوب وعنه ومن عمل متعلقان بتنوب ولها خبر المبتدا والعائد على ما الاولى ضمير

الضمير ومرجعه لفظ رويد ولفظ بله فلا استخدام ومعنى قوله في اللفظ لا في المعنى باعتبار اللفظ لا باعتبار المعنى (قوله حرف خطاب) وانما لم تجعل اسما فاعلا لان الكاف ليست ضمير رفع واستعارتها للرفع خلاف الاصل ولا مفعولا لئلا يلزم عمل اسم الفعل في ضميري مخاطب وذلك خاص بأفعال القلوب وما حمل عليها ولا مجرورا لان اسم الفعل لا يعمل الجر (قوله ذخرا) بذال معجمة مضمومة (قوله من بله) بفتح بله وكسرها فوجه الكسر ما ذكره الشارح وأما وجه الفتح فقال الرضي اذا كانت بله بمعنى كيف جاز أن تدخله من حكى أبو زيد ان فلانا لا يطيق حمل الفهر فمن بله أن يأتي بالصخرة أي كيف ومن أين وعليه تخرج هذه الرواية فتكون بله بمعنى كيف التي للاستبعاد وما مصدرية في محل رفع بالابتداء والخبر من بله والضمير المجرور بعلى عائد على الذخر اه دماميني وشمني والمعنى على هذا من كيف أي من أين اطلاعكم على هذا الذخر أي الذخر ولا يخفى ما في جعلها على هذه الرواية بمعنى كيف من الركاكة ولو جعلت فيها من أول الامر بمعنى أين لكان أحسن (قوله ما أطلعتم) بضم الهمزة وكسر اللام (قوله وخارجة عن المعاني المذكورة) قال الشمني يجوز أن تكون مصدرا بمعنى ترك ومن تعليلية أي من أجل تركهم ما علمتموه من المعاصي فلا تكون خارجة (قوله من ضمير المصدر) يعني المصدر الذي دل عليه الفعل وقوله المحذوف صفة لضمير بقرينة قول الشارح أي ساروه (قوله سيرا رويدا) أي مرودا فيه (قوله أو محذوف نحو ساروا رويدا) مذهب سيبويه أن نصب هذا على الحال ولا يكون نعت مصدر محذوف لان رويدا صفة غير خاصة بالموصوف فلا يحذف الا على قبح قلت ليس الغرض باشتراط الخصوص بالموصوف الا ليكون ذلك قرينة يعلم بها المحذوف فاذا حصل العلم بدون كون الصفة خاصة بالموصوف لم يمتنع الحذف كما هنا لحصول العلم بأن الموصوف هو السير للقرينة الدالة عليه فلا ضير في حذفه دماميني (قوله وعنه ومن عمل متعلقان بتنوب) على جعل من عمل متعلقا بتنوب تكون من بمعنى في والمعنى والعمل الذي ثبت للفعل الذي تنوب هي عنه في العمل ثابت لها وفيه من الركاكة ما لا يخفى وان خفيت على البعض فاقر هذا الوجه ولهذا قال سم الوجه ان من عمل بيان للفظ ما المبتدا اه وقال الشيخ خالد عنه متعلق بتنوب ومن عمل بيان لما الواقعة مبتدأ متعلق بحال محذوفة من الضمير المستتر في الجار والمجرور الواقع خبرها اه وقوله في الجار والمجرور الواقع خبرها أي أو في الجار والمجرور الواقع صلتها بل هذا أحسن لما يلزم على الاول من تقديم الحال على عاملها الظرفي وهو نادر كما تقدم في قوله وندر نحو

مستتر في الاستقرار الذي هو متعلق اللام من لما والعائد على ما الثانية الهاء من عنه يعني أن العمل الذي استقر للافعال التي نابت عنها هذه الاسماء مستقر لها أي لهذه الاسماء فترفع الفاعل ظاهرا في نحو هيهات نجد وشتان زيد وعمرو لانك تقول بعدت نجد وافترق زيد وعمرو ومضمرا في نحو نزال وتنصب منها المفعول ما ناب عن متعد نحو دراك زيدا لانك تقول أدرك زيدا ويتعدى منها بحرف من حروف الجر ما هو بمعنى ما يتعدى بذلك الحرف ومن ثم عدى حيهل بنفسه لما ناب عن ائت في نحو حيهل الثريد وبالباء لما ناب عن عجل في نحو اذا ذكر الصالحون فحيهلا بعمر أي فعجلوا بذكر عمر وبعلى لما ناب عن أقبل في نحو حيهل على كذا

* تنبيهات * الاول قال في التسهيل وحكمها يعني أسماء الافعال غالبا في التعدي واللزوم حكم الافعال واحترز بقوله غالبا عن آمين فانها نابت عن متعد ولم يحفظ لها مفعول (الثاني) مذهب الناظم جواز اعمال اسم الفعل مضمرا قال في شرح الكافية ان اضمار اسم الفعل مقدما لدلالة متأخر عليه سائغ عند سيبويه * الثالث قال في التسهيل ولا علامة للضمير المرتفع بها يعني بأسماء الافعال ثم قال وبروزه مع شبهها في عدم التصرف دليل على فعليته يعني كما في هات وتعال فان بعض النحويين غلط فعدهما من أسماء الافعال وليسا منها بل هما فعلان غير متصرفين لوجوب اتصال ضمير الرفع البارز بهما كقولك للانثى هاتي وتعالي وللاثنين والاثنتين هاتيا وتعاليا وللجماعتين هاتوا وتعالوا وهاتين وتعالين وهكذا حكم هلم

سعيد الخ ولم تجعل الحال من ما لمنع الجمهور الحال من المبتدا (قوله مستتر في الاستقرار) أي بحسب الاصل أي قبل حذفه والا فالضمير بعد حذف المتعلق مستتر في الظرف لانتقاله اليه من المتعلق على الراجح (قوله دراك زيدا) في بعض النسخ تراك زيدا بالفوقية والراء والكاف وهذا مقيس ودراك شاذ لانه من أدرك (قوله في نحو حيهل الثريد) قيل هو الخبز المغمور بمرق اللحم وقيل الخبز المأكول باللحم (قوله اذا ذكر الصالحون فحيهلا بعمر) هذا أثر يروى عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه والمراد عمر بن الخطاب رضي الله عنه تصريح (قوله عن آمين) مثلها ايه فانه لم يحفظ لها أيضا مفعول وسماها وهو زيد يتعدى كذا في التصريح (قوله مضمرا) أي محذوفا (قوله جائز عند سيبويه) وخرج عليه الناظم * يا أيها المائح دلوي دونكا * فجعل دلوي منصوبا بدون مضمرا لدلالة ما بعده عليه وسينبه على ذلك الشارح فعلم بطلان جعل بعضهم نصب نحو باب كذا بهاك مقدرا لان من يجوز عمل اسم الفعل محذوفا يشترط تأخر دال عليه كما في البيت (قوله ولا علامة للضمير المرتفع بها) أي لا يبرز معها ضمير بل يستكن معها مطلقا بخلاف الفعل فتقول صه للواحد والاثنين والجمع وللمذكر والمؤنث بلفظ واحد اه همع فأراد بنفي علامة المضمر نفي ظهوره من اطلاق الملزوم وارادة اللازم (قوله دليل فعليته) أي فعلية شبهها (قوله كما في هات) بكسر التاء مبني على حذف الياء كارم وتعال بفتح اللام مبني على حذف الالف كاخش (قوله غلط فعدهما الخ) قال الدماميني لا وجه للتغليط فان الذاهب الى هذا لا يلتزم ما قاله المصنف من ان لحوق الضمائر البارزة لا يكون الا في الافعال بل من عدهما من أسماء الافعال يجوز لحوقها بما قوي شبهه بالافعال ويعتذر عن لحوق الضمائر بهما بقوة مشابهتهما للافعال فعوملا معاملتها في ذلك اه ملخصا (قوله هاتي وتعالي) بالبناء على حذف النون وأصل هاتي هاتيي بياءين استثقلت الكسرة على الياء الاولى التي هي لام الفعل فحذفت فالتقى ساكنان فحذفت تلك الياء لالتقاء الساكنين وأصل تعالي تعاليي فقلبت الياء الاولى ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها فالتقى ساكنان فحذفت الالف لالتقاء الساكنين (قوله هاتوا وتعالوا) أصلهما هاتيوا وتعاليوا فعل بهما ما مر مع ضم تاء هاتوا لمناسبة الواو (قوله وهكذا حكم هلم) نقل بعضهم الاجماع على تركيبها

تركيبها وفي كيفيته خلاف قال البصريون مركبة من ها التنبيه ولم التي هي فعل أمر من قولهم لم الله شعثه أي جمعه كأنه قيل اجمع نفسك الينا فحذفت ألفها تخفيفا ونظرا الى أن أصل اللام السكون وقال الخليل ركا قبل الادغام فحذفت الهمزة للدرج اذ كانت همزة وصل وحذفت الالف لالتقاء الساكنين ثم نقلت حركة الميم الاولى الى اللام وأدغمت وقال الفراء مركبة من هل التي للزجر وأم بمعنى اقصد فخففت الهمزة بالقاء حركتها على الساكن قبلها وحذفت فصار هلم قال ابن مالك في شرح الكافية وقول البصريين أقرب الى الصواب قال في البسيط ويدل على صحته أنهم نطقوا به فقالوا هالم اه همع (قوله فهي عندهم فعل) أي لبروز الضمائر معها (قوله بمنزلة رد الخ) أي في كون فعل أمر (قوله لا أهلم) بفتح الهمزة والهاء وضم اللام (قوله هلم شهداءكم) أي أحضروا (قوله هلم الينا) أي أقبلوا كذا شيخنا وتبعه البعض وفيه أن اسم الفعل المتعدي بحرف يتعدى بذلك الحرف مثل فعله وأقبل يتعدى بعلى كما مر في الشرح قبيل التنبيهات وكما في غيره فالمناسب أن هلم في الآية بمعنى ائت لانها ترد بمعنى ائت أيضا والاتيان يتعدى بالى كما يتعدى بنفسه (قوله وهي عند الحجازيين الخ) ان قلت هي بمعنى احضر أو أقبل عند التميميين أيضا قلت كأنه أراد أنها دالة على لفظ احضر ولفظ أقبل فلهذا خص الحجازيين بالذكر (قوله بمعنى أقبل) أي وبمعنى ائت نحو هلم الثريد

(فائدة) توقف ابن هشام في عربية قول الناس هلم جرا قال والذي ظهر لنا في توجيه أن هلم هي التي بمعنى ائت الا أن فيها تجوزين أحدهما أنه ليس المراد بالاتيان المجيء الحسي بل الاستمرار على الشيء وملازمته * والثاني أنه ليس المراد الطلب حقيقة بل الخبر كما في قوله فليمدد له الرحمن مدا وجرا مصدر جره يجره اذا سحبه وليس المراد الجر الحسي بل التعميم فاذا قيل كان ذلك عام كذا وهلم جرا فكأنه قيل واستمر ذلك في بقية الاعوام استمرارا أو استمر مستمرا على الحال المؤكدة وبهذا التأويل ارتفع اشكال اختلاف المتعاطفين بالخبر والطلب وهو ممتنع أو ضعيف واشكال التزام افراد الضمير اذ فاعل هلم هذه مفرد أبدا اه أي مع ان بني تميم لا يلتزمونه في غير هلم هذه (قوله وأخر ما الذي فيه العمل) أي لضعفها بعدم تصرفها (قوله يا أيها المائح) بهمزة قبل الحاء المهملة وهو الذي ينزل البئر فيملأ الدلو اذا قل ماؤها أي البئر (قوله لصحة تقدير دلوي مبتدأ) أي خبره دونك بمعنى قدامك أي ويكون الكلام حينئذ كناية عن طلب ملء الدلو كأنا عطشان كناية عن طلب سقي الماء فاندفع تنظير الشيخ خالد وسكت عليه شيخنا والبعض بان المعنى ليس على الاخبار المحض حتى يخبر عن الدلو بكونه دونه بل المقصود طلب ملء الدلو على أنه يصح على تقدير دلوي مبتدأ خبره دونك ان يكون

عند بني تميم فانهم يقولون هلم هلمي هلما هلموا اهلممن فهي عندهم فعل لا اسم فعل ويدل على ذلك أنهم يؤكدونها بالنون نحو هلمن قال سيبويه وقد تدخل الخفيفة والثقيلة يعني على هلم قال لانها عندهم بمنزلة رد وردا وردي وردوا واردن وقد استعمل لها مضارعا من قيل له هلم فقال لا أهلم وأما أهل الحجاز فيقولون هلم في الاحوال كلها كغيرها من أسماء الافعال وقال الله تعالى قل هلم شهداءكم والقائلين لاخوانهم هلم الينا وهي عند الحجازيين بمعنى احضر وتأتي عندهم بمعنى أقبل (وأخر ما الذي) الاسماء (فيه العمل) وجوبا فلا يجوز زيدا دراك خلافا للكسائي قال الناظم ولا حجة له في قول الراجز

يا أيها المائح دلوي دونكا
اني رأيت الناس يحمدونكا

لصحة تقدير دلوي مبتدأ أو مفعولا بدونك مضمرا ثم ذكر ما تقدم عن سيبويه

ويأتي هذا التأويل الثاني في قوله تعالى كتاب الله عليكم ﴿تنبيهات﴾ الاول ادعى الناظم وولده أنه لم يخالف في هذه المسئلة سوى الكسائي ونقل بعضهم ذلك عن الكوفيين (الثاني) توهم المكودي أن لدى اسم موصول فقال والظاهر أن ما في قوله مالدى فيه العمل زائدة لا يجوز أن تكون موصولة لان لدى بعدها موصولة وليس كذلك بل ما موصولة ولدى جار ومجرور

في موضع رفع خبر مقدم والعمل مبتدأ مؤخر والجملة صلة ما * الثالث ليس في قوله العمل مع قوله عمل ايطاء لان أحدهما نكرة والآخر معرفة وقد وقع ذلك للناظم في مواضع من هذا الكتاب

(واحكم بتنكير الذي ينون منها) أي من أسماء الافعال (وتعريف سواه) أي سوى المنون (بين) قال الناظم في شرح الكافية لما كانت هذه الكلمات من قبيل المعنى أفعالا ومن قبيل اللفظ أسماء جعل لها تعريف وتنكير فعلامة تعريف المعرفة منها تجرده من التنوين وعلامة تنكير النكرة منها استعماله منونا ولما كان من الاسماء المحضة ما يلازمه التعريف كالمضمرات وأسماء الاشارات وما يلازم التنكير كأحد وعريب وديار وما يعرف وقتا وينكر وقتا كرجل وفرس جعلوا هذه الاسماء كذلك فألزموا بعضا التعريف كنزال في

وبله وآمين وألزموا بعضا التنكير كواها وويها واستعملوا بعضا بوجهين فنون مقصودا تنكيره وجرد مقصودا تعريفه كصه وصه وأف وأف انتهى ﴿تنبيه﴾ ما ذكره الناظم هو المشهور وذهب قوم الى أن أسماء الافعال كلها معارف ما نون منها

دونك اسم فعل والخبر جملة اسم الفعل مع فاعله والرابط محذوف أي دونكه فاعرفه (قوله ويأتي هذا التأويل الثاني في قوله تعالى كتاب الله عليكم) أي بناء على أن عليكم فيه اسم فعل وقال في شرح القطر كتاب مصدر منصوب بفعل محذوف وعليكم متعلق به أو بالعامل المحذوف والتقدير كتب الله ذلك كتابا عليكم فحذف الفعل وأضيف المصدر الى فاعله على حد صبغة الله ودل على ذلك المحذوف قوله تعالى حرمت عليكم لان التحريم يستلزم الكتابة اه ومثل ذلك للحفيد حيث قال والصحيح أن كتاب الله مصدر مؤكد لنفسه لان ما قبله وهو حرمت عليكم أمهاتكم يدل على أن ذلك مكتوب فكأنه قال كتب الله عليكم ذلك كتابا (قوله أن لدى اسم موصول) بناه على كون لدى بفتح اللام احدى لغات الذي (قوله واحكم بتنكير الخ) قال الرضي ليس المراد بتنكيره أي اسم الفعل تنكير الفعل الذي هو بمعناه لان الفعل لا يكون معرفا ولا منكرا بل التنكير راجع الى المصدر الذي هو أصل ذلك الفعل فصه منونا بمعنى اسكت سكوتا أي افعل مطلق السكوت عن كل كلام اذ لا تعيين فيه وصه مجردا من التنوين بمعنى اسكت السكوت المعهود المعين عن هذا الحديث الخاص مع جواز التكلم بغيره هكذا حقق المقام ودع الاوهام اه سندوبي وقد يؤخذ منه أنها في حال تعريفها من قبيل المعرف بأل العهدية وهو أظهر من قول بعضهم انها حينئذ من قبيل المعرف بأل الجنسية ومن قول بعضهم انها حينئذ من قبيل علم الجنس ولنا في هذا المقام تحقيق أسلفناه أول الكتاب في الكلام على التنوين فارجع اليه (قوله من قبيل المعنى أفعالا) ذكره تتميما للفائدة والا فقوله جعل لها تعريف الخ انما ينبني على كونها من قبيل اللفظ أسماء (قوله كأحد) أطلق أحد وله استعمالات أربعة أحدها مرادف الاول وهو المستعمل في العدد نحو أحد عشر والثاني مرادف الواحد بمعنى المنفرد نحو قل هو الله أحد الثالث مرادف انسان نحو وان أحد من المشركين الرابع أن يكون اسما عاما في جميع من يعقل نحو فما منكم من أحد وهو المراد هنا فانه الملازم للتنكير وندر تعريفه قاله الموضح في الحواشي تصريح (قوله وبله) لا ينافيه مامر

ومالم ينون تعريف علم الجنس (ومابه خوطب مالا يعقل * من مشبه اسم الفعل صوتا يجعل * كذا الذى احدى حكاية كقب) أى أسماء الاصوات ماوضع لخطاب مالا يعقل أوماهو فى حكم مالا يعقل من صغار الآدميين أو لحكاية الاصوات كذا فى شرح الكافية * فالنوع الاول امار جركهلا للخيل ومنه قوله * وأى جواد لا يقال له هلا * وعدس للبغل ومنه قوله * عدس مالعباد عليك امارة * وكخ للطفل وفى الحديث كخ كخ فانها من الصدقة وهيد وهاد ودهوجه

(قوله لكن فى الهمع الخ هو فى القاموس أيضا فى باب الالف اللينة والاول فى باب اللام أفاده نصر الهورينى اه)

فى شرح قوله ويعملان الخفض من قوله وبلها عمر الان ذاك على المصدرية سم (قوله تعريف علم الجنس) يعنى أن مسماها حقيقة لفظ الفعل المتحدة فى الذهن (قوله من مشبه اسم الفعل) قال البعض أى فى الاكتفاء به وعدم احتياجه فى افادة المراد الى شئ آخر اه وفيه أن اسم الفعل لا يفيد المراد وحده بل بضميمة فاعله الظاهر كما فى هيهات نجد أو المستتر كما فى صه فوجه الشبه المذكور لم يوجد فى المشبه به اللهم الا أن يجعل المشبه به اسم الفعل الرافع للمستتر ويراد الاكتفاء به بحسب الظاهر وقطع النظر عن الضمير المستتر فتأمل ثم قوله من مشبه اسم الفعل بيان لما حال من الضمير المجرور بالباء على قاعدة من البيانية ومجرورها من كونهما فى موضع الحال وبهذا يعلم اختلال قول البعض تبعا للفارضى الجار والمجرور بيان لما أو حال من الضمير فى به فتنبه (قوله صوتا يجعل) أى يجعل اسم صوت (قوله كذا الذى أجدى حكاية) أى أفادها وصريحه أنها ليست نفس الحكاية بل مفيدة ومفهمة لها وهو كذلك لان من شروط الحكاية أن تكون مثل المحكى وهذه الالفاظ مركبة من حروف صحيحة وليس المحكى كذلك اذ الحيوانات والجمادات لا تحسن الافصاح بالحروف لكنهم لما احتاجوا الى حكاية تلك الاصوات وتعذرت أو تعسرت عليهم أوردوا صورتها بادنى ما أمكنهم من ألفاظ مركبة من الحروف شبيهة بتلك الاصوات فى الجملة فصار الواقع فى كلامهم كالحكاية فان قلت بقى عليه الاصوات الدالة على معنى فى النفس كأح لذى السعال قلت هذه ليست موضوعة أصلا فلا تكون اسما بل لا تكون كلمة لانها انما تدل بالطبع لا بالوضع اه دمامينى ملخصا (قوله كهلا) فى القاموس هلا وهال زجران للخيل أى اقربى اه والكلمتان منونتان بالقلم فى نسخة العلامة أبى العز العجمى المصححة بخطه لكن فى الهمع هلا بوزن ألا لزجر الخيل عن البطء اه ومنه يعلم أن قول القاموس أى اقربى تفسير باللازم (قوله للخيل) على حذف مضاف أى لزجرها وقد يستحث بها العاقل لتنزيله منزلة غيره كقوله * ألا حييا ليلى وقولا لها هلا اه زكريا وكذا يقدر المضاف فى نظائره الآتية (قوله للبغل) أى لزجره عن الابطاء دمامينى (قوله وكخ) بكسر الكاف وتشديد الخاء ساكنة ومكسورة اه سم وفى القاموس جواز تخفيف الخاء وجواز تنوينها وجواز فتح الكاف (قوله للطفل) أى لزجره عن تناول شئ كما فى القاموس (قوله وفى الحديث الخ) هو أن الحسن رضى الله عنه أخذ تمرة من تمر الصدقة وجعلها فى فيه فقال له عليه الصلاة والسلام كخ كخ فانها من الصدقة فألقاها من فيه (قوله وهيد) بفتح الهاء وكسرها وبفتح الدال فيهما زكريا والتحتية بينهما ساكنة (قوله وهاد) بكسر الدال على الاصل فى التخلص من التقاء الساكنين ودهوجه بفتح الدال المهملة من

الاول والجيم من الثاني واسكان الهاء منهما وغاه وعيه بعين مهملة فيهما مكسورة من الثاني وهاء مكسورة فيهما وعاج بعين مهملة وجيم بعد الالف مكسورة وهيج بفتح الهاء وكسرها مع كسر الجيم وسكونها وحل بحاء مهملة مفتوحة فلام ساكنة ويقال في زجر البعير حل بفتح الحاء المهملة وكسر اللام منونة واس بكسر الهمزة وتشديد السين المهملة مفتوحة وهس مثلها الا أن أولها هاء وقال الرضي اس مكسورة الهمزة ساكنة السين وكذا هس مكسورة الهاء ساكنة السين وقيل بضم الهاء وفتح السين المشددة اه دماميني وقال ذكريا اس وهس بكسر أولهما مع فتح آخرهما أو كسره وتشديده فيهما اه وفي القاموس هس بالضم زجر للغنم ولا يكسر اه وقوله بالضم أي ضم الهاء وأما السين فضبوطة بالقلم بالسكون مشددة في نسخة أبي العز العجمي المصححة بخطه وفي غيرها من النسخ والله أعلم (قوله وهج) بهاء مفتوحة فجيم ساكنة وقاع بقاف بألف فعين مهملة مكسورة وهجا بهاء مفتوحة فجيم فألف مقصورة اه دماميني (قوله وهج للكلاب) بفتح الهاء وسكون الجيم أو كسرها منونة قاله الدماميني وفي القاموس ما يوافقه وأما هج السابقة التي للغنم فاقتصر شيخنا السيد في ضبطها تبعا للدماميني والقاموس على فتح الهاء وسكون الجيم كما مر وكتب شيخ الاسلام على هج الاولى ما نصه قوله وهج بفتح أوله مع كسر ثانيه واسكانه وتشديده فيهما وأما هج الآتي فهو بفتح أوله مع اسكان ثانيه وكسره مع تنوينه وتخفيفه فيهما اه وملخصه أن الاولى فيها لغتان كسر الثاني واسكانه مع التشديد فيهما والثانية فيها لغتان كسر الثاني منونا واسكانه مع التخفيف فيهما (قوله وسع) بسين مفتوحة وعين ساكنة مهملتين ووح بواو مفتوحة وحاء مهملة ساكنة وعز بعين مهملة فزاي ساكنة اه دماميني والعين من عز مفتوحة كما يفيده صنيع القاموس وذكره البعض (قوله وعيز) بفتح أوله وكسره مع فتح آخره وكسره اه زكريا وقال الدماميني بعين مهملة مفتوحة فمثناة تحتية ساكنة فزاي مكسورة والذي في القاموس أن العين بالكسر والفتح والزاي بالفتح وأنه لزجر الضأن (قوله وحر) بالحاء المهملة بخط الشارح وفي بعض النسخ وهر قال الدماميني بفتح الهاء وكسر الراء المشددة (قوله وجاه) بجيم فألف فهاء مكسورة ويكون لزجر البعير أيضا فهو مشترك دماميني (قوله واما دعاء) أي طلب كما ضبطه المرادي والدماميني بأنه بوزن أو العاطفة وقيل بمد الهمزة وضم الواو (قوله ودوه) بفتح الدال المهملة أكثر من ضمها وسكون الواو وكسر الهاء كما في الدماميني وزكريا (قوله للربع) بضم الراء وفتح الموحدة وبعدها عين مهملة وهو الفصيل دماميني (قوله وعوه) بعين مهملة فواو ساكنة فهاء مكسورة اه دماميني والعين مفتوحة على ما ذكره البعض (قوله وبس)

بضم

(قوله بالسكون مشددة لامعنى له اه)

وعاه وعيه للابل وعاج وهيج وحل للناقة واس وهس وهج وقاع للغنم وهجا وهج للكلاب وسع للضان ووح للبقر وعز وعيز للعنز وحر للحمار وجاه للسبع واما دعاء كأو للفرس ودوه للربع وعوه للجحش وبس للغنم

وجوت وجئ للابل الموردة وتؤ وتأ للتيس المنزى ونخ مخففا ومشددا للبعير المناخ وهدع لصغار الابل المسكنة وسأ وتشؤ للحمار المورد ودج للدجاج وقوس للكلب والنوع الثانى كغاق للغراب وماء بالامالة للظبية وشيب لشرب الابل وعيط للمتلاعبين وطيخ للضاحك وطاق للضرب وطق لوقع الحجارة وقب لوقع السيف وخاق باق للنكاح

بضم الباء وتثليث السين مع تشديدها زكريا وضبطه بعضهم بسكون السين وصدر به الدماميني (قوله وجوت) بجيم مضمومة فواو ساكنة فمثناة فوقية مفتوحة اه دماميني وفى القاموس فى فصل الجيم من باب التاء الفوقية أن جوت مثلثة الآخر دعاء للابل الى الماء وصنيعه يفيد أن الجيم مفتوحة وكذا ضبطت بالقلم بالفتح فى نسخة الصحيحة (قوله وجئ) بجيم مكسورة فهمزة ساكنة اه دماميني وأما حئ بكسر الحاء المهملة وسكون الهمزة فدعاء للحمار الى الماء كما فى القاموس (قوله للابل الموردة) أى لدعائها للشرب زكريا (قوله وتؤ) بمثناة فوقية مضمومة فهمزة ساكنة وتأ بمثناة فوقية مفتوحة فهمزة ساكنة دماميني (قوله المنزى) أى على الاناث (قوله ونخ) بكسر النون واسكان الخاء المعجمة مخففة ومشددة اه زكريا وضبطه بعضهم بفتح النون وصدر به الدماميني (قوله المناخ) أى الذى تراد اناخته زكريا (قوله وهدع) بكسر الهاء وفتح الدال واسكان العين المهملة اه دماميني وزاد فى القاموس لغة ثانية سكون الدال مع كسر العين (قوله المسكنة) أى التى يراد تسكينها من نفارها زكريا (قوله وسأ) بفتح السين المهملة وسكون الهمزة وتشؤ بمثناة فوقية مضمومة فشين معجمة مضمومة فهمزة ساكنة اه دماميني وزاد زكريا جواز فتح الشين (قوله ودج) بفتح الدال المهملة وسكون الجيم مخففة وقوس بضم القاف وسكون الواو وكسر السين المهملة اه دماميني وزكريا (قوله كغاق) بغين معجمة وقاف مكسورة اه همع وقوله للغراب أى لحكاية صوته (قوله وماء بالامالة) قال الرضى ان ميمه ممالة وهمزته مكسورة أو ساكنة بعد الالف زكريا (قوله للظبية) أى لحكاية صوتها اذا دعت ولدها زكريا (قوله وشيب) بكسر الشين المعجمة وسكون التحتية وكسرة الموحدة كما فى زكريا وقوله لشرب الابل أى لحكاية صوت شربها (قوله وعيط) بعين مهملة مكسورة فمثناة تحتية ساكنة فطاء مهملة مكسورة اه دماميني زاد زكريا جواز فتح آخره وقوله للمتلاعبين أى لحكاية أصواتهم الموجودة عند اللعب ومن هنا أخذ الناس العياط كما فى الدماميني (قوله وطيخ) بكسر الطاء المهملة وسكون التحتية وكسر الخاء المعجمة أو فتحها كما فى زكريا وقوله للضاحك أى لحكاية صوت ضحكه قال الدماميني أفرده لان الضحك يأتى من الواحد بخلاف ماقبله اه وفيه نظر ظاهر (قوله وطاق) بطاء مهملة مفتوحة فألف فقاف مكسورة وقوله للضرب أى للصوت الحادث عنده وكذا يقال فيما بعده وطق بطاء مهملة مفتوحة فقاف ساكنة وقب بقاف مفتوحة فموحدة ساكنة وخاق باق بكسر القاف فيهما وأول الاول خاء معجمة قبل ألف وأول الثانى باء موحدة قبل ألف اه دماميني وخاق باق اسمان جعلا اسما واحدا وبنيا على الكسر وكذا قاش ماش اه زكريا وقوله للنكاح أى للصوت الحادث

وقاش ماش للقماش ﴿تنبيه﴾ قوله من مشبه اسم الفعل كذا عبر به أيضا فى الكافية ولم يذكر فى شرحها ما احترز به عنه قال ابن هشام فى التوضيح وهو احتراز من نحو قوله * يادارمية بالعلياء فالسند * وقوله ألا أيها الليل الطويل ألا انجلى * اه (والزم بنا النوعين فهو قد وجب) يحتمل أن يريد بالنوعين أسماء الأفعال والاصوات وهو ما صرح به فى شرح الكافية ويحتمل أن يريد نوعى الاصوات وهو أولى لانه قد تقدم الكلام على أسماء الافعال فى أول باب وعلة بناء الاصوات مشابهتها الحروف المهملة فى أنها لا عاملة ولا معمولة فهى أحق بالبناء من أسماء الافعال ﴿تنبيه﴾ هذه الاصوات لاضمير فيها بخلاف أسماء الافعال فهى من قبيل المفردات وأسماء الافعال من قبيل المركبات

من اصطكاك الاجرام عند النكاح كما فى الدماميني (قوله وقاش ماش) بشين معجمة مكسورة آخر كل منهما كما فى الدماميني وقوله للقماش قال زكريا أى لصوته اذا طوى اه هكذا ينبغى التكلم على هذه الالفاظ التى ساقها الشارح وبه يعلم ما فى تكلم البعض عليها من التقصير فى بعضها والخطا فى بعضها والله الموفق (قوله وهو احتراز من نحو قوله يادارمية الخ) فان قوله يادارمية خطاب لما لا يعقل ولكنه لم يشبه اسم الفعل فى الاكتفاء به لكونه غير مكتفى به ولهذا احتاج الى قوله أقوت الخ وكذلك أيها الليل خطاب لما لا يعقل ولكنه لم يشبه اسم الفعل لكونه غير مكتفى به ولهذا احتاج الى قوله انجلى كذا فى التصريح قال سم وفى الاحتراز عن ذلك نظر لانه يكتفى به بدليل أن حقيقة النداء كلام اصطلاحى أو نائب عنه اه وأشار البعض الى دفعه بأن المراد غير مكتفى به فى أداء المعنى المقصود للمتكلم وان كان كلاما تاما عند النحاة (قوله يادارمية الخ) تمامه * أقوت وطال عليها سالف الامد * والعلياء ما ارتفع من الارض وسند الجبل ارتفاعه حيث يسند فيه أى يصعد وأقوت خلت والسالف الماضى والامد الدهر والفاء بمعنى الواو عينى وتصريح وفى القاموس السند محركة ما قابلك من الجبل وعلا عن السفح اه وهو واضح (قوله ألا أيها الخ) تمامه * بصبح وما الاصباح منك بأمثل أى ليس الاصباح أمثل منك لانى أقاسى فيه أيضا الهموم وهذا قاله بعد تنبهه والاول فى حال غفلته (قوله فهو قد وجب) قال الغزى وهو تتميم لصحة الاستغناء عنه بقوله والزم اه وقال سم قد يقال الامر بملازمة البناء لا يستوجب وجوبه فقد يؤمر بملازمة الجائز وحينئذ فقوله فهو قد وجب لبيان وجوبه ودفع توهم جوازه فقط (قوله نوعى الاصوات) أى ما خوطب به مالا يعقل وما أجدى حكاية (قوله فى أول الكتاب) أى فى قوله وكنيابة عن الفعل الخ قال سم قد يقال لم يصرح بها فى أول الكتاب غاية الامر أنه أدخلها فى قوله وكنيابة عن الفعل الخ فيجوز أن يريدها هنا لدفع توهم عدم ارادتها هناك (قوله فهى أحق بالبناء من اسماء الافعال) أى لان علة بناء اسماء الافعال مشابهتها للحروف العاملة فى أنها عاملة غير معمولة فوجه الشبه فى أسماء الاصوات وهو كونها لا عاملة ولا معمولة نادر فى غير نوع الحرف اذ لا يوجد فى غير نوعه الا فى أسماء الاصوات فيكون الحرف أخص به فتكون مشابهة أسماء الاصوات للحروف فى ذلك الوجه أقوى بخلاف وجه الشبه فى أسماء الافعال وهو كونها عاملة غير معمولة فانه موجود فى الانواع الثلاثة الاسم والفعل والحرف فلا يقوى وجوده فى الحرف قوة وجود وجه الشبه فى أسماء الاصوات فتكون مشابهة أسماء الافعال للحرف دون مشابهة أسماء الاصوات له هكذا ينبغى تقرير وجه الاولوية (قوله

قد يعرب بعض الاصوات) أى وجوبا كما فى الدمامينى وقوله لوقوعه موقع متمكن أى بأن تخرج عن معانيها الاصلية وتستعمل فى معنى ذلك المتمكن الذى وقعت موقعه فان خاق باق فى البيت غير مستعمل فى معناه الاصلى لانه لم يحك به صوت الجماع بل استعمل فى معنى اسم متمكن وهو الفرج وترك الشارح ذكر جواز اعرابها او بنائها فيما اذا أريد لفظها كما فى قوله * وأى جواد لا يقال له هلا * (قوله اذلتى) بكسر اللام يعنى شعر رأسى (قوله تداعين) أى الابل باسم الشيب أى بمسمى اسم هو الشيب أى بالصوت المعهود أى دعا بعضهن بعضا بذلك الصوت فالشيب هنا مستعمل فى نفس الصوت لا محكى به الصوت وقوله فى متثلم أى حوض ماء متثلم أى متكسر وقوله من بصرة وسلام بكسر السين المهملة هما نوعان من الحجارة قاله شيخنا السيد وعبارة القاموس فى باب الراء البصرة بلد معروف الى أن قال وحجارة رخوة فيها بياض وفى باب الميم السلمة كفرحة الحجارة والجمع ككتاب (قوله لا ينعش الطرف) بالشين المعجمة أى لا يرفعه قال فى القاموس نعشه الله كمنعه رفعه كانعشه ونعشه اه ومنه سمى النعش نعشا لارتفاعه وما فاعل ينعش واقعة على أم الظبى وقوله يخونه بضم التحتية وفتح الخاء المعجمة وكسر الواو المشددة آخره نون أى يتعهده قال فى القاموس خونه تعهده كتخونه اه وقوله داع بدل من ما أو عطف بيان أو خبر لمحذوف والمبغوم بالموحدة فالغين المعجمة من البغم وهو عدم الافصاح والمعنى لا يرفع طرف الظبى الا سماعه أمه التى تتعهده تقول عند تعهدها له ماء

* نونا التوكيد *

(قوله للفعل) قدمه للاختصاص به (قوله بنونين) أى بكل منهما أى على انفراده (قوله ضرورة) أى وسهلها شبه الوصف بالفعل (قوله لتخالف بعض أحكامهما) كابدال الخفيفة ألفا وقفا فى نحو وليكونا وحذفها فى نحو لا تهين الفقير وهما ممتنعان فى الثقيلة وكوقوع الشديدة بعد الالف وهو ممتنع فى الخفيفة وعورض التعليل بأن الفرع قد يختص بأحكام ليست فى الاصل كما فى أن المفتوحة فانها فرع المكسورة ولها أحكام تخصها تصريح مع زيادة وحذف (قوله فرع الثقيلة) لاختصارها منها ولان التأكيد فى الثقيلة أبلغ به (قوله وقيل بالعكس) يؤيده أن الخفيفة بسيطة والثقيلة مركبة فالخفيفة أحق بالاصالة والثقيلة أحق بالفرعية (قوله أشد من الخفيفة) أى من التوكيد بالخفيفة ويؤيده أن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى غالبا وقوله تعالى ليسجنن وليكونا من الصاغرين فان امرأة العزيز كانت أشد حرصا على سجنه من كونه صاغرا لانها

---

* خاتمة * قد يعرب بعض الاصوات لوقوعه موقع متمكن كقوله

قد أقبلت عزة من عراقها
ملصقة السرج بخاق باقها

أى بفرجها وقوله

اذلتى مثل جناح غاق

أى غراب ومنه قول ذى الرمة * تداعين باسم الشيب فى متثلم * جوانبه من بصرة وسلام وقوله أيضا * لا ينعش الطرف الا ما تخونه * داع يناديه باسم الماء مبغوم * فالشيب صوت شرب الابل والماء صوت الظبية كما مر اه والله أعلم

* (نونا التوكيد) *

(للفعل توكيد بنونين هما) الثقيلة والخفيفة (كنونى اذهبن واقصدنهما) وقد اجتمعا فى قوله تعالى ليسجنن وليكونا وقد تقدم أول الكتاب أن قوله أقائلن أحضروا الشهودا ضرورة * (تنبيه) * ذهب البصريون الى أن كلا منهما أصل لتخالف بعض أحكامهما وذهب الكوفيون الى أن الخفيفة فرع الثقيلة وقيل بالعكس وذكر الخليل أن التوكيد بالثقيلة أشد من الخفيفة

كانت تتوقع حبسه في بيتها فتقرب منه وتراه كما أرادت (قوله يؤكدان افعل) أي جوازا كما سيأتي (قوله أي فعل الامر) قال البعض تبعا لشيخنا الاولى فعل الطلب ليشمل الدعاء اه ويدفع بأن المراد فعل الامر الاصطلاحي وهو يشمل فعل الدعاء مع أنه لو قال فعل الطلب لشمل المضارع المقرون بلام الامر مع أنه سيذكره المصنف ولا ينافي كون المراد بفعل الامر ما ذكر قوله ومثله الدعاء لامكان حمله على الاستخدام بأن يجعل الضمير عائدا على فعل الامر لا بالمعنى الاعم المتقدم بل بالمعنى الخاص المقابل للدعاء أو على جعل الضمير عائدا على اضربن زيدا لا على فعل الامر فتأمل (قوله مطلقا) أي من غير شرط لانه مستقبل دائما اه تصريح ويرشد الى تفسير الاطلاق بذلك قوله بعد أي المضارع بالشرط الآتي فهو أحسن من قول البعض أي سواء كان على زنة افعل أو غيرها كانفعل وافتعل (قوله فأنزلن سكينة علينا) تمامه * وثبت الاقدام ان لاقينا وهو من كلامه صلى الله عليه وسلم الموافق لوزن الرجز (قوله بالشرط الاتي) هو قوله آتيا ذا طلب الخ (قوله ولا يؤكدان الماضي) لانهما يخلصان مدخولهما للاستقبال وذلك ينافي المضي اه تصريح (قوله مطلقا) أي ولو كان ذلك الماضي بمعنى المستقبل طردا للباب (قوله دامن سعدك) بكسر الكاف ان رحمت متيما من تيمه الحب أي استعبده وذلله وتمامه * لولاك لم يك للصبابة جانحا * أي مائلا والصبابة رقة الشوق (قوله فضرورة شاذة) أي ليس للمولدين ارتكابها في شعرهم وكذا أقائلن الخ وان أوهم صنيعه خلافه (قوله سهلها كونه بمعنى الاستقبال) لان الدوام انما يتحقق في الاستقبال اه سم وقال الدماميني سهلها ما فيه من معنى الطلب فعومل معاملة الامر (قوله آتيا ذا طلب الخ) عبارة التوضيح وأما المضارع فله حالات أي خمس احداها أن يكون توكيده بهما واجبا وذلك اذا كان مثبتا مستقبلا جوابا لقسم غير مفصول من لامه بفاصل نحو وتالله لأكيدن أصنامكم ثم قال والثانية أن يكون قريبا من الواجب وذلك اذا كان شرطا لان المؤكدة بما نحو واما تخافن ثم قال الثالثة أن يكون كثيرا وذلك اذا وقع بعد أداة طلب كقوله تعالى ولا تحسبن الله غافلا ثم قال والرابعة أن يكون قليلا وذلك اذا وقع بعد لا النافية أو ما الزائدة التي لم تسبق بان ثم قال والخامسة أن يكون أقل وذلك بعد لم وبعد أداة جزاء غير اما اه قال شيخنا وينبغي أن تزاد سادسة وهي امتناع التوكيد كالمضارع المنفي الواقع جواب القسم نحو والله لا تفعل كذا والمضارع الحالي نحو والله ليقوم زيد الآن والمضارع المفصول من لام القسم كما سيذكره الشارح قال في النكت أورد على الناظم نحو قولك للعاطس يرحمك الله وقوله تعالى والمطلقات يتربصن ونحو ذلك مما أوقع فيه الخبر موقع الطلب فانه يصدق عليه

(يؤكدان افعل) أي فعل الامر مطلقا نحو اضربن زيدا ومثله الدعاء كقوله فأنزلن سكينة علينا (ويفعل) أي المضارع بالشرط الآتي ذكره ولا يؤكدان الماضي مطلقا وأما قوله دامن سعدك ان رحمت متيما * فضرورة شاذة سهلها كونه بمعنى الاستقبال وانما يؤكد بهما المضارع حال كونه (آتيا * ذا طلب) بأن أتى أمرا نحو ليقومن زيد أو نهيا نحو ولا تحسبن الله غافلا أو عرضا نحو ألا تنزلن عندنا أو تحضيضا كقوله

انه

هلا تمنن بوعد غير مخلفة * كما عهدتك في أيام ذي سلم * أو تمنيا كقوله * فليتك يوم الملتقى تريننى
لكى تعلمى أنى امرؤ بك هائم
أو استفهاما كقوله
وهل يمنعنى ارتيادى البلا
د من حذر الموت أن يأتين
وقوله * أفبعد كندة تمدحن
قبيلا * وقوله * فأقبل
على رهطى ورهطك
نبتحث * مساعينا حتى نرى
كيف نفعلا * أو دعاء كقوله
لا يبعدن قومى الذين هم
سم العداة وآفة الجزر
النازلون بكل معترك
والطيبون معاقد الازر
(أو) آتيا (شرطا اما
تاليا) اما فى موضع النصب
مفعول به لتاليا أى شرطا
تابعا ان الشرطية المؤكدة
بما نحو واما تخافن فاما
تذهبن فاما ترين واحترز من
الواقع شرطا بغيرا ما فان
توكيده قليل كما سيأتى
(أو) آتيا (مثبتا فى
جواب (قسم مستقبلا)
غير مفصول من لامه
بفاصل نحو وتالله لأكيدن
أصنامكم وقوله
فمن يك لم يثأر بأعراض
قومه * فانى ورب الراقصات
لأثأرا * ولا يجوز توكيده
بهما ان كان منفيا نحو تالله
تفتؤ تذكر يوسف اذ التقدير
لا تفتؤ وأما قوله
* تالله لا يحمدن المرء مجتنبا * فعل الكرام ولو فاق الورى حسبا * فشاذ أو ضرورة

أنه يفعل آتيا ذا الطلب ولا يجوز توكيده فلو قال يفعل المقترن بنهى أو استفهام الخ لكان أولى اه ويجاب بأنا لا نسلم أن الطلب فيما أورده بالفعل وحده كما هو فرض الكلام بل بالجملة لانها من الجمل الخبرية المستعملة فى الانشاء ولئن سلم أن الطلب فيه بالفعل وحده فالمراد ذا الطلب باداة كلام الامر ولا الناهية والطلب فيما أورده ليس كذلك فاعرفه وذا الطلب حال من ضمير آتيا (قوله هلا تمنن) أصله تمنين فلما أكد بالنون حذفت نون الرفع تخفيفا فالتقى ساكنان الياء والنون فحذفت الياء وذى سلم موضع بالحجاز اه زكريا وغير مخلفة حال من الياء المحذوفة (قوله تريننى) فيه الشاهد وأصله قبل نون التوكيد ترأيين نقلت حركة الهمزة الى الراء ثم حذفت الهمزة فصار تريين فقلبت الياء ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت لالتقاء الساكنين فصار ترين فلما أكد بالنون حذفت نون الرفع لتوالى الامثال وكسرت الياء للتخلص من الساكنين ولم تحذف لعدم ما يدل عليها فلما أتى بياء المتكلم لحقت نون الوقاية فصار تريننى ويوم ظرف لغو متعلق بتريننى (قوله أو استفهاما) أى بجميع أدواته اسمية كانت أو حرفية خلافا لمن خصه بالهمزة وهل اه دمامينى ولذا عدد الشارح الامثلة (قوله وهل يمنعنى ارتيادى البلاد) أى طوافى بها ومن حذر الموت تعليل لارتيادى وقوله أن يأتين أى من اتيانه متعلق بيمنعنى (قوله أفبعد كندة) بكسر الكاف وسكون النون اسم قبيلة وقبيلا ترخيم قبيلة للضرورة اه تصريح وقال زكريا قبيلا أى جماعة ثلاثة فأكثر اه قال أرباب الحواشى وهو أولى لانه لا يلزم عليه ارتكاب ضرورة (قوله فأقبل الخ) الشاهد فى نفعلا حيث أكده بالنون الخفيفة لوجود الاستفهام ثم أبدلها ألفا للوقف ونبتحث مساعينا جواب الامر أى نفتش عن مآثرنا أفاده زكريا (قوله لا يبعدن) أى لا يهلكن وتقدم الكلام على البيت فى النعت (قوله اما فى موضع النصب الخ) ويصح أن يكون اما بدلا من شرطا وشرطا مفعول تاليا والمعنى تاليا شرطا اما وشرطا على هذا بمعنى أداة شرط وعلى ما ذكره الشارح بمعنى فعل شرط (قوله المؤكدة بما) أى الزائدة (قوله فاما ترين) تقدم تصريفه لكن نون الرفع حذفت هنا للجازم وشذ ثبوتها فى قراءة من قرأ ترين بياء ساكنة بعدها نون الرفع على حد قوله لم يوفون بالجار كما فى المغنى (قوله فان توكيده قليل) عبر فى التوضيح بأقل كما مر (قوله فمن يك لم يثأر بأعراض قومه) أى لم ينتصر لها وهو بسكون المثلثة وفتح الهمزة والاعراض جمع عرض وهو ما يحميه الانسان من أن يعاب فيه واراد بالراقصات ابل الحجيج التى تهز أطرافها فى مشيها كأنها ترقص والشاهد فى لأثأرا فانه أكده بالنون الخفيفة ثم أبدلها

أوكان حالا كقراءة ابن كثير لا قسم بيوم القيامة وقوله يمينا لأبغض كل امرئ * يزخرف قولا ولا يفعل وقوله لئن تك قد ضاقت عليكم بيوتكم * ليعلم ربى أن بيتى واسع أوكان مفصولا من اللام مثل ولئن متم أو قتلتم لالى الله تحشرون ونحو ولسوف يعطيك ربك فترضى ﴿تنبيهان﴾ الاول التوكيد فى هذا النوع واجب بالشروط المذكورة كما نص عليه فى التسهيل وهو مذهب البصريين فلا بد عندهم من اللام والنون فان خلا منهما قدر قبل حرف النفى فاذا قلت والله يقوم زيد كان المعنى نفى القيام عنه وأجاز الكوفيون تعاقبهما وقد ورد فى الشعر وحكى سيبويه والله لأضربه واما التوكيد بعد الطلب فليس بواجب اتفاقا واختلفوا فيه بعد اما فمذهب سيبويه أنه ليس بلازم ولكنه أحسن ولهذا لم يقع فى القرآن الا كذلك واليه ذهب الفارسى وأكثر المتأخرين وهو الصحيح وقد كثر فى الشعر مجيؤه غير مؤكد من ذلك قوله * ياصاح اما تجدنى غير ذى جدة * فما التخلى عن الخلان من شيمى وقوله * فاماترينى ولى لمة فان الحوادث أودى بها وقوله * فاماترينى كابنة الرمل ضاحيا * على رقة أحفى ولا أتنعل * وذهب المبرد والزجاج الى لزوم النون بعد اما وزعما أن حذفها ضرورة * الثانى منع البصريون نحو والله ليفعل زيد الآن استغناء عنه بالجملة الاسمية المصدرة بالمؤكد كقولك والله ان زيدا ليفعل الآن وأجازه الكوفيون و يشهد لهم ماتقدم من قراءة ابن كثير لا قسم والبيتين اه (وقل) التوكيد (بعدما) الزائدة

ألفا للوقف أفاده زكريا (قوله أوكان حالا) منع البصريون الاقسام على فعل الحال فلا يجوزون والله لأفعل الآن كما سيأتى فى التنبيه الثانى و يؤولون القراءة والبيتين بأنها على اضمار مبتدا (قوله يمينا لأبغض) مضارع من باب نصر وأما أبغض يبغض بالضم فلغة رديئة ذكره شيخنا السيد وقوله يزخرف قولا الخ أى يزين قوله بالوعد ولا يفعل ما يعد به (قوله أوكان مفصولا من اللام) أى بمعموله كالمثال الاول أو بحرف تنفيس كالمثال الثانى أو بقد نحو والله لقد يقوم زيد كما فى سم (قوله التوكيد فى هذا النوع) أى الواقع فى جواب القسم واجب لانهم كرهوا أن يؤكدوا الفعل بأمر منفصل وهو القسم من غير أن يؤكدوه بما يتصل به وهو النون بعد صلاحيته له جامى (قوله قدر قبل) وفى بعض النسخ قبله (قوله كان المعنى نفى القيام عنه) به أخذ الحنفية فقالوا اذا قال الشخص والله أصوم حنث بالصوم والذى يقتضيه بناء الايمان على العرف الحنث بعدم الصوم كما هو مذهب غيرهم (قوله وأجاز الكوفيون تعاقبهما) أى اللام والنون فيكتفى بأحدهما (قوله غير ذى جدة) بكسر الجيم أى سعة فى المال (قوله فاماترينى الخ) اللمة بكسر اللام شعر الرأس وأودى هلك وهو يتعدى بالباء فمعنى أودى بها أهلكها وانما لم يقل أودت بها ليوافق تأسيس القافية وهو الالف الواقعة قبل حرف متحرك قبل حرف الروى زكريا (قوله كابنة الرمل) يعنى الناقة ضاحيا يعنى ملاقيا لحر الشمس على رقة يعنى مع رقة جلد قدمى (قوله منع البصريون نحو والله ليفعل زيد الآن) أى من كل جواب قسم مضارع حالى مثبت و يظهر لى أن منعهم ذلك من لوازم قولهم السابق لابد من اللام والنون فان نحو المثال المذكور لم يجتمع فيه اللام والنون لمنافاة النون للحال لاقتضائها الاستقبال (قوله من قراءة ابن كثير لا قسم) ومن منع الاقسام على فعل الحال أول ذلك على اضمار مبتدا أى لانا أقسم اه زكريا قال الدمامينى والذى يظهر مذهب الكوفيين اذ لا حاجة الى الاضمار مع كون الحال لا ينافى القسم كما اعترف به البصريون فى الجملة الاسمية اه وفيه أن علة منع البصريين ليست فيما يظهر منافاة القسم للحال حتى يرد عليهم أنه لا ينافى الحال كما قالوا به فى الجملة الاسمية بل انه لابد عندهم من اجتماع اللام والنون والنون لا تأتى هنا لمنافاتها الحال كما قدمناه فعلم ما فى كلام

وقوله * قليلا به ما يحمدنك وارث * (تنبيهان) * الاول مراد الناظم أن التوكيد بعد ما المذكورة قليل بالنسبة الى ما تقدم لا قليل مطلقا فانه كثير كما صرح به في غير هذا الكتاب بل ظاهر كلامه المراد وانما كان كثيرا من قبل ان ما لما لازمت هذه المواضع أشبهت عندهم لام القسم فعاملوا الفعل بعدها معاملته بعد اللام نص على ذلك سيبويه كما حكاه في شرح الكافية * الثاني كلامه يشمل ما الواقعة بعد رب وصرح في الكافية بأن التوكيد بعدها شاذ وعلل ذلك بأن الفعل بعدها ماضي المعنى ونص بعضهم على أن الحاق النون بعدها ضرورة وظاهر كلامه في التسهيل أنه لا يختص بالضرورة وهو ما يشعر به كلام سيبويه فانه حكى ربما يقولن ذلك ومنه قوله * ربما أوفيت في علم * ترفعن ثوبي شمالات * اه (ولم) أي وقل التوكيد

البعض (قوله التي لم تسبق بان) سواء سبقت بأداة شرط أم لا كما مثل (قوله بعين ما أرينك) تقوله لمن يخفي أمرا أنت به بصير تصريح (قوله وبجهد ما تبلغن) تقوله لمن حملته فعلا إفأباه أي لا بد لك من فعله مع مشقة تصريح (قوله اذا مات الخ) المعنى اذا مات منهم شخص سرق ابنه صفاته فصار مثله وقوله ومن عضة الخ قال الشارح في شرحه على التوضيح العضة بالتاء واحدة العضاه بالهاء وهو كل شجر عظيم له شوك والتاء عوض من الهاء الاصلية كما في شفة والشكير ما ينبت حول الشجرة من أصلها قاله الجوهري اه (قوله قليلا به) أي حمدا قليلا وضمير به للمال في بيت قبله اه زكريا (قوله لا قليل مطلقا) أي بالنسبة لما تقدم وفي نفسه (قوله بل ظاهر كلامه المراده) لكن في التصريح أنه لا يقاس على المواضع التي سمع فيها زيادة ما وأنه لا تحذف منها ما (قوله لما لازمت هذه المواضع) يعني بعد عين وجهد وحيث ومتى وعضة وقليلا في التراكيب المتقدمة وما أشبهها وعندي في اللزوم بالنسبة الى متى نظر للقطع بجواز متى تقعد أقعد فتأمل وانما زيدت ما بعد النكرة لتوكيد الابهام كما قال شيخنا وقول البعض لزوال الابهام سبق قلم (قوله أشبهت) أي في اللزوم وأما قول شيخنا أي في التوكيد فيرد عليه أن المشابهة في التوكيد لا تتوقف على اللزوم لترتب التوكيد بما على مجرد حصولها (قوله معاملته بعد اللام) أي في مطلق توكيده فلا يرد أن توكيده بعد اللام واجب عند البصريين وبعد ما هذه قليل (قوله ماضي المعنى) أي فلا يناسبه التوكيد بالنون المقتضية للاستقبال والمراد ماضي المعنى غالبا فلا يرد ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين (قوله وظاهر كلامه في التسهيل الخ) يصح تمشيته على أنه قليل وعلى أنه شاذ (قوله ربما أوفيت الخ) أي نزلت والعلم الجبل وفي بمعنى على والشاهد في ترفعن وفاعله شمالات جمع شمال ريح من ناحية القطب زكريا (قوله أي وقل التوكيد بعد لم) القلة بالنسبة الى التوكيد بعد لم بمعنى الندور كما في ابن الناظم وغيره (قوله يحسبه) أي الجبل الذي عمه الخصب وحفه النبات والشاهد في مالم يعلما اه عيني وهذا ما نقله السيوطي في شرح شواهد المغني عن الاعلم ثم قال وقال ابن هشام اللخمي ليس كذلك وانما شبه اللبن في القعب أي لما عليه من الرغوة حتى امتلأ بشيخ معمم فوق كرسي وما قبله من الابيات يدل على ذلك اه (قوله كالواقع بعد ربما) أي في أنه ماضي المعنى (قوله وهو بعد ربما أحسن) قال شيخنا وتبعه البعض لعله لان لم تقلب المضارع الى

بعد لم كقوله * يحسبه الجاهل مالم يعلما * شيخا على كرسيه معمما * (تنبيه) * نص سيبويه على أنه ضرورة لان الفعل بعدها ماضي المعنى كالواقع بعد ربما قال في شرح الكافية وهو بعد ربما أحسن

(وبعد لا) أي وقل التوكيد بعد لا النافية قال في شرح الكافية وقد يؤكد باحدى النونين المضارع المنفي بلا تشبيها بالنهي كقوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة وقد زعم قوم أن هذا نهي وليس بصحيح ومثله قول الشاعر

فلا الجارة الدنيا بها تلحينها ولا الضيف فيها ان أناخ محول * الا ان توكيد تصيبن أحسن لاتصاله بلا فهو بذلك أشبه بالنهي كقوله تعالى لا يفتننكم الشيطان بخلاف قول الشاعر فانه غير متصل بلا فبعد شبهه بالنهي ومع ذلك فقد سوغت لا توكيده وان كانت منفصلة فتوكيد تصيبن لاتصاله أحق وأولى هذا كلامه بحروفه

* تنبيهان * الاول ما اختاره الناظم هو ما اختاره ابن جني والجمهور على المنع ولهم في الآية تأويلات فقيل لا ناهية والجمل محكية بقول محذوف هو صفة فتنة فتكون نظير * جاؤا بمذق هل رأيت الذئب قط * وقيل لا ناهية وتم الكلام عند قوله فتنة ثم ابتدأ نهي الظلمة عن التعرض للظلم فتصيبهم الفتنة خاصة فأخرج النهي عن اسناده للفتنة فهو نهي محول كما قالوا لا أرينك ههنا وهذا تخريج الزجاج والمبرد والفراء وقال الأخفش الصغير لا تصيبن هو على معنى الدعاء

المضي أبدا بخلاف ربما فانها قد تدخل على المستقبل كما في ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين اهـ ويحتمل أن الاحسنية لوجود ما الزائدة التي يؤكد بعدها كثيرا في غير ربما (قوله وبعد لا) لم يحتج لتقييدها بالنافية لانه قد علم من قوله ذا طلب اطراد التوكيد بعد لا الناهية نكت (قوله وليس بصحيح) لعل وجهه أن الجملة صفة فتنة والجملة الانشائية لا تقع صفة اهـ سم أي والاصل عدم التأويلات الآتية من طرف من جعل لا ناهية (قوله فلا الجارة الدنيا) أي القريبة لها أي لجمرة محبوبته وتلحينها خبر الجارة ان ألغيت لا وخبر لا ان أعملت عمل ليس من لحيته ألحاه اذا لمته وفيها بمعنى عنها والضمير لجمرة وتقدير عجز البيت ولا الضيف محول عنها ان أناخ أي نزل وجمرة بالجيم والراي نقله شيخنا وقوله وخبر لا ان أعملت عمل ليس أي بناء على القول بجواز عملها في المعرفة والذي في المغني بها بالباء بدل اللام وعليه فالباء ظرفية والضمير المجرور بها عائد الى أرض المحبوبة وكذا الضمير في فيها وفيها حال من الضيف صرح بذلك الدماميني (قوله ما اختاره الناظم) أي من جواز التوكيد بعد لا النافية على قلة (قوله على المنع) أي منع التوكيد بالنون بعد لا النافية الا في الضرورة (قوله بقول محذوف هو صفة فتنة) والتقدير واتقوا فتنة مقولا فيها لا تصيبن الخ أي وفي لا تصيبن الخ تحويل النهي الآتي بيانه في الوجه الثاني ويحتمل عندي تنزيل الفتنة منزلة العاقل الذي ينهى فلا تحويل (قوله فأخرج النهي عن اسناده للفتنة) يعني أن النهي وان كان باعتبار القصد الاصلي عن تعرض المخاطبين للظلم فتصيبهم الفتنة خاصة والاصل لا تتعرضوا للظلم فتصيبكم الفتنة خاصة لكنه حول في العبارة عن ايقاعه على هذا التعرض الى ايقاعه على الاصابة المسببة عنه وأوقع الذين ظلموا موقع ضمير خطاب جماعة المذكور تنبيها على أنهم ان تعرضوا كانوا ظالمين فقول الشارح أخرج أي حول وقوله عن اسناده أي ايقاعه وصلته محذوفة أي اسناده للتعرض للظلم وقوله للفتنة متعلق بأخرج واللام بمعنى الى مع حذف أي الى اسناده لاصابة الفتنة أي تنزيلا للمسبب منزلة السبب وعلى هذا فالاصابة خاصة بالمتعرضين لان مفعول الاصابة هو فاعل التعرض بخلاف الوجه الاول ومن في منكم على هذا البيان الجنس لا للتبعيض لئلا ينقسم المتعرضون للظلم الى ظالم وغير ظالم وليس كذلك بخلاف الوجه الاول فمن عليه للتبعيض (قوله كما قالوا لا أرينك) هو نهي محول عن اسناده للمخاطب الى اسناده للمتكلم والاصل لا تأت فحول النهي عن الاتيان الذي هو سبب لرؤيته الى المسبب الذي هو الرؤية سم (قوله هو على معنى الدعاء) أي فلا دعائية لا نافية وحينئذ فهي انشائية فلا تكون صفة فتنة فلابد من تقدير

وقيل جواب قسم والجملة موجبة والاصل لتصيبن كقراءة ابن مسعود وغيره ثم أشبعت اللام وهو ضعيف لان الاشباع بابه الشعر وقيل

جواب قسم ولا نافية ودخلت النون تشبيها بالموجب كما دخلت في قوله

تالله لا يحمدن المرء مجتنبا فعل الكرام

وقال الفراء الجملة جواب الأمر نحو قولك انزل عن الدابة لا تطرحنك ولا نافية ومن منع النون بعد لا النافية منع انزل عن الدابة لا تطرحنك الثاني اذا قلنا بما رآه الناظم فهل يطرد التوكيد بعد لا كلامه يشعر بالاطراد مطلقا لكن نص غيره على أنه بعد المفصولة ضرورة (وغير اما من طوالب الجزا) أي وقل بعد غير اما الشرطية من من طوالب الجزاء وذلك يشمل ان المجردة عن ما وغيرها ويشمل الشرط والجزاء فمن توكيد الشرط بعد غير أما قوله

من يثقفن منهم فليس بآيب

ومن توكيد الجزاء قوله

فمهما تشأ منه فزارة تعطكم ومهما تشأ منه فزارة تمنعا

وقوله

ثبتم ثبات الخيزراني في الوغى * حديثا متى ما يأتك الخير ينفعا

* (تنبيهان) * الاول مقتضى كلامه أن ذلك جائز في الاختيار وبه صرح في التسهيل فقال وقد تلحق جواب الشرط اختيارا وذهب غيره الى أن دخولها

القول أو الوقف على فتنة ولا يخفى أنه يلزم على هذا الوجه أن يكون الدعاء على الظالمين وغيرهم وأنه انما يأتي اذا كان هذا الكلام مقولا على لسان بعض الناس وفي ذلك ما لا يخفى فهذا الوجه عندي شديد الضعف فتأمل (قوله وقيل جواب قسم ولا نافية) قال البعض كان الصواب عدم ذكر هذا في التأويلات المذكورة لانها على مذهب الجمهور المانعين جواز التوكيد بعد لا النافية اه وقد يدفع بحمل انكارهم مجيء التوكيد بعد النفي بلا على النفي الذي ليس جواب قسم بدليل قولهم هنا بسماعه في النفي الذي هو جواب قسم (قوله تشبيها بالموجب) أي بالجواب الموجب أي في التوكيد مع كونه سماعيا (قوله جواب الامر) يعني اتقوا وممن ذكر هذا الوجه الزمخشري وهو فاسد لان المعنى حينئذ ان تتقوها لا تصيب الظالم خاصة وقوله ان التقدير ان أصابتكم لا تصيب الظالم خاصة مردود لان الشرط انما يقدر من جنس الامر لا من جنس الجواب ألا ترى أنك تقدر في ائتني أكرمك ان تأتني أكرمك اه مغني وأجاب التفتازاني بأنه على رأي من يقدر ما يناسب الكلام ولا يلتزم كون المقدر من جنس الامر ولا موافقا له نفيا واثباتا فيصح في الآية تقديران لم تتقوا وتقدير ان أصابتكم كذا في الشمني (قوله مطلقا) أي سواء كانت لا مفصولة من المضارع بفاصل كما في قوله فلا الجارة الدنيا البيت المتقدم أو موصولة به (قوله على أنه بعد المفصولة ضرورة) الذي في المغني أنه بعد المفصولة والموصولة سماعي (قوله وذلك يشمل الخ) أي قولنا وقل بعد غير اما الشرطية لكن محط شمول ان وغيرها قوله غير اما ومحط شمول الشرط والجزاء قوله بعد غير (قوله وغيرها) بالنصب عطفا على ان (قوله والجزاء) أي جزاء غير اما من طوالب الجزاء لعدم شمول كلام المصنف جزاء اما ويمكن أن يعمم في الجزاء بناء على أن جزاء اما داخل في كلام المصنف بمفهوم الموافقة الأولوي فاعرفه (قوله من يثقفن) بالبناء للمجهول أي يوجدن يقال ثقفته من باب فهم أي وجدته والآيب الراجع وتوهم البعض أن يثقفن مبني للفاعل بمعنى يوجدن فقال يثقفن مضارع ثقف من باب علم يعلم أي يوجدن اه وهو خطأ واضح ثم رأيت في نسخة صحيحة من العيني ونسخة مصححة من ابن الناظم تثقفن بتاء الخطاب مبنيا للفاعل فيكون بمعنى تجدن وهو واضح (قوله فمهما تشأ الخ) منه متعلق بتعطكم وفزارة فاعل تشأ (قوله حديثا) أي حدث حديثا أي قل ذلك جهارا فانه مسلم (قوله وجواب الشرط) معطوف على غير وقوله مطلقا أي سواء كان جواب اما أو جواب غيرها (قوله الثاني جاء) أي لضرورة الشعر كما قاله المرادي مع كونه في غاية الندرة

في غير شرط اما وجواب الشرط مطلقا ضرورة * الثاني جاء توكيد المضارع في غير ماذكروهو في غاية
الندرة ولذلك لم يتعرض له ومنه قوله   ليت شعري وأشعرن اذا * ماقربوها منشورة ودعيت
وأشذ من هذا توكيد أفعل في التعجب كقوله

* ومستبدل من بعد عضبي صريمة * فأحر به من طول فقر وأحريا * وهذا من تشبيه لفظ بلفظ وان اختلفا معنى وأشذ من هذا قوله أقائلن أحضروا الشهودا * (وآخر المؤكد افتح) لما عرفت أول الكتاب أنه تركب معها تركيب خمسة عشر ولا فرق بين أن يكون صحيحا (كابرزا) اذ أصله ابرزن بالنون الخفيفة فابدلت ألفا في الوقف كما سيأتي واضربن أو معتلا نحو اخشين وارمين واغزون أمرا كما مثل أو مضارعا نحو هل تبرزن وهل ترمين هذه لغة جميع العرب سوى فزارة فانها تحذف آخر الفعل اذا كان ياء تلي كسرة نحو ترمين فتقول هل ترمن يا زيد ومنه قوله ولا تقاسن بعدي الهم والجزعا * هذا اذا كان الفعل مسندا لغير الالف والواو والياء فان كان مسندا اليهن فحكمه ما أشار اليه بقوله (واشكله قبل مضمر لين بما * جانس) أي بما جانس ذلك المضمر لعدم (من تحرك قد علما) فجانس الالف الفتح والواو الضم والياء الكسر (والمضمر) المسند اليه الفعل (احذفنه) لاجل التقاء الساكنين مبقيا حركته دالة عليه (الا الالف) أبقها لخفتها تقول يا قوم هل تضربن بضم الباء ويا هند هل تضربن بكسرها فأصل يا قوم هل تضربن هل تضربونن فحذفت نون الرفع

كما قال الشارح هو خاص بالضرورة (قوله في غير ماذكر) أي غير المواضع السبعة (قوله ليت شعري) أي علمي أي ليتني أعلم والضمير في قربوها للصحيفة الاعمال (قوله وأشذ من هذا توكيد أفعل في التعجب) أي لانه ماض معنى (قوله ومستبدل من بعد عضبى صريمة) قال الشمني عضبى معرفة لا تنون ولا تدخلها أل وهي مائة من الابل وصريمة تصغير صرمة بالكسر وهي القطعة من الابل نحو الثلاثين وأحريا بحاء مهملة فراء فتحتية (قوله من تشبيه لفظ) وهو أفعل التعجب بلفظ وهو أفعل في الامر سم (قوله وآخر المؤكد افتح) بيان لقاعدة وقوله واشكله الى آخر البيت استثناء منها (قوله فانها تحذف آخر الفعل الخ) الظاهر أن الفعل على هذه اللغة مبني على فتحة الياء المحذوفة (قوله هذا) أي ماذكر من فتح آخر المؤكد (قوله واشكله) أي حرك آخر المؤكد حالة كون هذا الآخر قبل مضمر لين بفتح اللام مخفف لين هذا هو المسموع والظاهر وان جاز كسرها على أنه من النعت بالمصدر وقوله من تحرك بيان لما وقول الشيخ خالد متعلق بجانس غير ظاهر (قوله المسند اليه) قيد به نظرا الى المتبادر من لفظ المضمر والا فيصح أن يراد بالمضمر ما يعم الحرف المجعول علامة للتثنية والجمع مجازا على لغة أكلوني البراغيث نحو هل يضربن الزيدون بضم الباء (قوله احذفنه لاجل التقاء الساكنين) أي لانه ليس على حده الجائز اذ شرطه أن يكون الساكن في كلمة وهنا ليس كذلك فان النون كالكلمة المنفصلة كذا قال سم والصحيح الذي درج عليه الشارح فيما يأتي عدم اشتراط كونهما في كلمة بدليل نحو أتحاجوني وعلة الحذف عند من لا يشترط ذلك استثقال الكلمة واستطالتها لو أبقي المضمر فان قلت المقتضي للحذف على كلا القولين موجود في اضربان فلم تحذف الالف قلت لمانع وهو الالتباس بالمفرد لو حذفت الالف والمانع يغلب على المقتضي فان قلت كسر النون يدفع اللبس قلت المقتضي لكسر النون مشابهتها نون التثنية في الوقوع آخرا بعد الالف فاذا ذهبت الالف ذهب مقتضي الكسر فان قلت كان ينبغي حينئذ حذف الالف في اضربنان لعدم الالتباس قلت لو حذف لزال الغرض الذي أتي به لاجله وهو الفصل بين الامثال وما قدمناه من الخلاف في كون التقاء الساكنين فيما مر على حده أولا انما هو مع النون الثقيلة أما مع الخفيفة فالتقاء الساكنين على غير حده اتفاقا

لكثرة الامثال فصار تضربن فحذفت الواو لالتقاء الساكنين وأصل ياهند هل تضربن هل تضربين فعل به ما ذكر وتقول يا زيدان هل تضربان فأصل تضربان تضربانن فحذفت نون الرفع لما ذكر ولم تحذف الالف لخفتها ولئلا يلتبس بفعل الواحد ولم تحرك لانها لا تقبل الحركة وكسرت نون التوكيد بعدها لشبهها بنون التثنية فى زيادتها آخرا بعد ألف هذا كله اذا كان الفعل صحيحا فان كان معتلا نظرت ان كان بالواو والياء فكالصحيح تقول يا قوم هل تغزن وهل ترمن بضم ماقبل النون ويا هند هل تغزن وهل ترمن بكسره فتحذف مع نون الرفع الواو والياء وتقول هل تغزوان وترميان فتبقى الالف فان قلت ليس هذا كالصحيح لانه حذف آخره وجعلت الحركة المجانسة على ماقبل الآخر بخلاف الصحيح قلت حذف آخره انما هو لاسناده الى الواو والياء لا للتوكيد فهو مساو للصحيح فى التغيير الناشئ عن التوكيد ولذلك لم يتعرض له الناظم وان كان بالالف فليس كالصحيح فيما ذكر بل له حكم آخر أشار اليه بقوله (وان يكن فى آخر الفعل ألف * فاجعله) أى الالف (منه) أى من الفعل (رافعا) حال من الفعل أى حال كون الفعل رافعا (غير اليا * والواو) أى بأن رفع الالف أو النون أو ضميرا مستترا أو اسما ظاهرا (ياء) مفعول ثان لاجعل أى اجعل الالف حينئذ ياء نحو هل تخشيان وترضيان يا زيدان وهل تخشينان وترضينان يا نسوة ويا زيد هل تخشين وترضين وهل يخشين ويرضين زيد

لعدم ادغام الساكن الثانى (قوله لكثرة الامثال) أى الزوائد فلا يرد نحو النسوة جنن ويجنن كما قدمناه أول الكتاب ثم ما ذكره لا يتأتى مع الخفيفة مع أن نون الرفع تحذف معها أيضا فيما ذكر الا أن يقال حذفت مع الخفيفة حملا على حذفها مع الثقيلة طردا اه سم وتقدم تعليل الحذف بالتخفيف أيضا فى كلام زكريا (قوله هذا كله) أى ما ذكر من شكل الآخر بالمجانس وحذف المضمر الا الالف (قوله هل تغزن وهل ترمن) أصل الاول قبل التوكيد بالنون تغزوون استثقلت الضمة على الواو الاولى فحذفت الضمة ثم الواو لالتقاء الساكنين ثم أكد بالنون فحذفت نون الرفع لتوالى الامثال ثم الواو لالتقاء الساكنين مع كون الضمة قبلها دليلا عليها وأصل الثانى قبل التوكيد بالنون ترميون استثقلت الضمة على الياء فنقلت الى ماقبلها ثم حذفت الياء لالتقاء الساكنين ثم أكد بالنون الى آخر ماتقدم وان شئت قلت استثقلت الضمة على الياء فحذفت الضمة ثم الياء لالتقاء الساكنين ثم قلبت كسرة الميم ضمة لتناسب الواو ثم أكد بالنون الى آخر ماتقدم (قوله ويا هند هل تغزن وهل ترمن بكسره) أصل الاول تغزوين استثقلت الكسرة على الواو فنقلت الى ماقبلها ثم حذفت الواو لالتقاء الساكنين ثم أكد بالنون فحذفت نون الرفع لتوالى الامثال ثم الياء لالتقاء الساكنين وان شئت قلت استثقلت الكسرة على الواو فحذفت الكسرة ثم الواو لالتقاء الساكنين ثم قلبت ضمة الزاى كسرة لتناسب الياء ثم أكد بالنون الى آخر ماتقدم وأصل الثانى ترميين استثقلت الكسرة على الياء فحذفت الكسرة ثم الياء لالتقاء الساكنين ثم أكد بالنون الى آخر ماتقدم (قوله ليس هذا) أى المعتل بالواو والياء (قوله لانه حذف آخره) أى اذا رفع الواو والياء (قوله انما هو لاسناده الى الواو والياء) بدليل أنه اذا لم يسند اليهما ثبت الآخر مفتوحا نحو هل تغزون يا زيد وهل ترمين يا عمرو (قوله وان كان بالالف) أى معتلا بالالف (قوله فى آخر الفعل) فيه ظرفية الشئ فى نفسه لان الآخر هو الالف ويدفع بأن المراد بالآخر ماقابل الاول وحينئذ تكون الظرفية من ظرفية الجزء فى الكل (قوله منه) حال من الضمير فى اجعله (قوله حال من الفعل) أى من ضمير الفعل أى من الضمير الراجع الى الفعل (قوله نحو هل تخشيان) نشر على ترتيب اللف ومثل بفعلين اشارة الى أنه لا فرق بين كون

والامر فى ذلك كالمضارع (كاسعين سعيا) يازيد وكذا بقية الامثلة * (تنبيه) * انما وجب جعل الالف ياء لان كلامه فى الفعل المؤكد بالنون وهو المضارع والامر ولا تكون الالف فيهما الا منقلبة عن ياء غير مبدلة كيسعى أو مبدلة من ياء والياء منقلبة عن واو كيرضى لانها من الرضوان (واحذفه) أى الالف (من رافع هاتين) أى الياء والواو وتبقى الفتحة قبلهما دليلا عليه (وفى * واو ويا شكل مجانس قفى) أى تبع يعنى أن الواو بعد حذف الالف تضم والياء تكسر وانما احتيج الى تحريكهما ولم يحذفا لان قبلهما حركة غير مجانسة أعنى فتحة الالف المحذوفة فلو حذفا لم يبق ما يدل عليهما (نحو اخشين ياهند) وهل ترضين ياهند (بالكسر ويا * قوم اخشون) وهل ترضون (واضمم) الواو (وقس) على ذلك (مسويا) * (تنبيهان) * الاول أجاز الكوفيون حذف الياء المفتوح ما قبلها نحو اخشين ياهند فتقول اخشن وحكى الفراء أنها لغة طئ * الثانى فرض المصنف الكلام على الضمير وحكم الالف والواو اللذين هما علامة أى بأن أسند الفعل الى الظاهر على لغة أكلونى البراغيث كحكم الضمير وهذا واضح (ولم تقع) أى النون (خفيفة بعد الالف) أى سواء كانت الالف اسما بان كان الفعل مسندا اليها أو حرفا بأن كان الفعل مسندا الى ظاهر على لغة أكلونى البراغيث أو كانت التالية لنون جماعة النساء وفاقا لسيبويه والبصريين سوى يونس وخلافا ليونس والكوفيين لان فيه التقاء الساكنين على غير حده (لكن تقع (شديدة وكسرها)

اى

الالف منقلبة عن ياء كيخشى أو واو كيرضى لانه من الرضوان (قوله والامر فى ذلك كالمضارع) أى فى التمثيل المذكور أى فى غالبه والا فالامر لا يرفع الظاهر بخلاف المضارع (قوله عن ياء غير مبدلة) أى عن ياء أصلية ليست مبدلة عن شئ (قوله لانها من الرضوان) فأصل يرضى يرضو قلبت الواو ياء لمجاوزتها متطرفة ثلاثة أحرف ثم الياء ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها هذا ما يفيده كلام الشارح ولعلهم لم يقلبوا الواو من أول الامر ألفا ليكون فى المضارع ما فى الماضى من قلب الواو ياء فان أصل رضى رضو قلبت الواو ياء لتطرفها بعد كسرة فاعرف ذلك (قوله واحذفه أى الالف) انما لم يقلب ياء كما تقدم لانه لو قلب هنا ياء لاجتمع ياآن فى نحو اخشين ياهند اذ كان يقال اخشيين بفتح الياء الاولى المنقلبة عن الالف وكسر الثانية الفاعل وكذا فى نحو هل ترضين يادعد اذ كان يقال ترضيين وكل ذلك ثقيل ولا يلزم ذلك فيما تقدم وجعل شيخنا وتبعه البعض اللازم على قلب الالف ياء فى نحو هل ترضين يادعد اجتماع واو وياء اذ كان يقال ترضوين وهو أيضا ثقيل وهذا سهو منهما عن كون الملزوم قلب الالف ياء والله الموفق (قوله دليلا عليه) أى الالف وذكره باعتبار أنه حرف مثلا موافقة للنظم (قوله وفى واو ويا) من وضع الظاهر موضع المضمر (قوله أعنى فتحة الالف) فيه مسامحة والمراد فتحة ما قبل الالف (قوله أجاز الكوفيون حذف الياء الخ) وهل تبقى حركة ما قبلها حين حذفها أو يكسر دلالة على الياء قال بعضهم وهذا الذى ينبغى (قوله وحكم الالف والواو اللذين هما علامة الخ) لم يذكر الياء لانها لا تكون الا ضميرا (قوله ولم تقع خفيفة الخ) هذا شروع فيما تنفرد فيه الخفيفة عن الثقيلة وهو أربعة الاول ما ذكره فى هذا البيت (قوله أى النون) صريح فى أن خفيفة بالنصب على الحال من ضمير تقع ويصح رفعها على الفاعلية والوجهان جاريان فى قوله شديدة أيضا (قوله وفاقا لسيبويه والبصريين) هو وما عطف عليه راجعان لعدم وقوع الخفيفة بعد الالف بأقسامها الثلاثة (قوله لان فيه التقاء الساكنين) أى بالنظر الى أصل الخفيفة وهو السكون والا فسيأتى أن من أجاز وقوعها بعد الالف يكسرها نعم روى عن يونس ابقاؤها ساكنة والالتقاء على هذا ظاهر (قوله على غير حده)

لالتقاء الساكنين (ألف) لانه على حده اذ الاول حرف لين والثاني مدغم ويعضد ما ذهب اليه يونس
والكوفيون قراءة بعضهم فدمرانهم تدميرا حكاها ابن جني ويمكن أن يكون

من هذا قراءة ابن ذكوان ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون * (تنبيهان) * الاول ذكر الناظم أن من أجاز الخفيفة بعد الالف يكسرها وحمل على ذلك القراءتين المذكورتين. وظاهر كلام سيبويه وبه صرح الفارسي في الحجة أن يونس يبقي النون ساكنة ونظر ذلك بقراءة نافع محياي * الثاني هل يجوز لحاق الخفيفة بعد الالف اذا كان بعدها ما تدغم فيه على مذهب البصريين نحو اضربان نعمان قال الشيخ أبو حيان نص بعضهم على المنع ويمكن أن يقال يجوز وقد صرح سيبويه بمنع ذلك (وألفا زد قبلها) أي زد قبل نون التوكيد (مؤكدا * فعلا الى نون الاناث أسندا) لئلا تتوالى الامثال فتقول هل تضربنان يا نسوة بنون مشددة مكسورة وفي جواز الخفيفة الخلاف السابق كما تقدم ولا يجوز ترك الالف فلا تقول هل تضربن يا نسوة (واحذف خفيفة لساكن ردف) أي تحذف النون الخفيفة وهي مرادة لامرين * الاول أن يليها ساكن نحو اضرب الرجل تريد اضربن ومنه قوله

أي غير طريقه الجائز لان الساكن الثاني غير مدغم (قوله لالتقاء الساكنين) قال سم فيه نظر لان التقاء الساكنين متحقق مع الكسر ولا يزيله اه وأجاب الاسقاطي بأنه ليس المراد بالساكنين الالف والنون كما هو مبني النظر بل النونين يعني أن النون المشددة ذات نونين أولاهما ساكنة والثانية محركة بالكسر لئلا تلتقي ساكنة مع النون الاولى ويدل على أن هذا مراد الشارح قوله معللا لوقوع الشديدة بعد الالف لانه أي التقاء الساكنين بين الالف والنون على حده الخ أي لانه لو كان مراده بالساكنين الالف والنون لناقض قوله لالتقاء الساكنين قوله لانه على حده لاقتضاء الاول زواله لان معناه لدفع التقاء الساكنين والثاني بقاءه قال شيخنا وما ذكره بعيد اذ لو كان التحريك لالتقاء الساكنين بمعنى النونين لحركت الاولى كما هو الشأن في التقاء الساكنين اه وعلل جماعة الكسر بمشابهتها نون المثنى وهو ما قدمه الشارح آنفا (قوله لانه على حده) تعليل لقوله تقع شديدة واعترضه البعض بما علم اندفاعه من القولة السابقة ثم كون التقاء الساكنين هنا على حده مبني على الصحيح من عدم اشتراط كونهما في كلمة كما مر بيانه (قوله ولا تتبعان) فالواو للعطف ولا للنهي ونون الرفع محذوفة بها والنون مؤكدة وقال يمكن لجواز أن تكون الواو للحال ولا للنفي والموجود نون الرفع اه تصريح وليس عن الآية الاولى جواب اه سندوبي (قوله بقراءة نافع محياي) وجهها الوصل بنية الوقف (قوله نص بعضهم على المنع) هو ظاهر اطلاق الناظم (قوله ويمكن أن يقال يجوز) لان الساكن الثاني مدغم فيه (قوله لئلا تتوالى الامثال) نظر الى الصحيح من عدم جواز وقوع الخفيفة بعد الالف فعلل بهذا التعليل الذي لا يظهر بالنسبة للخفيفة على مذهب من أجاز وقوعها بعد الالف لان اللازم بالنسبة اليها توالي مثلين فقط ولو نظر الى المذهبين لعلل بقصد التخفيف كما علل غيره وكلا المسلكين صحيح (قوله الخلاف السابق) أي بين يونس والكوفيين وبين غيرهم وقوله كما تقدم أي على ما تقدم من كسرها عند من أجاز الوقوع أو سكونها (قوله واحذف خفيفة الخ) وانما لم تحرك عند ملاقاتها ساكنا كما يحرك التنوين عند ملاقاته ساكنا في الاكثر لنقصها عنه في الفضل بكونها في الفعل وهو في الاسم فقصدوا بحذفها وابقائه محركا اظهار شرف الاسم بتشريف ما يختص به على ما يختص بالفعل الذي هو دونه (قوله لساكن ردف) أي لها سواء تلت فتحة كاضرب الرجل يا زيد أو ضمة

كاضرب الرجل يا قوم أو كسرة كاضرب الرجل يا هند دماميني (قوله لاتهين الفقير) أصله لاتهين بحذف الياء لالتقاء الساكنين فلما أكد الفعل ردت لزوال الالتقاء كذا في مطالع السعد وما ذكره من دخول الجازم قبل النون هو الموافق لقوله و يفعل آتيا ذا الطلب و يقدح أن هذا الفعل معرب تقديرا لان النون لم تدخل الا بعد استيفاء الجازم مقتضاه وليس هو كالفعل المتصل بنون الاناث اذا دخل عليه الجازم لان اتصال نون الاناث سابق على الجازم قاله شيخنا السيد والذى ذكره هو كغيره فى باب اعراب الفعل أنه فى محل نصب أو جزم مع نون التوكيد أو نون الاناث اذا دخل عليه ناصب أو جازم وتقدم هذا أيضا فى باب المعرب والمبنى وقوله علك أى لعلك وحمل لعل على عسى فقرن خبرها بأن وهو قليل وأراد بالركوع انحطاط الرتبة والبيت من المنسرح لكن دخل فى مستفعلن أوله الخرم بالراء بعد خبنه فصار فاعلن كما قاله الدماميني والشمنى و يدل له بقية القصيدة ومنها بعد هذا البيت

وصل حبال البعيد ان وصل الحبل وأقص القريب ان قطعه

وارض من الدهر ما أتاك به * من قر عينا بعيشه نفعه

فقول العينى ومن تبعه انه من الخفيف خطأ (قوله فقال يونس الخ ثم قوله والقياس الخ) هل يأتيان على ما قاله المصنف كما تقدم أن من يلحق الخفيفة بعد الالف يكسرها وحينئذ يفرق بين ما وليه ساكن وغيره أو خاص بما تقدم عن ظاهر كلام سيبويه أن من يلحقها بعد الالف يبقيها ساكنة اه سم والظاهر الثانى لان سيبويه المعارض ليونس فيما ذكر ظاهر كلامه كما مر أن يونس يسكنها بل جزم البعض بالثانى واستدل بما لا يدل (قوله فتقول اضرباء الغلام) أى يا زيدان واضربناء الغلام أى يا نسوة (قوله والقياس) أى على ما اذا وليها ساكن ولم تسكن بعد الالف (قوله بحذف الالف) قال شيخنا أى ألف التثنية من اضربا الغلام والالف الفاصلة بين نون النسوة ونون التوكيد فى اضربن الغلام وقوله والنون أى نون التوكيد الخفيفة فى المثالين اه والمتبادر من كلام الشارح حذف الالف لفظا وخطا حتى من المثال الاول وهو الموافق لما فى الهمع والقياس اثباتها خطا فى المثال الاول كما لا يخفى على العارف (قوله واردد الخ) فان قلت لم رد المحذوف هنا فى الوقف ولم يرد فيه فى نحو هذا قاض مع زوال العلة قلت يرد فيه أيضا وان كان الاكثر خلافه وعليه فالفرق أن المحذوف هنا وهو الفاعل كلمة وثم جزء كلمة والاعتناء بالكلمة أتم منه بجزئها زكريا والذى يظهر لى فى معنى كلام المصنف والشارح أنه اذا ورد عليك فعل مؤكد سابقا بالنون الخفيفة لكونه فى حال توكيده بها وصل بما بعده واتفق لك الوقف عليه فاحذف منه النون بعد توكيده بها واردد ما كان حذف

لاجلها

* لاتهين الفقير علك أن * تركع يوما والدهر قد رفعه * لانها المالم تصلح للحركة عوملت معاملة حرف المد فحذفت لالتقاء الساكنين واذا وليها ساكن وهى بعد ألف على مذهب المجيز فقال يونس انها تبدل همزة وتفتح فتقول اضرباء الغلام واضربناء الغلام قال سيبويه وهذا لم تقله العرب والقياس اضرب الغلام واضربن الغلام يعنى بحذف الالف والنون والثانى أن يوقف عليها تالية ضمة أو كسرة والى ذلك أشار بقوله (و بعد غير فتحة اذا تقف) فتقول يا هؤلاء اخرجوا يا هذه اخرجى تريد اخرجن واخرجن أما اذا وقعت بعد فتحة فسيأتى (واردد اذا حذفتها

فى الوقف ما) أى الذى (من آجلها فى الوصل كان عدما) فتقول فى اضربن ياقوم واضربن ياهند اذا وقفت عليهما اضربوا واضربى بردّوا والضمير وياءه كامر وتقول فى هل تضربن وهل تضربن اذا وقفت عليهما هل تضربون وهل تضربين بردّ الواو والياء ونون الرفع لزوال سبب الحذف (وأبدلنها بعد فتح ألفا * وقفا) أى واقفا ويحتمل أن يكون مفعولا له أى لاجل الوقف وذلك لشبهها بالتنوين (كما تقول فى قفن قفا) ومنه لنسفعا وليكونا وقوله * ولا تعبد الشيطان والله فاعبدا وقوله * فمن يك لم يثأر بأعراض قومه * فانى ورب الراقصات لأثأرا وندر حذفها لغير ساكن ولا وقف كقوله * اضرب عنك الهموم طارقها * وقوله * كما قيل قبل اليوم خالف تذكرا * وحمل على ذلك قراءة من قرأ ألم نشرح لك صدرك (خاتمة) أجاز يونس للواقف ابدال ياء أو واو فى نحو اخشين واخشون فتقول اخشى واخشوا وغيره يقول اخشى واخشوا وقد نقل عنه ابدالها واوا بعد ضمة وياء بعد كسرة مطلقا وكلام سيبويه يدل على أن يونس انما قال بذلك فى المعتل فانه قال وأما يونس فيقول اخشووا واخشيي يريد الواو والياء بدلا من النون الخفيفة من أجل الضمة والكسرة وهو مانقله الناظم فى التسهيل واذا وقف على المؤكد بالخفيفة بعد الالف على مذهب يونس والكوفيين أبدلت ألفا نص على ذلك سيبويه ومن وافقه ثم قيل يجمع بين الالفين فيمدّ بمقدارهما وقيل بل ينبغى أن تحذف احداهما ويقدر بقاء المبدلة من النون وحذف الاولى وفى الغرة اذا وقفت على اضربان على مذهب يونس زدت ألفا عوض النون فاجتمع ألفان فهمزت الثانية فقلت اضرباء اهـ وقياسه فى اضربنان اضربناء والله أعلم

لاجلها وليس المراد أنه اذا صدر منك فعل تريد توكيده والوقف عليه فاحذف منه النون بعد توكيده بها واردد ما كان حذف لاجلها حتى يرد قول أبى حيان ما معناه الذى يظهر لى أن توكيد الفعل الموقوف عليه بالنون الخفيفة خطأ لانها تحذف فى الوقف من غير دليل عليها فلا يظهر للاتيان بها ثم حذفها بلا دليل فائدة (قوله فى الوقف) تنازعه اردد وحذفتها (قوله كامر) أى فى قوله فتقول ياهؤلاء اخرجوا وياهذه اخرجى (قوله لزوال سبب الحذف) هو فى النون اجتماع المثلين وفى الواو والياء التقاء الساكنين دماميني (قوله ألفا) ولذلك رسمت بالالف نظرا الى حالتها عند الوقف كما هو قاعدة الرسم (قوله أى واقفا) ضعف بأن مجىء المصدر حالا سماعى وضعف الاحتمال الثانى بكون الوقف غير قلبى فالاولى كونه ظرفا بتقدير وقت (قوله وذلك لشبهها بالتنوين) قال شيخنا اسم الاشارة راجع الى حذفها بعد الضم والكسر وقلبها ألفا بعد الفتح اهـ وهو وجيه (قوله كقوله الخ) ان قلت لعل المحذوف فى البيتين والآية النون الثقيلة قلت تقليل الحذف والحمل على ما ثبت حذفه أولى قاله فى المغنى (قوله اضرب عنك) ضمنه معنى الطرد فعدّاه بعن وطارقها بدل من الهموم (قوله وحمل على ذلك قراءة الخ) وحملها بعضهم على أنها من النصب بلم كما جزم بلن مقارضة بين الحرفين دماميني (قوله مطلقا) أى فى المعتل والصحيح بدليل ما بعده لكن يلزم على الابدال فى الصحيح لبس لانك اذا قلت اضربى فى اضربن التبست الياء المبدلة من النون بياء الضمير وكذا يقال اذا قلت اضربوا فى اضربن بخلاف المعتل لانك تنطق بياءين فى اخشيى وبواوين فى اخشووا ولو لم ترد التوكيد لم تنطق الا بياء واحدة وواو واحدة (قوله يجمع بين الالفين) أى فى النطق وفيه أن الجمع بينهما محال لتعذر التقاء الساكنين سكونا ذاتيا وممن صرح باستحالة اجتماع الالفين شيخ الاسلام زكريا كما سيأتى عنه فى مبحث ألف التأنيث من باب ما لا ينصرف اللهم الا أن يراد الجمع بينهما صورة لان مد الالف بقدر أربع حركات فى صورة الجمع بين ألفين وعلى

هـذا يكون قول الشارح فيمد بمقدارهما عطفا تفسيريا وقوله بمقدارهما نائب فاعل يمد

(مالا ينصرف)

ذكره عقب نوني التوكيد لان فيه شبه الفعل فله تعلق به كما أن لهما تعلقا به ولان نوني التوكيد ثقيلة وخفيفة وهـذا الباب مشتمل على الثقيل وهو مالا ينصرف والخفيف وهو المنصرف وان لم يكن مقصودا من الباب بالذات (قوله بلا معاند) أي معارض لشبه الحرف (قوله بوجه) الباء سببية متعلقة بفرعا (قوله أمكنا) اسم تفضيل من مكن مكانة اذا بلغ الغاية في التمكن لا من تمكن خلافا لابي حيان ومن وافقه لان بناء اسم التفضيل من غير الثلاثي المجرد شاذ تصريح (قوله والمراد الخ) يرد عليه أنه حينئذ يلزم الدور لان معرفة هـذا المعنى تتوقف على معرفة أنه لم يشبه الفعل فيمنع الصرف لاخذه في تفسيره ومعرفة ذلك تتوقف على معرفة الصرف لا يقال هذا تعريف لفظي خوطب به من يعلم المعرّف والتعريف ويجهل وضع لفظ المعرّف للتعريف لانا نقول لو كان المخاطب هنا عالما بهذا التعريف لكان عالما بالصرف لانه مذكور فيه فلا يكون جاهلا بوضع اللفظ له وقد يقال انه ليس لفظيا ويمنع لزوم الدور بأن يقال المعتبر في التعريف عدم مشابهة الفعل ويمكن ذلك بدون ملاحظة الانصراف وعدمه وأما قول الشارح فيمنع الصرف فليس المراد أن ذلك ملاحظ في التعريف بل المراد بيان أمر واقعي أفاده سم (قوله هو التنوين) أي وحده وأما الجر بالكسرة فتابع له في سقوطه بتبعية التنوين لما أسلفه الشارح عند قول المصنف وجر بالفتحة مالا ينصرف وقوله هو مذهب المحققين لوجوه منها أنه مطابق للاشتقاق من الصريف الذي بمعنى الصوت اذ لا صوت في آخر الاسم الا التنوين ومنها أنه متى اضطر شاعر الى صرف المرفوع أو المنصوب نونه وقيل صرفه للضرورة مع أنه لا جرّ فيه اهـ يس وقوله وقيل صرفه أي قالوا فيه حينئذ انه صرفه للضرورة فأطلقوا على مجرد تنوينه صرفا (قوله تخصيص تنوين التمكين بالصرف) الباء داخلة على المقصور (قوله يستثنى من كلامه) أي من مفهوم كلامه فان مفهومه أن فاقد التنوين المذكور المسمى صرفا غير منصرف وهذا يشمل نحو مسلمات مع أنه منصرف فيكون مستثنى واستشكله سم بأن المنصرف هو الذي قام به الصرف واذا كان حقيقة الصرف هو التنوين المذكور وهو غير قائم بجمع المؤنث السالم فكيف يكون منصرفا قال وقد يجاب بأن المراد أن التنوين علامة الصرف لا نفسه والعلامة لا يجب انعكاسها اهـ قال شيخ الاسلام زكريا وظاهر كلامهم أن المتصف

(مالا ينصرف) قد مر في أول الكتاب أن الاصل في الاسم أن يكون معربا منصرفا وانما يخرجه عن أصله شبهه بالفعل أو بالحرف فان شابه الحرف بلا معاند بني وان شابه الفعل بكونه فرعا بوجه من الوجوه الآتية منع الصرف ولما أراد بيان ما يمنع الصرف بدأ بتعريف الصرف فقال (الصرف تنوين أتى مبينا * معنى به يكون الاسم أمكنا) فقوله تنوين جنس يشمل أنواع التنوين وقد تقدمت أول الكتاب وقوله أتى مبينا الخ مخرج لما سوى المعبر عنه بالصرف والمراد بالمعنى الذي يكون به الاسم أمكن أي زائدا في التمكن بقاؤه على أصله أي أنه لم يشبه الحرف فيبنى ولا الفعل فيمنع من الصرف *(تنبيهات)* الأول ما ذكره الناظم من ان الصرف هو التنوين هو مذهب المحققين وقيل الصرف هو الجر والتنوين معا * الثاني تخصيص تنوين التمكين بالصرف هو المشهور وقد يطلق الصرف على غيره من تنوين التنكير والعوض والمقابلة * الثالث يستثنى من كلامه

بالانصراف وعدمه انما هو الاسم المعرب بالحركات والا فينبغي أن يستثنى أيضا مايعرب بالحروف اذ يصدق عليه أنه فاقد لتنوين الصرف مع أنه في الواقع منصرف حيث لامانع اه (قوله نحو مسلمات) أراد جمع المؤنث السالم ومحل ذلك قبل التسمية به أما ماسمي به منه نحو عرفات فانه غير منصرف ولا كلام فيه حفيد (قوله اذ تنوينه للمقابلة) هذا مذهب الجمهور وذهب بعضهم الى أن تنوينه للصرف وانما لم يحذف اذا سمي به لانه لو حذف لتبعه الجر في السقوط فينعكس اعراب جمع المؤنث السالم فبقي لاجل الضرورة اه زكريا ويرده أنه خرج بالتسمية به عن كونه جمع مؤنث حقيقة فلا بعد في انعكاس اعرابه (قوله في اشتقاق المنصرف) المراد بالاشتقاق هنا الأخذ من المناسب في المعنى (قوله فقيل من الصريف الخ) وقيل من الصرف وهو الفضل لان له فضلا على غير المنصرف (قوله من الانصراف) أي الجريان وقوله في جهات الحركات لو حذف لفظ الحركات لكان أولى لانه بصدد المعنى اللغوي المأخوذ منه الاصطلاحي وابن اياز تنبه لذلك فحذفها اه دنوشري (قوله فكأنه انصرف عن شبه الفعل) انما قال كأنه لانه لم يكن أشبه الفعل حتى يرجع عن شبهه به حقيقة (قوله الى مايصرفه الخ) كالتنكير فنحو الرجل منصرف لانك تقول فيه رجل قال شيخنا والظاهر أن القول الأول والثالث مفرعان على أن الصرف هو التنوين وحده والثاني والرابع على أنه التنوين والجر (قوله وعن وجه من وجوه الاعراب) أي حركة من حركاته (قوله امافيه فرعيتان الخ) انما لم يقتنع في هذا الحكم بكون الاسم فرعا من جهة واحدة لان المشابهة بالفرعية غير ظاهرة ولا قوية اذ الفرعية ليست من خصائص الفعل الظاهرة بل يحتاج في اثباتها الى تكلف وكذا اثبات الفرعية في هذه الاسماء بسبب هذه العلل غير ظاهر فلم يكف واحدة منها الا اذا قامت مقام اثنتين وكان اعطاء الاسم حكم الفعل أولى من العكس مع أن الاسم اذا شابه الفعل فقد شابهه الفعل لان الاسم تطفل على الفعل فيما هو من خواص الفعل وانما لم يبن الاسم بمشابهة الفعل فيما ذكر لضعفها اذ لم يشبه الفعل لفظا مع ضعف الفعل في البناء ولم يعط بها عمل الفعل لانه لم يتضمن معنى الفعل الطالب للفاعل والمفعول اه يس واعلم أن معنى فرعية الشيء كونه فرعا عن غيره لكنها هنا تارة يراد منها الكون فرعا وتارة يراد منها سبب الكون فرعا وقد استعمل الشارح الامرين فتنبه (قوله وهي اشتقاقه من المصدر) وعلى القول بأن المصدر مشتق من الفعل تكون فرعية اللفظ التركيب في معناه كذا قال بعضهم وفيه تأمل لان التركيب جاء للفعل من حيث المعنى كما اعترف به لا من حيث اللفظ على أن كثيرا من الاسماء يدل على شيئين

نحو مسلمات فانه منصرف مع أنه فاقد للتنوين المذكور اذ تنوينه للمقابلة كما تقدم أول الكتاب * الرابع اختلف في اشتقاق المنصرف فقيل من الصريف وهو الصوت لان في آخره التنوين وهو صوت قال النابغة

له صريف صريف القعو بالمسد

أي صوت صوت البكرة بالحبل وقيل من الانصراف في جهات الحركات وقيل من الانصراف وهو الرجوع فكأنه انصرف عن شبه الفعل وقال في شرح الكافية سمي منصرفا لانقياده الى مايصرفه عن عدم تنوين الى تنوين وعن وجه من وجوه الاعراب الى غيره اه واعلم أن المعتبر من شبه الفعل في منع الصرف هو كون الاسم امافيه فرعيتان مختلفتان مرجع احداهما اللفظ ومرجع الأخرى المعنى واما فرعية تقوم مقام الفرعيتين وذلك لان في الفعل فرعية على الاسم في اللفظ وهي اشتقاقه من المصدر وفرعية في المعنى

وهي احتياجه اليه لانه يحتاج الى فاعل والفاعل لايكون الا اسما ولا يكمل شبه الاسم بالفعل بحيث يحمل عليه في الحكم الا اذا كانت فيه الفرعيتان كما في الفعل ومن ثم صرف من الأسماء ما جاء على الاصل كالمفرد الجامد النكرة كرجل وفرس لانه خف فاحتمل زيادة التنوين وألحق به ما فرعية اللفظ والمعنى فيه من جهة واحدة كدريهم وما تعددت فرعيته من جهة اللفظ كأجيمال أو من

جهة المعنى كحائض وطامث لانه لم يصر بتلك الفرعية كامل الشبه بالفعل ولم يصرف نحو أحمد لان فيه فرعيتين مختلفتين مرجع احداهما اللفظ وهي وزن الفعل ومرجع الاخرى المعنى وهو التعريف فلما كمل شبهه بالفعل ثقل ثقل الفعل فلم يدخله التنوين وكان في موضع الجر مفتوحا والعلل المانعة من الصرف تسع يجمعها قوله

عدل ووصف وتأنيث ومعرفة * وعجمة ثم جمع ثم تركيب * والنون زائدة من قبلها ألف * ووزن فعل

وهذا القول تقريب المعنوية منها العلمية والوصفية وباقيها لفظي فيمنع مع الوصف ثلاثة أشياء العدل كمثنى وثلاث ووزن الفعل كأحمر وزيادة الالف والنون كسكران ويمنع مع العلمية هذه الثلاثة كعمر ويزيد ومروان وأربعة أخرى وهي العجمة كابراهيم والتأنيث كطلحة وزينب والتركيب كمعديكرب وألف الالحاق كأرطى وسترى ذلك كله مفصلا وجميع ما لا ينصرف اثنا عشر نوعا خمسة لا تنصرف في تعريف ولا تنكير وسبعة لا تنصرف في التعريف وتنصرف في التنكير والشرع في بيان الموانع بدأ بما يمنع في الحالتين لانه أمكن في المنع فقال (فألف التأنيث

بل أشياء كضارب وأكرم اه دنوشري (قوله احتياجه) أي الفعل اليه أي الاسم (قوله ولا يكمل الخ) من تمام التعليل (قوله في الحكم) وهو منع التنوين الدال على الامكنية (قوله ما جاء على الاصل) أي عدم المشابهة (قوله ما فرعية اللفظ والمعنى فيه) أي ما الفرعية التي مرجعها اللفظ والفرعية التي مرجعها المعنى فيه الخ (قوله كدريهم) فان فرعية اللفظ فيه صيغة فعيعل فدريهم فرع عن درهم وفرعية المعنى التحقير اه يس أي والتحقير فرع عن عدمه أي وهاتان الفرعيتان من جهة واحدة وهي التصغير يعني أن كلا منهما نشأ عن التصغير الذي هو فعل الفاعل (قوله كأجيمال) تصغير أجمال جمع جمل فان فيه فرعيتين التصغير الذي هو فرع التكبير والجمع الذي هو فرع الافراد وهما من جهة اللفظ (قوله كحائض وطامث) يعني حائض فان فيهما فرعيتين التأنيث الذي هو فرع التذكير والوصف الذي هو فرع الموصوف وجهتهما المعنى كذا قال البعض تبعا لزكريا قال شيخنا لكن فيه أنه سيأتي أن التأنيث من العلل الراجعة الى اللفظ والاحسن أن يقال لزوم التأنيث اه وسيصرح هذا البعض في الكلام على قول المصنف كذا مؤنث الخ بأن التأنيث مطلقا من العلل اللفظية ووجهه أن المؤنث تأنيثا معنويا مقدر فيه تاء التأنيث كما سيأتي لا يقال هلا منع حينئذ صرف نحو حائض للفرعيتين اللفظية والمعنوية لانا نقول سيأتي أنه لا عبرة بالتأنيث بالتاء مع الوصفية لصحة تجريد الوصف عنها بخلاف العلم (قوله ولم يصرف نحو أحمد الخ) عطف على قوله صرف من الاسماء ما جاء على الاصل الخ (قوله تسع) حصرها في التسع استقرائي (قوله عدل) أي تقديري أو تحقيقي وقوله وتأنيث أي لفظي أو معنوي وقوله ومعرفة أي علمية وقوله ثم تركيب أي مزجي وقوله زائدة حال من النون وقوله من قبلها ألف أي زائدة وقوله وهذا القول تقريب أي لانه ليس فيه تعيين ما يستقل بالمنع وتعيين ما يمنع مع العلمية وما يمنع مع الوصفية ولا بيان الشروط المعتبرة في بعضها (قوله كعمر ويزيد ومروان) نشر على ترتيب الالف (قوله كأرطى) اسم شجر وألفه للالحاق بجعفر (قوله وسبعة) وهي ما كانت احدى علتيها العلمية (قوله فألف التأنيث) خرج غيرها كالالف الاصلية في نحو مرمى

مطلقا منع * صرف الذى حواه كيفما وقع) أى ألف التأنيث مقصورة كانت أو ممدودة وهو المراد بقوله مطلقا تمنع صرف ما هى فيه كيفما وقع أى سواء وقع نكرة كذكرى وصحراء أم معرفة كرضوى وزكرياء مفردا كما مر أو جمعا كجرحى وأصدقاء اسما كما مر أم صفة كحبلى وحمراء وانما استقلت بالمنع لانها قائمة مقام شيئين وذلك لانها لازمة لما هى فيه بخلاف التاء فانها فى الغالب مقدرة الانفصال ففى المؤنث بالالف فرعية من جهة التأنيث وفرعية من جهة لزوم علامته بخلاف المؤنث بالتاء وانما قلت فى الغالب لان من المؤنث بالتاء ما لا ينفك عنها استعمالا ولو قدر انفكاكه عنها لوجد له نظير كهمزة فان التاء ملازمة له استعمالا ولو قدر انفكاكه عنها لكان همز كحطم لكن حطم مستعمل وهمز غير مستعمل ومن المؤنث بالتاء ما لا ينفك عنها استعمالا ولو قدر انفكاكه عنها لم يوجد له نظير كحذرية وعرقوة فلو قدر سقوط تاء حذرية وتاء عرقوة لزم وجدان ما لا نظير له اذ ليس فى كلام العرب فعلى ولا فعلو الا أن وجود التاء هكذا قليل فلا اعتداد به بخلاف الالف فانها لا تكون الا هكذا ولذلك عوملت خامسة فى التصغير معاملة خامس أصلى فقيل فى قرقرى قريقر كما قيل فى سفرجل سفيرج وعوملت التاء معاملة عجز المركب فلم ينلها تغيير التصغير كما لا ينال عجز المركب فقيل فى زجاجة زجيجة * (فرعان) * الاول اذا سميت بكلتا من قولك قامت كلتا جاريتيك منعت الصرف لان ألفها للتأنيث

وألف الالحاق فى نحو أرطى وعلباء وألف التكثير فى نحو قبعثرى نعم ألف الالحاق المقصورة وألف التكثير يمنعان الصرف مع العلمية كما سيأتى (قوله مطلقا) حال من الضمير فى منع العائد على المبتدا لا من المبتدا لانه ممنوع عند الجمهور وان جوزه سيبويه (قوله كيفما) اسم شرط على مذهب الكوفيين من عده من أسماء الشروط ووقع فعل الشرط والجواب محذوف دل عليه قوله منع والتقدير كيفما وقع ألف التأنيث منع صرف الذى حواه كذا فى الفارضى وخالد لكن مقتضى كلام الشارح أن ضمير وقع للاسم الذى حوى ألف التأنيث وتقدير الجواب على هذا كيفما وقع امتنع صرفه أو نحو ذلك ووقع فى كلام البعض ما لا ينبغى (قوله كذكرى) مصدر ذكر وقوله كرضوى بفتح الراء علم جبل بالمدينة (قوله اسما كما مر) قد يقال ان جرحى وأصدقاء وصفان الا أن يقال انهما غلبت عليهما الاسمية (قوله لانها لازمة لما هى فيه) هذا مسلم بالنسبة لالف التأنيث المقصورة دون الممدودة لانها على تقدير الانفصال كالتاء كما سيذكره المصنف بقوله

وألف التأنيث حيث مدا * وتاؤه منفصلين عدا

فتأمل (قوله ففى المؤنث بالالف الخ) أى ففيه فى الحقيقة فرعيتان احداهما من جهة اللفظ وهى الأولى والثانية من جهة المعنى وهى الثانية (قوله كحذرية) بكسر الحاء المهملة وسكون الذال المعجمة وكسر الراء بعدها تحتية وهى القطعة الغليظة من الارض كما فى القاموس (قوله وعرقوة) بفتح العين المهملة وسكون الراء وضم القاف احدى الخشبتين المعترضتين على الدلو كالصليب وهما عرقوتان قاله الجوهرى (قوله هكذا) أى لازمة وكذا هكذا الآتى (قوله فى التصغير) متعلق بعوملت (قوله معاملة خامس أصلى) أى فنالها تغيير التصغير حيث حذفت لمراعاة حصول صيغة فعيعل ويدل على أن ذلك مقصوده مقابلته بما ذكره بعده من حكم التاء اسم (قوله زجيجة) بتشديد الياء لان زجاجة رباعى وتصغير الرباعى يكون على فعيعل كما يأتى (قوله اذا سميت بكلتا) قال الاسقاطى يريد كلتا المرفوعة اه قال شيخنا ولعله أخذ هذا القيد من قول الشارح من قولك قامت الخ لكن فيه أن التعليل يقتضى أن المراد كلتا بالالف سواء المرفوعة كما فى مثاله أو المنصوبة كما فى رأيت كلتا جاريتيك على اللغة الفصحى اه أى أو المجرورة كما فى مررت

وان سميت بهامن قولك رأيت كلتيهما أو كلتى المرأتين فى لغة كلانة صرفت لان ألفها حينئذ منقلبة فليست للتأنيث * الثانى اذا رخمت حبلوى على لغة الاستقلال عند من أجازه فقلت ياحبلى ثم سميت به صرفت لما ذكرت فى كلتا (وزائدا فعلان) رفع بالعطف على الضمير فى منع أى ومنع صرف الاسم أيضا زائدا فعلان وهما الالف والنون (فى وصف سلم * من أن يرى بتاء تأنيث ختم) امالان مؤنثه فعلى كسكران وغضبان وندمان من الندم وهذا متفق على منع صرفه وامالانه لا مؤنث له

بكلتا جار بتبيك على اللغة الفصحى أيضا وهذا هو المتجه وبه جزم البعض وانما اقتضى التعليل ذلك لانه يقتضى أن المدار على كون الالف للتأنيث (قوله وان سميت بهامن قولك الخ) قال الاسقاطى يريد كلتا المنصوبة بالياء اه قال شيخنا وفيه أن التعليل يقتضى أن المجرورة مثلها اه أى لانه يقتضى أن المدار على كون الالف منقلبة عن الياء (قوله فى لغة كلانة) أى الذين يعاملون كلا وكلتا معاملة المثنى وان أضيفا الى ظاهر فقوله فى لغة كلانة راجع لقوله أو كلتى المرأتين فقط (قوله عند من أجازه) تقدم أن الراجح منع ترخيمه على لغة الاستقلال لما يلزم عليه من عدم النظير اذ ليس لهم فعلى ألفه منقلبة (قوله فقلت ياحبلى) أى بحذف ياء النسب للترخيم ثم قلب الواو ألفا لتحركها وانفتاح ماقبلها (قوله لما ذكرت فى كلتا) أى من أن الالف منقلبة فليست للتأنيث لكن انقلابها هنا عن واو ثم عن ياء (قوله فعلان) مضاف اليه ممنوع الصرف للعلمية على الوزن وزيادة الالف والنون اه خالد وفعلان بفتح الفاء فخرج غيره كخمصان كما يأتى وفى حاشية الجامى للعصام الالف والنون فى الصفة لا تكون على فعلان بكسر الفاء وبضم الفاء لا تكون الامع فعلانة بخلاف الالف والنون فى الاسم فانه يكون على الاوزان الثلاثة (قوله بالعطف على الضمير فى منع) وجاز العطف عليه لوجود الفصل بالمفعول ويحتمل أن يكون مبتدأ والخبر محذوف لدلالة ماتقدم عليه أى وزائدا فعلان كذلك فى منع الصرف (قوله أى ومنع صرف الاسم) هكذا فيما رأيناه من النسخ وكان النسخة التى وقعت للبعض فيها ويمنع بصيغة المضارع فاعترض بأن المناسب لعبارة المصنف السابقة أن يقول هنا وفيما يأتى ومنع بصيغة الماضى نعم عبر الشارح فيما يأتى بالمضارع فالاعتراض عليه فيما يأتى فى محله (قوله فى وصف) حال من زائدا (قوله سلم الخ) شرط فيه فى العمدة وشرحها شرطا ثانيا وهو أصالة الوصفية ويمكن أن يرجع قول المصنف الآتى وألغين عارض الوصفية الى هذا أيضا فيفيد هذا الشرط ولا ينافى رجوعه الى هذا مافرعه بقوله فالادهم الخ لان تفريع بعض الامثلة والاوزان الخمسة لا يقتضى التخصيص اه سم والاحتراز بهذا الشرط عما عرضت فيه الوصفية نحو مررت برجل صفوان قلبه أى قاس (قوله من أن يرى) اما علمية فجملة بتاء تأنيث ختم مفعول ثان أو بصرية فهى حال بناء على مذهب الناظم من جواز وقوع الماضى حالا خاليا من قد كما فى قوله تعالى أو جاؤكم حصرت صدورهم (قوله وندمان من الندم) وأما ندمان من المنادمة فمصروف لان مؤنثه ندمانة كما يأتى (قوله وهذا متفق على منع صرفه) أى بين النحاة على غير لغة بنى أسد وليس المراد متفق عليه بين العرب حتى يرد اعتراض شيخنا والبعض بأنه ينافى ماسيأتى فى الشارح من أن بنى أسد تصرف كل ما كان

على

١١٥ ولحيان الكبير اللحية وهذا فيه خلاف والصحيح منع صرفه أيضا لانه وان لم يكن له فعلى وجودا فله فعلى تقديرا لانا لو فرضنا له مؤنثا لكان فعلى أولى به من فعلانة لان باب فعلان فعلى أوسع من باب

فعلان فعلانة والتقدير في حكم الوجود بدليل الاجماع على منع صرف أكمر وآدر مع انه لا مؤنث له ولو فرض له مؤنث لامكن أن يكون كمؤنث أرمل وأن يكون كمؤنث أحمر لكن حمله على أحمر أولى لكثرة نظائره واحترز من فعلان الذي مؤنثه فعلانة فانه مصروف نحو ندمان من المنادمة وندمانة وسيفان وسيفانة وقد جمع المصنف ماجاء على فعلان ومؤنثه فعلانة في قوله

أجز فعلى لفعلانا
اذا استثنيت حبلانا
ودخنانا وسخنانا
وسيفانا وصحيانا
وصوجانا وعلانا
وقشوانا ومصانا
وموتانا وندمانا
واتبعهن نصرانا

واستدرك عليه لفظان وهما خمصان لغة في خمصان وأليان في كبش أليان أي كبير الالية فذيل الشارح المرادي أبياته بقوله

وزد فيهن خمصانا * على لغة وأليانا

فالحبلان الكبير البطن وقيل الممتلئ غيظا والدخنان اليوم المظلم والسخنان اليوم الحار والسيفان الرجل الطويل والصحيان اليوم الذي لاغيم فيه والصوجان البعير اليابس الظهر

على فعلان لا لتزامهم في مؤنثه فعلانة بالتاء فاحفظ ذلك (قوله نحو لحيان) أي كرحمان (قوله وهذا فيه خلاف) لكن لم يشترط لمنع صرف فعلان الا انتفاء فعلانة منعه من الصرف وهو ما مشى عليه في النظم ومن اشترط وجود فعلى تحقيقا صرفه (قوله والصحيح منع صرفه) يخالف قول أبي حيان ان الصحيح فيه صرفه لانا جهلنا النقل فيه عن العرب والاصل في الاسم الصرف فوجب العمل به اه فهذه المسئلة مما تعارض فيها الاصل والغالب فتنبه (قوله أكمر) لعظيم الكمرة بفتح الميم وهي الحشفة وآدر بالمد الكبير الانثيين (قوله كمؤنث أرمل) وهو أرملة والارمل الفقير (قوله ندمان من المنادمة) وهو الموافق للشارب في فعله واحترز بقوله من المنادمة عن ندمان من الندم فان مؤنثه ندمى وفعله ندم وفعل الأول نادم (قوله أجز) المراد بالجواز ما قابل الامتناع فيصدق بالوجوب فلا يرد أن ماعدا الالفاظ المستثناة يجب في مؤنثها فعلى أو يقال عبر بأجز دون أوجب نظرا للغة بني أسد الآتية وهذه الابيات التي للمصنف بقطع النظر عن تذييل المرادي يحتمل أن تكون من الوافر المجزوء وأن تكون من الهزج لكن التذييل يعين الأول لتعين كونه من الاول لان قوله فيه على لغة بوزن مفاعلتن لا بوزن مفاعيلن هذا وقد نظم الالفاظ الاثنى عشر التي في نظم المصنف الشارح الاندلسي مع زيادة تفسيرها فقال

كل فعلان فهو أنثاه فعلى * غير وصف النديم بالندمان
ولذى البطن جاء حبلان أيضا * ثم دخنان للكثير الدخان
ثم سيفان للطويل وصوجا * ن لذى قوة على الحملان
ثم صحيان ان حوى اليوم صحوا * ثم سخنان وهو سخن الزمان
ثم موتان للضعيف فؤادا * ثم علان وهو ذو النسيان
ثم قشوان للذى قل لحما * ثم نصران جاء في النصراني
ثم مصان في اللئيم وفي لحيان رحمن يفقد النوعان

ونظمت ما زاده المرادي مع التفسير في بيت ينبغي وضعه قبل البيت الاخير فقلت

ولذى ألية كبيرة اليا * ن وخمصان جاء في الخمصان

(قوله واستدرك) أي زيد وقوله فذيل الشارح المرادي أبياته بقوله أي جعل قوله المذكور ذيلا لابيات المصنف (قوله خمصان) يقال رجل خمصان البطن وخميصه أي ضامره (قوله والصوجان البعير اليابس الظهر) في القاموس في فصل

والعلان الكثير النسيان وقيل الرجل الحقير والقشوان الدقيق الساقين والصمان اللئيم والموتان البليد الميت القلب والندمان المنادم أما ندمان من الندم فغير مصروف اذمؤنثه ندمى وقد مر والنصران واحد النصارى

﴿تنبيهات﴾ الاول انما منع نحو سكران من الصرف لتحقق الفرعيتين فيه أما فرعية المعنى فلان فيه الوصفية وهى فرع عن الجمود لان الصفة تحتاج الى موصوف

ينسب معناها اليه والجامد لايحتاج الى ذلك واما فرعية اللفظ فلان فيه الزيادتين المضارعتين لالفى التأنيث فى نحو حمراء فى انهما فى بناء يخص المذكر كما أن ألفى حمراء فى بناء يخص المؤنث وانهما لا تلحقهما التاء فلا يقال سكرانة كما لا يقال حمراءة مع أن الاول من كل من الزيادتين ألف والثانى حرف يعبر به عن المتكلم فى أفعل ونفعل فلما اجتمع فى نحو سكران المذكور الفرعيتان امتنع من الصرف وانما لم تكن الوصفية فيه وحدها مانعة مع أن فى الصفة فرعية فى المعنى كما سبق وفرعية فى اللفظ وهى الاشتقاق من المصدر لضعف فرعية اللفظ فى الصفة لانها كالمصدر فى البقاء على الاسمية والتنكير ولم يخرجها الاشتقاق الى أكثر من نسبة معنى الحدث فيها الى الموصوف والمصدر بالجملة صالح لذلك كما فى رجل عدل ودرهم ضرب الامير فلم يكن فى اشتقاقها من المصدر مبعدا لها عن معناه فكان كالمفقود فلم يؤثر ومن ثم كان نحو عالم وشريف مصروفا مع تحقق ذلك فيه وكذا انما صرف نحو ندمان مع وجود الفرعيتين لضعف فرعية اللفظ فيه من جهة أن الزيادة فيه لا تخص المذكر وتلحقه التاء فى المؤنث نحو ندمانة فأشبهت الزيادة فيه بعض الأصول

الصاد المهملة من باب الجيم الصوجان كل يابس الصلب من الدواب والناس ونخلة صوجانة يابسة اه وقال فى فصل الضاد المعجمة من باب الجيم الضوجان الصوجان اه فعلم أنه بالصاد المهملة والضاد المعجمة وبالجيم وعلم ما فى كلام شيخنا والبعض من القصور (قوله والعلان) أى بعين مهملة كما فى القاموس (قوله وقيل الرجل الحقير) وفى القاموس امرأة علانة جاهلة وهو علان (قوله والقشوان) بقاف وشين معجمة (قوله الدقيق الساقين) الذى فى خط الشارح الدقيق بالدال وفى القاموس القشوان الدقيق الضعيف وهى بهاء اه (قوله والصمان) بالصاد المهملة كما فى القاموس (قوله والجامد لا يحتاج الى ذلك) أى وما يحتاج فرع عما لا يحتاج (قوله المضارعتين لالفى التأنيث فى نحو حمراء) بناء على أن الهمزة تسمى ألفا وهو صحيح وعلى أنهما مع الالف قبلها للتأنيث ولا نظير له اذ ليس لنا علامة تأنيث بحرفين والمنقول عن سيبويه وغيره أن الهمزة بدل من ألف التأنيث وأن الأصل حمرى بوزن سكرى فلما قصدوا مدة زادوا قبلها ألفا أخرى والجمع بينهما محال وحذف احداهما مناقض الغرض المطلوب اذ لو حذفوا الاولى لفات المد أو الثانية لفاتت الدلالة على التأنيث وقلب الاولى مخل بالمد فقلبوا الثانية همزة وقيل ان الأولى للتأنيث والثانية مزيدة للفرق بين مؤنث أفعل ومؤنث فعلان ورد بأنه يفضى الى وقوع علامة التأنيث حشوا اه زكريا ويمكن دفع الاعتراض بجعل الاضافة فى قوله لالفى التأنيث بالنسبة الى الالف الأولى لادنى ملابسة (قوله والثانى) أى من كل منهما وذلك الثانى هو الهمزة فى نحو حمراء والنون فى نحو سكران (قوله كما سبق) أى من أن الصفة فرع الجامد (قوله والمصدر بالجملة صالح لذلك) أى لما ذكر من نسبة الحدث الى الموصوف اذا وقع نعتا أو حالا أو خبرا وانما قال بالجملة لان المصدر لا يصلح لذلك الا بالتأويل (قوله عن معناه) أى المصدر وقوله فكان أى اشتقاق الصفة (قوله ومن ثم) أى من أجل كون الاشتقاق فيما ذكر غير مؤثر لضعفه المتقدم بيانه كان نحو الخ (قوله مع تحقق ذلك) أى ما ذكر من فرعية اللفظ وفرعية المعنى (قوله انما صرف نحو ندمان) أى بمعنى المنادم (قوله لا تخص المذكر) لوجودها مع المؤنث كندمانة (قوله

في لزومها في حالتي التذكير والتأنيث وقبول علامته فلم يعتد بها ويشهد لذلك ان قوما من العرب وهم بنو أسد
يصرفون كل صفة على فعلان لانهم يؤنثونه بالتاء ويستغنون فيه بفعلانة عن فعلى

فيقولون سكرانة وغضبانة وعطشانة فلم تكن الزيادة عندهم شبيهة بألفي حمراء فلم تمنع من الصرف * الثاني فهم من قوله زائدا فعلان أنهما لا يمنعان في غيره من الاوزان كفعلان بضم الفاء نحو خمصان لعدم شبههما في غيره بألفي التأنيث * الثالث ما تقدم من أن المنع بزائدي فعلان لشبههما بألفي التأنيث في نحو حمراء هو مذهب سيبويه وزعم المبرد أنه امتنع لكون النون بعد الألف مبدلة من ألف التأنيث ومذهب الكوفيين أنهما منعا لكونهما زائدتين لا يقبلان الهاء لا للتشبيه بألفي التأنيث (ووصف اصلي ووزن أفعلا ممنوع) بالنصب على الحال من وزن افعلا أي حال كونه ممنوع (تأنيث بتا كأشهلا) أي ويمنع الصرف أيضا اجتماع الوصف الاصلي ووزن أفعل بشرط أن لا يقبل التأنيث بالتاء اما لان مؤنثه فعلاء كأشهل أو فعلى كأفضل أو لانه لا مؤنث له كأكمر وآدر فهذه الثلاثة ممنوعة من الصرف للوصف الأصلي ووزن أفعل

في لزومها الخ) فيه نشر على ترتيب اللف لان اللزوم راجع الى قوله لا تختص المذكر وقبول علامة التأنيث راجع الى قوله وتلحقه التاء في المؤنث (قوله ويشهد لذلك) أي لكون صرف نحو ندمان لضعف فرعية اللفظ فيه من الجهة المتقدمة وهذا أوضح مما ذكره شيخنا والبعض (قوله فلم تكن الزيادة عندهم شبيهة بألفي حمراء) أي في الاختصاص بواحد من المذكر والمؤنث وفي عدم لحوق التاء (قوله لشبههما بألفي التأنيث) ان قلت هلا اكتفي في المنع بزيادتهما كألفي التأنيث قلت المشبه لا يعطى حكم المشبه به من كل وجه وقال في المغني انما شرطت العلمية أو الوصفية لان الشبه بألفي التأنيث انما يتقوم باحداهما اه أي لا يتحقق في الواقع الا في علم أو صفة (قوله امتنع) أي فعلان لكون النون بعد الالف مبدلة من ألف التأنيث فكما لا ينصرف حمراء لا ينصرف سكران واستدل على الابدال بقولهم بهراني وصنعاني في النسب الى بهراء وصنعاء وأجيب بأن النون بدل من الواو والاصل بهراوي وصنعاوي وأيضا المذكر سابق على المؤنث لا العكس (قوله لكونهما زائدتين الخ) ان أرادوا مطلق الزيادة ورد عليهم عفريت وان أرادوا خصوص الالف والنون سألناهم عن علة الخصوصية فلا يجدون معدلا عن التعليل بانهما لا يقبلان الهاء فيرجعون الى ما اعتبره البصريون كذا في المغني لا يقال هلا اكتفي في علة المنع بالزيادة كما اكتفي بألف التأنيث لانا نقول المشبه لا يعطى حكم المشبه به من كل وجه على أن في المغني أن تعليل منع صرف نحو سكران بالوصفية والزيادة اشتهر بين المعربين مع أنه مذهب الكوفيين أما البصريون فمذهبهم أن المانع الزيادة المشبهة لألفي التأنيث ولهذا قال الجرجاني ينبغي أن تعد موانع الصرف ثمانية لا تسعة (قوله لا للتشبيه بألفي التأنيث) أي وان استلزم كونهما زائدتين لا يقبلان الهاء شبههما بألفي التأنيث في الزيادة وعدم قبول الهاء اذ فرق بين اعتبار الشيء وحصوله بدون اعتبار ولهذا عبر صاحب الهمع في علة منعهما عند الكوفيين بقوله كونهما زائدتين لا يقبلان الهاء من غير ملاحظة الشبه بألفي التأنيث اه (قوله ووصف) معطوف على الضمير في منع أو مبتدأ خبره محذوف على وزان ما مر في زائدا وقول خالد انه معطوف على زائدا لا يجري على الصحيح من أن المعطوفات بحرف غير مرتب على الاول (قوله على الحال من وزن) وقال خالد من أفعل قال الفارضي لانه علم على اللفظ اه وشرط مجيء الحال من المضاف اليه موجود لصحة الاستغناء عن المضاف بأن يقال ووصف أصلي وأفعل أي هذا الوزن (قوله كأشهلا) الشهلة في العين أن يشوب سوادها زرقة

فان وزن الفعل به أولى لان فى أوله زيادة تدل على معنى فى الفعل دون الاسم فكان ذلك أصلا فى الفعل لان ما زيادته لمعنى أصل لما زيادته لغير معنى فان أنث بالتاء انصرف نحو أرمل بمعنى فقير فان مؤنثه أرملة لضعف شبهه بلفظ المضارع لان تاء التأنيث لا تلحقه وأجاز الاخفش منعه لجريه مجرى أحمر لانه صفة وعلى وزنه نعم قولهم عام أرمل غير مصروف لان يعقوب حكى فيه سنة رملاء واحترز بالاصلى عن العارض فانه لا يعتد به كما سيأتى *(تنبيهان)* الاول مثل الشارح لما تلحقه التاء بأرمل وأباتر وهو القاطع رحمه وأدابر وهو الذى لا يقبل نصحا فان مؤنثها أرملة وأباترة وأدابرة اما أرمل فواضح واما أباتر وأدابر فلا يحتاج هنا الى ذكرهما اذ لم يدخلا فى كلام الناظم فانه علق المنع على وزن أفعل وانما ذكرهما فى شرح الكافية لانه علق المنع على وزن أصلى فى الفعل أى الفعل به أولى ولم يخصه بأفعل ولفظه فيها ووصف اصلى ووزن أصلا فى الفعل تأنثي به لن توصلا ولهذا احترز أيضا من يعمل ومؤنثه يعملة وهو الجمل السريع * الثانى الاولى تعليق الحكم على وزن الفعل الذى هو به أولى لا على وزن أفعل ولا الفعل مجردا ليشمل نحو أحيمر وأفيضل من المصغر فانه لا ينصرف لكونه على الوزن المذكور نحو أبيطر ولا يرد نحو دبطل وجدل وندس فان كل واحد منها وان كان أصلا فى الوصفية وعلى وزن فعل لكنه وزن مشترك فيه ليس الفعل أولى به من الاسم فلا اعتداد به اهـ (وألغين عارض الوصفيه * كاربع) فى نحو مررت بنسوة أربع فانه اسم من أسماء العدد لكن العرب وصفت به فهو منصرف نظرا للاصل ولا نظر لما عرض له من الوصفية وأيضا فهو يقبل التاء فهو أحق بالصرف من أرمل لان فيه مع قبول التاء كونه عارض الوصفية وكذلك أرنب من قولهم رجل أرنب أى ذليل

(قوله فان وزن الفعل به أولى) علة لما يفيده سابقه من مدخلية وزن أفعل فى منع صرف الوصف المذكور لكن لو حذف لفظ وزن لكان أوضح وأما قول البعض علة لمحذوف تقديره وانما نسب هذا الوزن للفعل لان الخ ففيه أنه لم يتقدم منه نسبة هذا الوزن الى الفعل حتى يقال وانما نسب الخ وفى بعض النسخ فانه وزن الفعل به أولى وهو أوضح فتأمل (قوله لان فى أوله) اعترضه شيخنا والبعض بأن فيه ظرفية الشئ فى نفسه فكان الأولى اسقاط فى ويمكن دفعه بأن المراد بالاول ما قابل الآخر فيكون من ظرفية الجزء فى الكل (قوله على معنى فى الفعل) وهو التكلم (قوله فكان ذلك) أى وزن أفعل (قوله فان أنث بالتاء الخ) محترز قوله ممنوع تأنيث بتا (قوله لضعف الخ) علة لانصرف (قوله لان تاء التأنيث) أى المتحركة بحركة اعرابية فلا يرد المتحركة بحركة بنية فى نحو هند تقوم (قوله وأجاز الاخفش منعه) أى نحو أرمل (قوله نعم الخ) استدراك على قوله نحو أرمل (قوله عام أرمل) أى قليل المطر والنفع كما فى القاموس وحينئذ قد يقال الكلام فى أرمل بمعنى فقير الا أن يجاب بأن تقارب المعنيين كاتحادهما فتأمل (قوله وأباتر) من البتر وهو القطع وأدابر من الادبار ضد الاقبال (قوله من يعمل) بوزن يفرح الجمل النجيب المطبوع ويقال للناقة النجيبة المطبوعة يعملة كما فى القاموس (قوله الذى هو) أى الفعل به أى الوزن (قوله لكونه على الوزن المذكور) أى الذى الفعل به أولى وان لم يكن فى حال التصغير على وزن أفعل (قوله أبيطر) مضارع بيطر اذا عالج الدواب قاموس (قوله وجدل) بفتح الدال وتكسر الصلب الشديد وندس كعضد وكتف السريع الاستماع لصوت خفى والفهم كذا فى القاموس (قوله وألغين عارض الوصفيه) هذا تصريح بمفهوم قوله أصلى اهـ مرادى واضافة عارض الوصفية من اضافة الصفة الى الموصوف أو بمعنى من ومثلها اضافة عارض الاسمية (قوله وصفت به) أى فى قولهم مررت بنسوة أربع (قوله كونه عارض الوصفية) بخلاف أرمل بمعنى فقير فانه متأصل الوصفية (قوله وكذلك أرنب) انظر هل تلحقه تاء التأنيث

اولا

فانه منصرف لعروض الوصفية اذ أصله الارنب المعروف (وعارض الاسميه) أى وألغ عارض الاسمية على الوصف فتكون الكلمة باقية على منع الصرف للوصف الاصلى ولا ينظر الى ما عرض لها من الاسمية (فالادهم القيد لكونه وضع * فى الاصل وصفا انصرافه منع) نظرا الى الاصل وطرحا لما عرض من الاسمية * (تنبيه) * مثل أدهم فى ذلك أسود للحية العظيمة وأرقم لحية فيها نقط كالرقم نظرا الى الاصل وطرحا لما عرض من الاسمية (وأجدل) للصقر (وأخيل) لطائر ذى نقط كالخيلان يقال له الشقراق (وأفعى) للحية (مصروفة) لانها أسماء مجردة عن الوصفية فى أصل الوضع ولا أثر لما يلمح فى أجدل من الجدل وهو الشدة ولا فى أخيل من الخيول وهو كثرة الخيلان ولا فى أفعى من الايذاء لعروضه عليهن (وقد ينلن المنعا) من الصرف لذلك وهو فى أفعى أبعد منه فى أجدل وأخيل لانهما من الجدل ومن الخيول كما مر واما افعى فلا مادة لها فى الاشتقاق لكن ذكرها يقارنه تصور ايذائها فأشبهت المشتق وجرت مجراه على هذه اللغة ومما استعمل فيه أجدل وأخيل غير مصروفين قوله * كأن العقيليين يوم لقيتهم * فراخ القطا لاقين أجدل بازيا * وقول الآخر

أولا وقد يؤخذ الثانى من اقتصاره فى علة انصرافه على عروض الوصفية فحرره (قوله فالادهم الى آخر الابيات) تفريع على قوله وعارض الاسمية وماقاله البعض غير مستقيم (قوله القيد) عطف بيان على الادهم من تفسير الاخفى بالاجلى كما تقول البر القمح والعقار الخمر سندوبى (قوله وأرقم) مثله أبطح وهو مسيل واسع فيه دقاق الحصى وأجرع وهو المكان المستوى وأبرق وهو أرض خشنة فيها حجارة ورمل وطين مختلطة وذكر سيبويه أن العرب لم تختلف فى منع صرف هذه الستة أعنى أدهم وأسود وأرقم وأبطح وأجرع وأبرق اه مرادى ويخالفه ماسيأتى فى الشرح من أن بعض العرب يصرف الثلاثة الاخيرة (قوله كالخيلان) بكسر الخاء المعجمة وسكون الياء جمع خال وهو النقطة المخالفة لبقية البدن خالد (قوله الشقراق) فيه لغات ذكرها فى القاموس منها الشقراق كقرطاس والشرقرق كسفرجل قال وهو طائر صغير وف مرقط بخضرة وحمرة وبياض ويكون بأرض الحرم (قوله لانها أسماء مجردة عن الوصفية فى أصل الوضع) أى وفى الحال وانما اقتصر الشارح على نفى وصفيتها فى الاصل لانه المعتبر فهى أسماء فى الاصل والحال كما فى التوضيح قال شيخنا وتبعه البعض وبهذا فارقت نحو أربع فان أربع اسم فى الاصل وصف فى الحال وهذه أسماء لم تعرض لها الوصفية ولكن يتخيل فيها الوصفية وكان منع صرف أربع أحق من منع صرفها الا أنه لم يرد فيه وورد فيها فقبل اه وعلى هذا يكون قول المصنف وأجدل الخ كلاما مستقلا لا مفرعا على قوله وألغين عارض الوصفيه لان هذه الاسماء لم تعرض لها الوصفية غاية الامر أن الوصفية تخيل فيها فالعارض لها تخيل الوصفية لا نفس الوصفية اذ لا يلزم من تخيل شئ تحققه وحينئذ كان الاولى للشارح فى تعليل صرفها أن يقول بدل قوله لعروضه أى لمح الوصفية عليهن لتجردها عن الوصفية رأسا وان تخيلت فيها ثم ما مر عن شيخنا والبعض من توجيه عدم منع صرف أربع مع أنها أحق بالمنع من نحو أجدل لا يصح توجيها بل هو تقرير للسؤال فتأمل (قوله لما يلمح) عبارة الفارضى وغيره لما يتخيل (قوله من الجدل) بسكون الدال (قوله وقد ينلن) أى يعطين (قوله لذلك) أى للوصفية الملموحة المنضمة الى وزن أفعل فيكون أجدل بمعنى شديد وأخيل بمعنى متلون وأفعى بمعنى مؤذ كل ذلك على سبيل التخيل (قوله فلا مادة لها فى الاشتقاق) أى ليس لها مادة يتأدى اشتقاقها منها وقيل من فوعان السم أى حرارته فأصل أفعى أفوع فدخله القلب المكانى ثم قلبت الواو ألفا وقيل من فعوة السم أى شدته وعليه فلا قلب مكانيا (قوله كأن العقيليين) بضم العين وقوله لاقين

ذريني وعلمي بالامور وشيمتي * فما طائري يوما عليك بأخيلا * وكما شذ الاعتداد بعروض الوصفية في أجدل وأخيل وافعى كذلك شذ الاعتداد بعروض الاسمية في أبطح وأجرع وأبرق فصرفها بعض العرب واللغة المشهورة منعها من الصرف لانها صفات استغنى بها عن ذكر الموصوفات فيستصحب منع صرفها كما استصحب صرف أرنب وأكاب حين أجريا مجرى الصفات الا أن الصرف لكونه الاصل ربما رجع اليه بسبب ضعيف بخلاف منع الصرف فانه خروج عن الأصل فلا يصار اليه الا بسبب قوى (ومنع عدل مع وصف معتبر * في لفظ مثنى وثلاث وأخر) منع مبتدأ وهو مصدر مضاف الى فاعله وهو عدل والمفعول محذوف وهو الصرف ومعتبر خبره وفي لفظ متعلق به أى مما يمنع الصرف اجتماع العدل والوصف وذلك في موضعين أحدهما المعدول في العدد الى مفعل نحو مثنى أو فعال نحو ثلاث والثاني في أخر المقابل لآخرين أما المعدول في العدد فالمانع له عند سيبويه والجمهور العدل والوصف فأحاد وموحد معدولان عن واحد واحد وثناء ومثنى معدولان عن اثنين اثنين وكذلك سائرها واما الوصف فلان هذه الالفاظ لم تستعمل الا نكرات اما نعتا نحو أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع واما حالا نحو قوله تعالى في

بنون الاناث أى فراخ القطا وقوله أجدل أى صقرا وباز يا صفته من بزى عليه اذا تطاول عليه ويجوز أن يريد بالبازى الطير المشهور و يكون عطفا على أجدل بحذف العاطف للضرورة قاله العيني وزكريا (قوله ذريني) أى دعيني والواو بمعنى مع والشيمة الطبيعة والاخيل الشقراق والعرب تتشاءم به يقال هو أشأم من أخيل قاله العيني وزكريا (قوله بعروض الوصفية الخ) أى بعروض تخيل الوصفية ليوافق ما قدمناه فتفطن (قوله وأكاب) مقتضى سياقه أنه اسم جنس جامد لكن قد يوصف به عروضا لا أصالة مثل أرنب ولم أقف على الجنس المسمى به بعد مراجعة القاموس وغيره فانظره (قوله الا أن الصرف الخ) يعنى أن صرف نحو أبطح ومنع صرف نحو أجدل وان كانا شاذين لكن شذوذ صرف نحو أبطح أخف من شذوذ منع صرف نحو أجدل (قوله ومنع عدل) العدل اخراج الكلمة عن صيغتها الاصلية لغير قلب أو تخفيف أو الحاق أو معنى زائد فخرج نحو أيس مقلوب يئس وفخذ باسكان الخاء مخفف فخذ بكسرها وكوثر بزيادة الواو الحاقا له بجعفر ورجيل بالتصغير لزيادة معنى التحقير وفائدته تخفيف اللفظ وتمحضه للعلمية في نحو عمر وزفر لاحتماله قبل العدل للوصفية وهو تحقيقي ان دل عليه غير منع الصرف وتقديري ان لم يدل عليه الا منع الصرف قاله الحفيد ثم هو باعتبار محله أربعة أقسام لانه اما بتغيير الشكل فقط كجمع عند من قال انه معدول عن جمع أو بالنقص فقط فيما عدل عن ذى أل وهو سحر وأمس وكذا أخر في قول أو بالنقص وتغيير الشكل كعمر أو بالزيادة والنقص وتغيير الشكل كحذام ومثلث (قوله مع وصف) متعلق بمحذوف نعت عدل (قوله والثاني في أخر) الاولى اسقاط في لان الموضع الثاني نفس أخر وقوله المقابل آخرين سيأتي محترزه في التنبيه الاول وهو صريح في أن أخر وصف لجماعة الاناث لان أخر جمع أخرى وانه ضد آخرين الذى هو وصف لجماعة الذكور لان آخرين جمع آخر وأما نحو فعدة من أيام أخر فلتأوله بالجماعات (قوله معدولان عن واحد واحد) أى لان المقصود التقسيم ولفظ المقسوم مكرر أبدا نحو جاء القوم رجلا رجلا فلما وجدنا أحاد غير مكرر لفظا مع أن المقصود التقسيم كما علمت حكمنا بأن أصله لفظ مكرر ولم يأت بمعناه الا واحد واحد فحكم بأنه أصله وكذا يقال في الباقي أفاده الدماميني (قوله وأما الوصف الخ) مقابل لقوله فأحاد وموحد معدولان الخ لانه في قوة أن يقال أما العدل فلان أحاد الخ أى أما بيان العدل فأحاد الخ وأما بيان الوصف الخ ولو قال الوصفية لكان أوضح (قوله لم تستعمل الا نكرات اما نعتا الخ) أى فتكون أوصافا أصالة قال السيد الوصفية

فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع وأما خبرا نحو صلاة الليل مثنى مثنى وانما كرر لقصد التأكيد لا لافادة التكرير ولا تدخلها أل قال في الارتشاف واضافتها قليلة وذهب الزجاج الى أن المانع لها العدل في اللفظ وفي المعنى أما في اللفظ فظاهر وأما في المعنى فلكونها تغيرت عن مفهومها في الأصل الى افادة معنى التضعيف ورد بأنه لو كان المانع من صرف أحاد مثلا عدله عن لفظ واحد وعن معناه الى معنى التضعيف للزم أحد أمرين اما منع صرف كل اسم يتغير عن أصله لتجدد معنى فيه كابنية المبالغة وأسماء الجموع واما ترجيح أحد المتساويين على الآخر واللازم منتف باتفاق وأيضا كل ممنوع من الصرف لا بد أن يكون فيه فرعية في اللفظ وفرعية في المعنى ومن شرطها أن تكون من غير جهة فرعية اللفظ ليكمل بذلك الشبه بالفعل ولا يتأتى ذلك في أحاد الا أن تكون فرعيته في اللفظ بعدله عن واحد المضمن معنى التكرار وفي المعنى بلزومه الوصفية وكذا القول في أخواته وأما أخر فهو جمع أخرى انثى آخر بفتح الخاء بمعنى مغاير فالمانع له أيضا العدل والوصف أما الوصف فظاهر وأما العدل فقال أكثر النحويين انه معدول عن الالف واللام لانه من باب أفعل التفضيل فحقه أن لا يجمع الا مقرونا بأل والتحقيق أنه معدول

في ثلاث مثلا أصلية لانه معدول عن ثلاثة ثلاثة وهذا المكرر لم يستعمل الا وصفا فكذا المعدول اليه وهو ثلاث وان لم تكن الوصفية في أسماء العدد واحد اثنان الخ أصلية (قوله اما نعتا الخ) علم منه ما صرح به الفارضي من انه لا بد أن يتقدمها شئ (قوله وانما كرر الخ) أي فلا يرد أن مثنى يفيد التكرير فأي فائدة في اعادته وقوله لا لافادة التكرير أي لا لتأسيس معنى زائد هو التكرير لحصوله بمثنى الاول (قوله ولا تدخلها أل) وادعى الزمخشري أنها تعرف فقال يقال فلان ينكح المثنى والثلاث قال أبو حيان ولم يذهب اليه أحد وكما لا تعرف لا تؤنث فلا يقال مثناة مثلا قاله الفارضي (قوله وذهب الزجاج الخ) المعدول عنه على مذهبه الى أحاد وموحد واحد والى ثناء ومثنى اثنان وهكذا كما سيشير اليه الشارح بخلافه على المذهب الاول فواحد واحد واثنان اثنان وهكذا (قوله كابنية المبالغة) نحو ضراب فانه تغير عن ضارب لافادة معنى جديد وهو التكثير (قوله وأسماء الجموع) ليس المراد بها أسماء الجموع المعروفة كقوم ورهط اذ لا تغيير فيها بل المراد الجموع نفسها فالاضافة للبيان أفاده زكريا فالجمع تغير عن الواحد لافادة معنى جديد وهو التعدد (قوله ترجيح أحد المتساويين) أي في التغيير لافادة معنى جديد على الآخر ومراده بأحدهما المعدود في العدد وبالآخر غيره كابنية المبالغة والجموع (قوله ولا يتأتى ذلك) أي الشرط المذكور للفرعية في المعنى وهو كونها من غير جهة الفرعية في اللفظ وقوله الا أن تكون الخ أي لان الجهة على ما ذكره الزجاج واحدة وهي العدل (قوله عن واحد المضمن معنى التكرار) يعني واحد المكرر أي عن واحد واحد زكريا (قوله بمعنى مغاير) أي باعتبار الحال والا فمعنى آخر في الاصل أشد تأخرا وكان في الاصل معنى جاء زيد ورجل آخر جاء زيد ورجل أشد تأخرا في معنى من المعاني ثم نقل الى معنى غير فمعنى رجل آخر رجل غير زيد دماميني (قوله أما الوصف فظاهر) لانه اسم تفضيل بمعنى مغاير باعتبار الحال وبمعنى أشد تأخرا باعتبار الاصل كما مر وعلى كل فهو وصف والظاهر أن صوغه من تأخر فهو اسم تفضيل مصوغ من خماسي شذوذا (قوله عن الالف واللام) أي عن ذي الالف واللام ولا ينافي ذلك أنه نكرة فكيف يكون معدولا عن معرفة لانه لا يلزم في المعدول عن الشئ أن يكون بمعناه من كل وجه خلافا للفارضي دماميني (قوله الا مقرونا بأل) أي أو مضافا الى معرفة (قوله والتحقيق الخ) فأخر على الاول معدول عن الآخر وعلى هذا عن آخر بالافراد

عما كان يستحقه من استعماله بلفظ ما للواحد المذكر بدون تغير معناه وذلك ان آخر من باب أفعل التفضيل يحقه أن لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث الا مع الالف واللام أو الاضافة فعدل فى تجرده منهما واستعماله لغير الواحد المذكر عن لفظ آخر الى لفظ التثنية والجمع والتأنيث بحسب ما يراد به من المعنى فقيل عندى رجلان آخران ورجال آخرون وامرأة أخرى ونساء أخر فكل من هذه الامثلة صفة معدولة عن آخر الا أنه لم يظهر أثر الوصفية والعدل الا فى أخر لانه معرب بالحركات بخلاف آخران وآخرون وليس فيه ما يمنع من الصرف غيرهما بخلاف أخرى فان فيها أيضا ألف التأنيث فلذلك خص أخر بنسبة اجتماع الوصفية والعدل اليه واحالة منع الصرف عليه فظهر أن المانع من صرف أخر كونه صفة معدولة عن آخر مرادا به جمع المؤنث لان حقه ان يستغنى فيه بأفعل عن فعل لتجرده من أل كما يستغنى بأكبر عن كبر فى قولهم رأيتها مع نساء أكبر منها ﴿تنبيهان﴾ الاول قد يكون أخر جمع أخرى بمعنى آخرة فيصرف لانتفاء العدل لان مذكرها آخر بالكسر بدليل وان عليه النشأة الاخرى ثم الله ينشئ النشأة الآخرة فليست من باب أفعل التفضيل والفرق بين أخرى أنثى آخر وأخرى بمعنى آخرة أن تلك لا تدل على الانتهاء ويعطف عليها مثلها من جنسها نحو جاءت امرأة أخرى وأخرى وأما أخرى بمعنى آخرة فتدل على الانتهاء ولا يعطف عليها مثلها من جنس واحد وهى المقابلة للاولى فى قوله تعالى

بخلاف

والتذكير ولعل وجه كون هذا القول هو التحقيق تطابق المعدول والمعدول عنه عليه تنكيرا فتدبر (قوله عما كان يستحقه) أى عن استعمال كان يستحقه بدليل قوله من استعماله الخ وقوله بلفظ ما للواحد المذكر الاضافة للبيان أى بلفظ هو اللفظ الذى للواحد المذكر هكذا ينبغى تقرير عبارته لا كما قررها البعض وكلامه صريح فى أن المعدول عنه الاستعمال المذكور مع أنه لفظ الواحد المذكر فلو قال والتحقيق أنه معدول عما كان يستحقه من لفظ الواحد المذكر لكان أخصر وأولى وقوله بدون تغير معناه حال من لفظ أو من ما أى حالة كون لفظ الواحد المذكر لم يغير معناه الذى هو الواحد المذكر (قوله وذلك) أى وبيان ذلك (قوله أو الاضافة) أى الى معرفة (قوله فعدل فى تجرده) أى فى حالة هى تجرده الخ فان قلت يجوز أن يكون بتقدير الاضافة قلت لا لان المضاف اليه لا يحذف الا اذا جاز اظهاره ولا يجوز اظهاره هنا نقله الدمامينى عن الرضى وانظر وجه عدم جواز اظهاره ولعله كونه يؤدى الى وصف النكرة بالمعرفة فى نحو مررت بنساء ونساء أخر لكن يرد أنه بمعنى مغايرات فلا تفيده الاضافة تعريفا الا أن يقال كونه بمعناه لا يقتضى أنه فى حكمه من كل وجه فتأمل (قوله عن لفظ آخر) فيه اقامة الظاهر مقام المضمر اذ المعنى عدل فى تجرد آخر عن لفظه الى لفظ المثنى والمجموع والمؤنث زكريا ولعل نكتة الاظهار طول الفصل (قوله لم يظهر أثر الخ) فيه دلالة ظاهرة على أن جميع هذه الصيغ توصف بمنع الصرف وان لم يظهر أثره الا فى المعرب بالحركات فمنع الصرف عنده لا يختص بالمعرب بالحركات بل المختص به ظهور أثره كذا فى سم (قوله فان فيها أيضا ألف التأنيث) أى وهى تستقل بالمنع فاعتبرت لانها أوضح من الوصفية والعدل كما فى زكريا (قوله مرادا به جمع المؤنث) حال من آخر بفتح الهمزة وفى هذا القيد دفع لما أورد من أن آخر يصلح للواحد والمثنى والجمع وأخر لا يصلح الا للجمع فكيف يكون معدولا عنه ووجه الدفع أنه معدول عن آخر بمعنى الجماعة لا مطلقا (قوله بدليل وأن عليه الخ) مرتبط بقوله بمعنى آخرة ووجه الدلالة أنه وصف النشأة فى هذه الآية بالاخرى وبالآخرة فى الآية الثانية وذلك يدل على أن معناهما واحد (قوله والفرق) أى من جهة المعنى (قوله مثلها من جنسها) فلا يقال عندى رجل وحمار آخر ولا وامرأة أخرى كذا قال شيخنا فالمراد بالجنس الصنف (قوله ولا يعطف عليها مثلها) لان الانتهاء الحقيقى لا يتعدد

قالت أولاهم لاخراهم اذا عرفت ذلك فكان ينبغي أن يحترز عن هذه كما فعل في الكافية فقال * ومنع الوصف وعدل أخرا * مقابلا للآخرين فاحصرا * الثاني اذا سمي بشئ من هذه الانواع الثلاثة وهي ذوا الزيادتين وذوا الوزن وذوا العدل بقي على منع الصرف لان الصفة لما ذهبت بالتسمية خلفتها العلمية (ووزن مثنى وثلاث كهما من واحد لاربع فليعلما) يعني ما وازن مثنى وثلاث من ألفاظ العدد المعدود من واحد الى أربع فهو مثلهما في امتناع الصرف للعدل والوصف تقول مررت بقوم موحد وأحاد ومثنى وثناء ومثلث وثلاث ومربع ورباع وهذه الالفاظ الثمانية متفق عليها ولهذا اقتصر عليها قال في شرح الكافية وروى عن بعض العرب مخمس وعشار ومعشر ولم يرد غير ذلك وظاهر كلامه في التسهيل انه سمع فيها اخماس أيضا واختلف فيما لم يسمع على ثلاثة مذاهب * أحدها انه يقاس على ما سمع وهو مذهب الكوفيين والزجاج ووافقهم الناظم في بعض نسخ التسهيل وخالفهم في بعضها * الثاني لا يقاس بل يقتصر على المسموع وهو مذهب جمهور البصريين الثالث أنه يقاس على فعال لكثرته لا على مفعل قال الشيخ أبو حيان والصحيح ان البناءين مسموعان من واحد الى عشرة وحكى البناءين أبو عمرو والشيباني وحكى أبو حاتم وابن السكيت من أحاد الى عشار ومن حفظ حجة على من لم يحفظ (تنبيه) قال في التسهيل ولا يجوز صرفها يعني أخر مقابل آخرين وفعال ومفعل في العدد مذهوبا بها مذهب الاسماء خلافا للفراء ولا مسمى بها خلافا لابي علي وابن برهان ولا منكرة بعد التسمية بها خلافا لبعضهم اه اما المسئلة الاولى

بخلاف معنى المغايرة فيتعدد سم (قوله مقابلا للآخرين) بفتح الخاء بمعنى مغايرين ومنه قوله تعالى وآخرين منهم لما يلحقوا بهم واحترز به عن آخر مقابل آخرين بكسر الخاء في نحو يجمع الله الاولين والآخرين وقوله فاحصرا أي احصر منع صرف أخر في أخر المقابل لاخرين بفتح الخاء (قوله خلفتها العلمية) فاذا نكر بعد أن سمي به فذهب الخليل وسيبويه الى أنه لا ينصرف لانك رددته الى حال كان لا ينصرف فيها وذهب الاخفش الى أنه ينصرف لان الوصفية قد انتقلت عنه بالعلمية وسيأتي ذلك (قوله ووزن) أي موازن كما أشار اليه الشارح وقوله كهما فيه جر الكاف للضمير وتقدم أنه شاذ فالاولى جعلها اسما بمعنى مثل مضافا الى الضمير وقوله من واحد متعلق بمحذوف حال من الضمير المستكن في الخبر أي حالة كونه مأخوذا من واحد وقول شيخنا انه بيان لوزن بمعنى موازن غير صحيح (قوله متفق عليها) أي على ورودها عن العرب بدليل ما يأتي (قوله الى عشرة) الغاية داخلة بقرينة ما سبق وما يأتي وقولهم الصحيح أن الغاية بالى خارجة محله اذا لم تقم قرينة على دخولها وأما قول شيخنا السيد الغاية خارجة ولذا عبر بالى وأما العشرة فغير مسموع صوغ فعال ومفعل منها كما قاله العصام فهو مخالف لما في الشرح (قوله وحكى أبو حاتم وابن السكيت من أحاد الى عشار) ولم يتعرضا لسماع موحد الى معشر ولهذا أخر حكايتهما عن حكاية أبي عمرو والشيباني (قوله مذهوبا بها مذهب الاسماء) أي المنكرة أو الجامدة على الوجهين الآتيين عاجلا في كلام الدماميني وعلى الاول اقتصر في الهمع (قوله خلافا للفراء) أي فانه زعم أن هذه الالفاظ منعت الصرف للعدل والتعريف بنية أل وأنه يجوز جعلها نكرة ويذهب بها مذهب الاسماء المنصرفة وظاهر تقريرهم المذكور عن الفراء أن يقال انها تصرف بناء على كونها أسماء نكرات وأنها في حالة المنع معارف وكلام المصنف يقتضي أن الفراء يرى أنها حال منع الصرف صفات وحال الصرف أسماء وأنها على حالة واحدة بالنسبة الى التعريف والتنكير دماميني ورد قول الفراء بمجيئها أحوالا وصفات للنكرات (قوله ولا مسمى بها خلافا لابي علي وابن برهان) أي لان الصفة لما ذهبت خلفتها العلمية وما نقله عن أبي علي وابن برهان نقله في التصريح عن

الاخفش وأبي العباس وغيرهما وعبارته وقال الاخفش في المعاني وأبو العباس انه لو سمي بمثنى أو أحد أخواته انصرف لانه اذا كان اسما فليس في معنى اثنين اثنين وثلاثة وثلاثة وأربعة أربعة فليس فيه الا التعريف خاصة وتبعهما على ذلك الفارسي وارتضاه ابن عصفور ورد بأن هذا مذهب لا نظير له اذ لا يوجد بناء ينصرف في المعرفة ولا ينصرف في النكرة وانما المعروف العكس وعبارة الفارسي في التذكرة تخالف هذا فانه قال الوصف يزول فيخلفه التعريف الذي للعلم والعدل قائم في الحالين جميعا اهـ وحجة الجمهور أن شبه الاصل من العدل حاصل والعلمية محققة فسبب المنع موجود فالوجه امتناع الصرف اهـ (قوله فالمعنى أن الفراء الخ) مراد الشارح تصوير الذهاب بها مذهب الاسماء وأما ما نقله البعض عن البهوتي وأقره من أنه لما كان كلام التسهيل يقتضي أن الفراء يوجب صرفها لكونه جوازا مقابلا للمنع وهو يقتضي الوجوب مع أن مذهب الفراء في الواقع جواز كل من الصرف وعدمه احتاج الشارح الى بيانه بقوله فالمعنى الخ فيرده بأن الجواز الذي قالوا انه يقتضي الوجوب هو جواز الشئ شرعا بعد امتناعه شرعا لا مطلق الجواز في مقابلة مطلق المنع كما في هذا المقام ألا ترى أنه لا يفهم من مقابلة منع الصرف بجوازه وجوبه فدعوى اقتضاء كلام التسهيل ايجاب الفراء صرفها غير مسلمة (قوله فقد تقدم التنبيه عليها) أي في قوله اذا سمي بشئ من هذه الانواع الخ (قوله لجمع) اعترض بأن الجمعية ليست شرطا كما صرح به السيوطي وغيره بل كل ما كان على هذين الوزنين واستوفى الشروط المذكورة في الشرح منع صرفه وان فقدت الجمعية فكان الاولى أن يقول للفظ ويجاب بأن الجمع في كلامه تمثيل لا تقييد بدليل قوله ولسراويل الخ وانما آثر الجمع بالتمثيل لانه الغالب في الوزنين (قوله مشبه مفاعلا) أي في الحال كمساجد أو في الاصل كعذارى اذ أصله عذاري بكسر الراء وتحريك الياء فقلبت الكسرة فتحة والياء ألفا كما يأتي (قوله يمنع) أي صرفه فصلة يمنع محذوفة لدلالة المقام عليها (قوله أي في كون أوله مفتوحا) خرج به نحو عذافر وبقوله ثالثه ألفا غير عوض أي من احدى ياءي النسب تحقيقا أو تقديرا نحو يمان وشآم وتهام وثمان وبقوله يليها كسر خرج نحو براكاء وتدارك وبقوله غير عارض خرج نحو تدان وتوان وبقوله أوسطها ساكن خرج نحو ملائكة وبقوله غير منوي به وبما بعده الانفصال أي بأن يكونا غير ياءي النسب بأن يكون الثالث غير ياء كمصابيح أو ياء من بنية الكلمة بأن يكون سابقا على ألف التكسير ككرسي وكراسي خرج نحو رباحي وحواري وجملة الشروط ستة كذا قال شيخنا وتبعه البعض وفيه أن هذه الامور المخرجة لم تدخل في موضوع المسئلة حتى تخرج بهذه القيود لان موضوع المسئلة الجمع

فالمعنى أن الفراء أجاز ادخلوا ثلاث ثلاث وثلاثا ثلاثا وخالفه غيره وهو الصحيح وأما الثانية فقد تقدم التنبيه عليها (وكن لجمع مشبه مفاعلا * أو المفاعيل بمنع كافلا) كافلا خبر كن وبمنع متعلق بكافلا وكذا لجمع ومفاعل مفعول بمشبه يعني ان مما يمنع من الصرف الجمع المشبه مفاعل أو مفاعيل أي في كون أوله مفتوحا وثالثه ألفا غير عوض يليها كسر غير عارض ملفوظ أو مقدر على أول حرفين بعدها أو ثلاثة أوسطها ساكن غير منوي به وبما بعده الانفصال

والامور

والامور المخرجة مفردات والجواب ما علم مما مر أن الجمع مثال لا قيد والمراد الجمع وكل لفظ على أحد الوزنين (قوله فان الجمع متى كان الخ) تعليل لقوله مما يمنع من الصرف الجمع الخ ولا حاجة لجعله تعليلا لمحذوف كما زعم البعض (قوله كعذافر) هو بعين مهملة فمعجمة الجمل الشديد واسم من أسماء الاسد (قوله كيمان وشآم) بحذف الياء المخففة الساكنة لالتقاء الساكنين هي والتنوين (قوله فحذفت احدى الياءين وعوض عنها الالف) أي وفتحت همزة شآم لتناسب الالف (قوله أو تقديرا) قال شيخنا هو مسلم في تهامي أما ثمان ففيه أن الجوهري قال انه منسوب حقيقة كما يأتي اه قال الدماميني والذي دعاهم الى تقدير نسب نحو تهام سماعه مصروفا فانهم قالوا رأيت تهاميا بتخفيف الياء والتنوين فلولا أنه على تقدير النسب لمنع الصرف وان كان مفردا كما منع سراويل ولم يجعلوه كجوار في منع الصرف وجعل التنوين عوضا لانه ليس من المنقوص (قوله موجودة قبل) أي قبل ياء النسب (قوله وكأنهم نسبوا الخ) أي فليس هو على النسب حقيقة كما صرح به ابن الناظم لكن في كلام الجوهري ما يخالفه حيث قال وهو يعني ثمان في الاصل منسوب الى الثمن لانه الجزء الذي صير السبعة ثمانية فهو ثمنها ثم فتحوا أوله لانهم يغيرون في النسب كما قالوا دهري وسهلي وحذفوا منه احدى ياءي النسب وعوضوا منها الالف كما فعلوا في المنسوب الى اليمن فتثبت ياؤه عند الاضافة كما تثبت ياء القاضي فتقول ثماني نسوة وثماني مائة كما تقول قاضي عبد الله وتسقط مع التنوين عند الرفع والجر وتثبت عند النصب لانه ليس بجمع فيجري مجرى جوار وسوار في ترك الصرف وما جاء في الشعر غير مصروف فهو على التوهم اه عبد القادر المكي وقوله فيجري الخ تفريع على المنفي بالميم (قوله الى فعل) أي بفتح العين كما نسبوا الى يمن أو فعل أي بسكونها كما نسبوا الى شأم (قوله أو ما يلي الالف الخ) عطف على قوله وأوله مضموم وكذا ما يأتي (قوله كبراكاء) بالمد والهمز الثبات في الحرب اه زكريا ومراده أنه ليس مما منع صرفه لكونه على وزن منتهى الجموع وان كان مما منع صرفه لالف التأنيث الممدودة (قوله كتدان وتوان) أصلهما تداني وتواني بضم النون فيهما قلبت الضمة كسرة لتناسب الياء وأعلا اعلال قاض (قوله ومن ثم الخ) أي من أجل وجود غير كسر تالي الالف أصالة في غير وزن منتهى الجموع (قوله لا حظ له في الحركة) أي لانه ليس له أصل يرجع اليه في ذلك بخلاف نحو دواب فانه من دب والماضي أصل عينه التحريك (قوله متحرك الوسط) ينبغي حذف الوسط كما في عبارة التصريح لان الثاني هو الوسط لا ثلاثي له وسط كما هو ظاهر (قوله ومن ثم) أي من أجل وجود تحرك ثاني الثلاثة في

فان الجمع متى كان بهذه الصفة كان فيه فرعية اللفظ بخروجه عن صيغ الآحاد العربية وفرعية المعنى بالدلالة على الجمعية فاستحق منع الصرف ووجه خروجه عن صيغ الآحاد العربية أنك لا تجد مفردا ثالثه ألف بعدها حرفان أو ثلاثة الا وأوله مضموم كعذافر أو ألفه عوض من احدى ياءي النسب اما تحقيقا كيمان وشآم فان أصلهما يمني وشامي فحذفت احدى الياءين وعوض عنها الالف أو تقديرا نحو تهام وثمان فان ألفهما موجودة قبل وكأنهم نسبوا الى فعل أو فعل ثم حذفوا احدى الياءين وعوضوا عنها الالف أو ما يلي الالف غير مكسور بالاصالة بل اما مفتوح كبراكاء أو مضموم كتدارك أو عارض الكسر لاجل الاعتلال كتدان وتوان ومن ثم صرف نحو عبال جمع عبالة لان الساكن الذي يلي الالف فيه لا حظ له في الحركة والعبالة الثقل يقال ألقى عبالته أي ثقله أو يكون ثاني الثلاثة متحرك الوسط كطواعية وكراهية ومن ثم

صرف نحو ملائكة وصيارفة أو هو والثالث عارضان للنسب منوى بهما الانفصال وضابطه أن لا يسبقا الالف فى الوجود سواء كانا مسبوقين بها كرباحى وظفارى أو غير منفكين كحوارى وهو الناصر وحوالى وهو المحتال بخلاف نحو قمارى وبخاتى فانه بمنزلة مصابيح وقد ظهر من هذا أن زنة مفاعل ومفاعيل ليست الا لجمع أو منقول من جمع كما سيأتى وقد دخل بذكر التقدير نحو دواب فانه غير منصرف لان أصله دوابب فهو على وزن مفاعل تقديرا *(تنبيهات)* الاول لا فرق فى منع ما جاء على أحد الوزنين المذكورين بين أن يكون أوله ميما نحو مساجد ومصابيح أو لم يكن نحو دراهم ودنانير * الثانى اشتراط كسر ما بعد الالف مذهب سيبويه والجمهور قال فى الارتشاف وذهب الزجاج الى أنه لا يشترط ذلك فأجاز فى تكسير هبى ان يقال هباى بالادغام أى ممنوعا من الصرف قال وأصل الياء عندى السكون ولولا ذلك لاظهرتها * الثالث اتفقوا على أن احدى العلتين هى الجمع واختلفوا فى العلة الثانية فقال أبو على هى خروجه عن صيغ الآحاد وهذا الرأى هو الراجح وهو معنى قولهم ان هذه الجمعية قائمة مقام علتين وقال قوم العلة الثانية تكرار الجمع تحقيقا أو تقديرا اما التحقيق

غير وزن منتهى الجموع (قوله أو هو) أى الثانى وقوله للنسب أى تحقيقا كما فى رباحى وظفارى أو تقديرا كما فى حوارى وحوالى فالياء فيهما ملحقة بياء النسب لانهما اسمان مصروفين فقدر فيهما النسب وان لم يكونا منسوبين حقيقة وقوله منوى بهما الانفصال صفة لازمة لعارضان للنسب (قوله وضابطه) أى العروض للنسب أن لا يسبقا الالف فى الوجود بأن سبقتهما الالف أو قارناها لبناء الكلمة على الجمع فالاول ما أشار اليه بقوله مسبوقين بها والثانى ما أشار اليه بقوله أو غير منفكين (قوله كرباحى) نسبة الى رباح بلد يجلب منه الكافور وظفارى نسبة الى ظفار بوزن قطام مدينة باليمن اه زكريا (قوله بخلاف قمارى وبخاتى) أى ونحوهما ككراسى فالياء المشددة فى نحو قمارى موجودة قبل ألف الجمع لانها وجدت فى المفرد نحو قمرى وهو سابق على الجمع *(فائدة)* لو نسبت الى نحو قمارى صرفت المنسوب لان هذه الياء الموجودة فى المنسوب اليه تحذف ويؤتى بياء النسب وهى لا تؤثر المنع كما قاله الدمامينى (قوله فانه بمنزلة مصابيح) أى فى سبق الثانى والثالث على الالف لا يقال ياء مصابيح لم تكن فى المفرد حتى تكون سابقة على ألف الجمع لانا نقول هى بدل ألف مصباح وللبدل حكم المبدل (قوله وقد ظهر من هذا) أى من عدم وجود مفرد عربى على زنة مفاعل أو مفاعيل بالشروط المذكورة وقوله أو منقول من جمع فيه أنه لم يتعرض فيما مر للمنقول من جمع فكيف قال وقد ظهر من هذا الخ الا أن يقال المراد من قوله سابقا انك لا تجد مفردا أى أصالة فيكون فيه اشارة الى وجود المفرد بالنقل فتأمل وقوله كما سيأتى أى فى قوله وان به سمى الخ فهو راجع للثانى فقط (قوله وقد دخل بذكر التقدير) أى فى قوله نعتا لكسر ملفوظ أو مقدر (قوله هبى) بفتح الهاء والباء الموحدة وتشديد التحتية الصبى الصغير والانثى هبية كذا فى القاموس (قوله ولولا ذلك لاظهرتها) أى بالفك لكونها متحركة حينئذ فكان يقال هبايى واعترضه سم بأن اجتماع المثلين فى كلمة يوجب الادغام وان كان أولهما متحركا كما فى دواب ونحوه وأجاب يس بأن الياء لو ظهرت لقيل هبايا بالما ستعرفه من قول المصنف

والمد زيد ثالثا فى الواحد * همزا يرى فى مثل كالقلائد

وافتح ورد الهمز يا فيما أعل * واذا قيل هبايا لم يحصل الادغام وفيه عندى نظر وان أقره غيره لعدم دخول نحو هبى فى قول المصنف والمد الخ لان ثالثه ليس مدا وان كان لينا (قوله وهو معنى قولهم الخ) أى الخروج أى مع الدلالة على الجماعة

نحو أكالب وأراهط إذ هما جمع أكاب وأرهط والتقدير نحو مساجد ومنابر فإنه وإن كان جمعا من أول وهلة لكنه بزنة ذلك المكرر أعني أكالب وأراهط فكأنه أيضا جمع جمع وهذا اختيار ابن الحاجب واستضعف تعليل أبي علي بأن أفعالا وأفعلا نحو أفراس وأفلس جمعان ولا نظير لهما في الآحاد وهما مصروفان والجواب عن ذلك من ثلاثة أوجه الأول ان افعالا وافعلا يجمعان نحو أكالب وأناعم في أكاب وأنعام وأما مفاعل ومفاعيل فلا يجمعان فقد جرى أفعال وأفعل مجرى الآحاد في جواز الجمع وقد نص الزمخشري على انه مقيس فيهما الثاني انهما يصغران على لفظهما كالآحاد نحو كليب وأنيعام وأما مفاعل ومفاعيل فانهما اذا صغرا ردا الى الواحد أو الى جمع القلة ثم بعد ذلك يصغران الثالث ان كلا من أفعال وأفعل له نظير من الآحاد يوازنه في الهيئة وعدة الحروف فأفعال نظيره في فتح أوله وزيادة الالف رابعة تفعال نحو تجوال وتطواف وفاعال نحو ساباط وخاتام وفعلال نحو صلصال وخزعال وافعل نظيره في فتح أوله وضم ثالثه تفعل نحو تتفل وتنضب ومفعل نحو مكرم ومهلك على ان ابن الحاجب لو سئل عن مثل ذلك لما أمكنه أن يعلل صرفه الا بأن له في الآحاد نظيرا نحو طواعية وكراهية

معنى قولهم الخ ولك أن تقول يحتمل قولهم المذكور أن العلة الثانية تكرار الجمع كما هو اختيار ابن الحاجب (قوله من أول وهلة) قال في المصباح يقال لقيته أول وهلة أي أول كل شيء (قوله ولا نظير لهما في الآحاد) أي فلو كانت العلة الثانية الخروج عن صيغ الآحاد لمنعا من الصرف (قوله فلا يجمعان) أي جمع تكسير والا فقد يجمعان جمع تصحيح كقولهم في نواكس نواكسون وفي أيامن أيامنون وكقولهم في حدائد حدائدات وفي صواحب صواحبات قاله الشارح في آخر باب التكسير (قوله فقد جرى أفعال وأفعل الخ) فان قلت هذا لا يدفع الاعتراض لان هذا لا يقتضي أن لهما نظيرا في الآحاد قلت حاصل الجواب أن مرادنا بالخروج عن صيغ الآحاد الخروج عن صيغها لفظا وحكما وأفعال وأفعل لم يخرجا عن حكم الآحاد لجواز جمعهما كالآحاد وكذا يقال في الجواب الثاني اه هندي (قوله وقد نص الزمخشري الخ) أي فليس في جمع أكاب وأنعام على أكالب وأناعم شذوذ حتى يضعف به الوجه الاول (قوله على أنه) أي الجمع على مفاعل (قوله وأنيعام) بالالف لما سيأتي في قول الناظم كذاك ما مدة أفعال سبق الخ فلا يقال أنيعيم بقلب الالف ياء بل تبقى الالف (قوله أو الى جمع القلة) قال شيخنا لعله أراد ما يشمل جمعي التصحيح فانهما من جموع القلة فتقول في تصغير مساجد مسيجدات (قوله الثالث) محصله عدم تسليم خروجهما عن صيغ الآحاد لفظا باثبات نظائر لهما من الآحاد في الهيئة وعدة الحروف وان لم تكن مبدوءة بالهمزة مثلهما فكان الاولى تقديمه على الجوابين الاولين لان محصلهما تسليم خروجهما عن صيغ الآحاد لفظا وعدم اثبات خروجهما عنها حكما (قوله نحو تجوال وتطواف) مصدران لجال وطاف وقيل لتجول وتطوف (قوله ساباط) هو سقيفة بين دارين تحتها طريق قاموس (قوله وخاتام) لغة في الخاتم (قوله نحو صلصال) هو الطين مالم يجعل خزفا وخزعال بالخاء المعجمة فالزاي فالعين المهملة هو العرج يقال ناقة بها خزعال أي عرج (قوله نحو تتفل) بفوقيتين وفاء ولد الثعلب وتنضب بفوقية فنون فضاد معجمة شجر يتخذ منه السهام (قوله نحو مكرم ومهلك) مصدرا كرم وهلك ويجوز في لام مهلك الفتح والكسر أيضا فتكون مثلثة (قوله على أن ابن الحاجب لو سئل الخ) قد يقال يمكنه أن يعلل صرفه بأنه لم يتكرر لا تحقيقا وهو ظاهر اذ هو جمع مثلث من أول وهلة ولا تقديرا لانه ليس على وزن المكرر الذي هو مفاعل أو مفاعيل لتحرك الوسط في الثلاثة التي بعد الالف بسم بايضاح (قوله

منه) صفة لذا أو حال منه وكذا قوله كالجوارى وضميرمنه للجمع المتقدم وقوله كسارى أى اجراء كاجراء سارى أو حالة كونه كسارى (قوله يعنى ما كان الخ) لما كان مفهوم قول المصنف كالجوارى أن ما كان من معتل منتهى الجموع كالعذارى لا يجرى كسار فى حذف حرف العلة وثبوت التنوين بل يبقى فيه حرف العلة ولا يثبت التنوين قال الشارح يعنى فاتيانه بالعناية المقتضية تضمن كلام المصنف حكم نحو جوار وحكم نحو العذارى بالنظر الى المنطوق والمفهوم وهذا لا ينافى ماسيذكره الشارح من خروج نحو العذارى عن حكم نحو جوار بقول المصنف كالجوارى كما لا يخفى على ذى بصيرة ولغفلة البعض عما ذكرنا زعم أن فى كلام الشارح تناقضا لاقتضاء أول كلامه دخول القسمين فى النظم واقتضاء آخر كلامه خروج الثانى منه وأنه كان الاولى حذف يعنى (قوله أن تقلب ياؤه ألفا) أى بعد قلب الكسرة قبلها فتحة كما يأتى (قوله نحو عذارى) جمع عذراء بالمد وهى البكر ومدارى جمع مدرى بكسر الميم والقصر وهو مثل الشوكة تحك به المرأة رأسها وأصلهما عذارى ومدارى بالكسرة ثم أبدلت الكسرة فتحة أى اتباعا للفتحة ماقبل الالف فقلبت الياء ألفا لتحركها وانفتاح ماقبلها اهـ تصريح والذى فى شرح الشارح على التوضيح أن مدارى جمع مدراء أى لحمراء وهى المنتفخة الجنبين وفى القاموس مايوافقه وذكر أن الفعل مدر كفرح فهو أمدر وهى مدراء ودالها مهملة (قوله فى حذف يائه الخ) أى لا فى جميع الوجوه فان جره بفتحة مقدرة وتنوينه تنوين عوض بخلاف نحو قاض فانه بكسرة مقدرة وتنوينه تنوين صرف كما ينبه عليه الشارح (قوله والفجر وليال) فليال مجرور بفتحة مقدرة على الياء المحذوفة لالتقاء الساكنين منع من ظهورها الثقل نيابة عن الكسرة لانه ممنوع من الصرف لصيغة منتهى الجموع تقديرا أى بحسب الاصل (قوله فى سلامة آخره) أى من الحذف (قوله وهذا خرج من كلامه) أى من منطوق كلامه فلا ينافى دخوله فى كلامه مفهوما أعنى أن حكمه مستفاد من كلامه بطريق المفهوم ولهذا قال الشارح فى أول عبارته يعنى كما أوضحناه سابقا (قوله فذهب سيبويه الى أنه تنوين عوض عن الياء المحذوفة) خرجه الاكثر على أن الاعلال مقدم على منع الصرف لكون سببه وهو الثقل أمرا ظاهرا محسوسا بخلاف منع الصرف فان سببه مشابهة الاسم الفعل وهى خفية فأصل جوار على هذا جوارى بالتنوين استثقلت الضمة على الياء فحذفت الضمة فالتقى ساكنان فحذفت الياء لالتقائهما ثم حذف التنوين لوجود صيغة منتهى الجمع تقديرا لان المحذوف لعلة كالثابت ثم خيف رجوع الياء فأتى بالتنوين عوضا عنها وخرجه بعضهم على أن منع الصرف مقدم فأصل جوار على هذا جوارى بترك التنوين لصيغة

منتهى

(وذا اعتلال منه كالجوارى رفعا وجرا أجره كسارى) يعنى ما كان من الجمع الموازن مفاعل معتلا فله حالتان * احداهما أن يكون آخره ياء قبلها كسرة نحو جوار وغواش والاخرى أن تقلب ياؤه ألفا نحو عذارى ومدارى فالأول يجرى فى رفعه وجره مجرى قاض وسار فى حذف يائه وثبوت تنوينه نحو ومن فوقهم غواش والفجر وليال عشر وفى النصب مجرى دراهم فى سلامة آخره وظهور فتحته نحو سيروا فيها ليالى * والثانى يقدر اعرابه ولا ينون بحال ولا خلاف فى ذلك وهذا خرج من كلامه بقوله كالجوارى * تنبيهات * الاول اختلف فى تنوين جوار ونحوه فذهب سيبويه الى أنه تنوين عوض عن الياء المحذوفة لا تنوين صرف وذهب المبرد

منتهى الجمع فحذفت ضمة الياء للثقل ثم الياء تخفيفا ثم أتى بالتنوين عوضا عنها فعلم أن سبب الحذف على الاول التقاء الساكنين وعلى الثاني التخفيف وعليه بنى الشارح السؤال والجواب الآتيين (قوله عوض عن حركة الياء) أى وحصل التعويض قبل حذف الياء بدليل قوله ثم حذفت الياء وهذا بناء على أن منع الصرف مقدم على الاعلال فأصله على مذهب المبرد جوارى بترك التنوين حذف ضمة الياء لثقلها وأتى بالتنوين عوضا عنها فالتقى ساكنان فحذفت الياء لالتقائهما (قوله لان الياء لما حذفت تخفيفا) أى لا لالتقاء الساكنين فهو مبنى على تقديم منع الصرف على الاعلال (قوله لان حاجة المتعذر الخ) وجهه أن العامل فى كل من المنقوص والمقصور طالب أثرا وقد ظهر الاثر مع المنقوص فى الجملة لظهوره حالة النصب ولم يظهر فى المقصور أثر بالكلية فكان أولى بالتعويض وبهذا سقط ما يقال كان الظاهر عكس الاولوية لان التعويض يقتضى حذف شئ واقامة غيره مقامه والمقصور لم يظهر فيه أثر حتى يقال حذف وعوض عنه التنوين بخلاف المنقوص فان الحركات تظهر فى لفظه لكن ثقل بعضها فترك وعوض عنه التنوين أفاده البهوتى (قوله ولألحق مع الالف واللام كما ألحق الخ) أى بجامع أن كلا من تنوين الترنم وتنوين نحو جوار على مذهب المبرد عوض عن شئ فتنوين الترنم عوض عن مدة الاطلاق وتنوين نحو جوار عوض عن حركة الياء قال البعض تبعا لشيخنا كان الاولى أن يقول الشارح ولألحق مع الالف واللام لانه عنده عوض عن الحركة والحركة تجامع الالف واللام اهـ ولعل وجهه أن قياس العوض على المعوض عنه أقرب من قياسه على تنوين الترنم فتأمل ثم قال البعض وقد يقال هذا اللازم جار على القول بأنه عوض عن الياء بل هو أظهر فيه بأن يقال لو كان عوضا عن الياء لألحق مع الالف واللام كما ألحق معهما تنوين الترنم بجامع أن كلا منهما عوض عن حرف اهـ وقد يجاب بأن التنوين هنا ليس لمحض العوضية عن الياء بل للعوضية عنها ومنع عودها لانه لا يجمع بين العوض والمعوض عنه فكان كضد الياء التى تجامع الالف واللام فناسب أن لا يجامع الالف واللام فاحفظه فانه دقيق (قوله واللازم) يعنى أولوية التعويض عن حركة الالف فى نحو موسى وعيسى والحاق التنوين مع الالف واللام وقوله فيهما مرتبط باللازم والضمير للقضيتين المتقدمتين أعنى قوله لكان التعويض الخ وقوله ولألحق الخ (قوله اذ المحذوف) وهو الياء فى قوة الموجود أى فصيغة منتهى الجمع موجودة تقديرا (قوله فان قلت الخ) مبنى السؤال والجواب على أن منع الصرف مقدم على الاعلال كما مر (قوله فما سبب حذفها) أى على سبيل الوجوب بقرينة أن الجواب يفيد تعليل حذفها على سبيل الوجوب (قوله قد تحذف تخفيفا) يفيد أن حذف ياء المنقوص غير واجب و بصرح بذلك قوله

والزجاج الى انه عوض عن حركة الياء ثم حذفت الياء لالتقاء الساكنين وذهب الاخفش الى انه تنوين صرف لان الياء لما حذفت تخفيفا زالت صيغة مفاعل وبقى اللفظ كجناح فانصرف والصحيح مذهب سيبويه واما جعله عوضا عن الحركة فضعيف لانه لو كان عوضا عن الحركة لكان التعويض عن حركة الالف فى نحو موسى وعيسى أولى لان حاجة المتعذر الى التعويض أشد من حاجة المتعسر ولألحق مع الالف واللام كما ألحق معهما تنوين الترنم واللازم منتف فيهما فكذا الملزوم واما كونه للصرف فضعيف أيضا اذ المحذوف فى قوة الموجود والا لكان آخر ما بقى حرف اعراب واللازم كما لا يخفى منتف * فان قلت اذا جعل عوضا عن الياء فما سبب حذفها أولا * قلت قال فى شرح الكافية لما كانت ياء المنقوص قد تحذف تخفيفا ويكتفى بالكسرة التى قبلها وكان المنقوص الذى لا ينصرف أثقل التزموا فيه من الحذف ما كان جائزا فى الادنى ثقلا

ليكون لزيادة الثقل زيادة أثر اذ ليس بعد الجواز الا اللزوم انتهى * واعلم ان ما تقدم عن المبرد من ان التنوين عوض عن الحركة هو المشهور عنه كما نقل الناظم فى شرح الكافية وقال الشارح ذهب المبرد الى ان فيما لا ينصرف تنوينا مقدرا بدليل الرجوع اليه فى الشعر وحكموا له فى جوار ونحوه بحكم الموجود وحذفوا لاجله الياء فى الرفع والجر لتوهم التقاء الساكنين ثم عوضوا عما حذف التنوين وهو بعيد لان الحذف لاقامة ساكن متوهم الوجود مما لم يوجد له نظير ولا يحسن ارتكاب مثله * الثانى ما ذكر من

ما كان جائزا فى الادنى وفيه نظر فان أراد المقرون بأل فليس الكلام فيه اه سم على أن المقرون بأل يستوى فيه المنصرف وغيره (قوله وقال الشارح ذهب المبرد الخ) على هذا يكون المبرد مخالفا لسيبويه فى الساكن الذى ردف الياء فسيبويه يقول هو التنوين الموجود قبل حذفه والمبرد يقول هو التنوين المقدر فى كل ممنوع من الصرف وموافقا له فى أن المعوض عنه الياء المحذوفة (قوله وحذفوا لاجله الياء) أى بعد حذف حركتها المقدرة استثقالا زكريا (قوله ساكن متوهم الوجود) هو التنوين المقدر (قوله وانه يجر بفتحة ظاهرة) أى ويرفع بضمة مقدرة على الياء الموجودة فيقال جاء جوارى بياء ساكنة وقوله وانما قالوا ذلك فى العلم أى فى المنقوص العلم كقاض علم امرأة وقوله وسيأتى بيانه أى فى شرح قول المصنف وما يكون منه منقوصا الخ (قوله مع خفة الفتحة) لم يضمر لانه لو أضمر لرجع الضمير الى خصوص الفتحة المقدرة على الياء نيابة عن الكسرة فيتدافع مع قوله فاستثقلت الخ فالمراد بالفتحة جنسها فليس فى قوله مع خفة الفتحة اظهار فى مقام الاضمار (قوله ولسراويل) خبر شبه وبهذا متعلق بشبه وفيه تقديم معمول المصدر عليه للوزن كذا قال خالد وتبعه شيخنا والبعض وفيه مسامحة لان الظاهر أن شبه اسم مصدر لا مصدر (قوله اسم مفرد أعجمى) زاد الفارضى نكرة مؤنث وقال فى القاموس السراويل فارسية معربة وقد تذكر ثم قال والسراوين بالنون والشروال بالشين أى المعجمة لغة (قوله لما عرفت الخ) أى وانما كان أعجميا لما عرفت الخ (قوله أو منقول من جمع) وهو ما سمى به من هذا الجمع (قوله فحق ما وازنهما) أى فحق اسم الجنس الذى وازن مفاعل أو مفاعيل وكأنه تفريع على قوله منع من الصرف لشبهه بالجمع فى الصيغة المعتبرة صرح به توطئة لقوله اذا تم شبهه الخ (قوله وذلك) أى تمام شبههما بأن لا يكون الخ (قوله ولم يوجد ذلك الخ) مرتبط بقوله فحق ما وازنهما أن يمنع من الصرف وان

تنوين جوار ونحوه فى الرفع والجر متفق عليه نص على ذلك الناظم وغيره وما ذكره أبو على من أن يونس ومن وافقه ذهبوا الى أنه لا ينون ولا تحذف ياؤه وأنه يجر بفتحة ظاهرة وهم وانما قالوا ذلك فى العلم وسيأتى بيانه * الثالث اذا قلت مررت بجوار فعلامة جره فتحة مقدرة على الياء لانه غير منصرف وانما قدرت مع خفة الفتحة لانها نابت عن الكسرة فاستثقلت لنيابتها عن المستثقل وقد ظهر أن قوله كسارا انما هو فى اللفظ فقط دون التقدير لان سارجره بكسرة مقدرة وتنوينه تنوين التمكين لا العوض لانه منصرف وقد تقدم أول الكتاب (ولسراويل

بهذا الجمع * شبه اقتضى عموم المنع) اعلم ان سراويل اسم مفرد أعجمى جاء على وزن مفاعيل فمنع من الصرف لشبهه بالجمع فى الصيغة المعتبرة لما عرفت أن بناء مفاعل ومفاعيل لا يكونان فى كلام العرب الا لجمع أو منقول من جمع فحق ما وازنهما أن يمنع من الصرف وان فقدت منه الجمعية اذا تم شبههما وذلك بأن لا تكون ألفه عوضا عن احدى ياءى النسب ولا كسرة ما يلى ألفه عارضة ولا بعد ألفه ياء مشددة عارضة ولم يوجد ذلك فى مفرد عربى كما مر ولما وجد فى مفرد أعجمى وهو سراويل لم يمكن الا منعه من الصرف وجها واحدا فقدت

فقدت منه الجمعية اذ اتم شبهه بهما واسم الاشارة يرجع الى تمام شبهه بهما وكذا الضمير فى قوله ولما وجد (قوله خلافا لمن زعم الخ) هو ابن الحاجب حيث قال فى الكافية وسراويل اذا لم يصرف وهو الاكثر فقد قيل انه أعجمى حمل على موازنه وقيل عربى جمع سروالة واذا صرف فلا اشكال اه وفى التوضيح ونقل ابن الحاجب أن من العرب من يصرفه وانكر ابن مالك عليه ذلك اه قال الحفيد لا وجه لانكاره لان ابن الحاجب ثقة وقد نقله (قوله وأنه فى التقدير الخ) أى يقدر أن سراويل كان جمع سروالة فنقل من الجمعية الى تسمية المفرد به وسيأتى وجه آخر فى معنى العبارة (قوله سمى به المفرد) أى أطلق اسم جنس على هذه الآلة المفردة كما عبر بذلك المرادى (قوله ورد بأن سروالة لم يسمع) اعترض بأنه لا يصلح رد القول بأنه جمع سروالة تقديرا لان تقديركونه جمعا لسروالة لا يستلزم سماع سروالة وانما يصلح رد القول بأنه جمع سروالة تحقيقا كما حكاه السندوبى وغيره وعبارة السندوبى وقيل انه جمع سروالة تقديرا أو تحقيقا بناء على سماع سروالة كما نقل عن أهل اللغة اه ويمكن حمل كلام الشارح على هذا القول بأن يراد بقوله فى التقدير بحسب الاصل (قوله عليه من اللؤم سروالة) تمامه * فليس يرق لمستعطف والضمير فى عليه للمذموم واللؤم الدناءة فى الاصل والخساسة فى الفعل زكريا (قوله فمصنوع) أى من كلام المولدين (قوله وذكر الاخفش) رد للرد ولرده له احتاج الى رد آخر فقاله ويرد هذا القول أى القول بأن سراويل جمع سروالة فى التقدير أمران الخ وحاصل الاول أنا لا نسلم أن سروالة وان كانت مسموعة مفرد سراويل بل هى لغة فيه فلا يصح كونه فى التقدير جمع سروالة وحاصل الثانى أنه لو كان فى التقدير جمعا فسمى به المفرد لاستلزم ذلك نقل الجمع الى اسم الجنس وهو منتف لان الثابت انما هو نقل الجمع الى العلم كما فى مدائن واذا انتفى اللازم انتفى الملزوم وهو أنه كان فى التقدير جمعا فسمى به المفرد هذا هو اللائق فى تقرير كلامه وبه يعلم أن دعوى البعض أن الامر الثانى مبنى على تسليم أنه جمع سروالة غير مسموعة وأن تبجحه هنا بما لا ينبغى على من لولاه ما راح ولا جاء لم يتم نسأل الله العافية وكيف يليق تسليم كونه جمع سروالة ومنع تسمية المفرد به مع أن الغرض ليس الا منع كونه جمع سروالة لانه المنازع فيه لا منع تسمية المفرد به لان مجرد تسمية المفرد به محل اتفاق فلا يصح منعها فتدبر بقى أنه قد يبحث فى الامر الاول بمنع أن سروالة بمعنى سراويل بل هى بمعنى قطعة خرقة كما فى الرضى وفى الثانى بأن اختصاص النقل بالاعلام دون أسماء الاجناس مسلم فى النقل التحقيقى دون التقديرى الذى كلامنا فيه الا أن يجاب بأن معنى قوله فى التقدير بحسب الاصل كما مر ايضاحه فتنبه (قوله اسم مؤنث) وانما لم تلحقه تاء التأنيث عند تصغيره لان من شرط لحاقها المؤنث تأنيثا

خلافا لمن زعم أن فيه وجهين الصرف ومنعه والى التنبيه على ذلك أشار بقوله شبه اقتضى عموم المنع أى عموم منع الصرف فى جميع الاستعمال خلافا لمن زعم غير ذلك ومن النحويين من زعم أن سراويل عربى وانه فى التقدير جمع سروالة سمى به المفرد ورد بأن سروالة لم يسمع وأما قوله عليه من اللؤم سروالة فمصنوع لا حجة فيه وذكر الاخفش أنه سمع من العرب من يقول سروالة ويرد هذا القول أمران أحدهما أن سروالة لغة فى سراويل لانها بمعناه فليس جمعا لها كما ذكره فى شرح الكافية والآخر أن النقل لم يثبت فى أسماء الاجناس وانما ثبت فى الاعلام

* تنبيهات * الاول قال فى شرح الكافية وينبغى ان يعلم ان سراويل اسم مؤنث

فلو سمي به مذكر ثم صغر لقيل فيه سريبيل غير مصروف للتأنيث والتصغير ولولا التأنيث لصرف كما يصرف شراحيل اذا صغر فقيل شريحيل لزوال صيغة منتهى التكسير * الثاني شذ منع صرف ثمان تشبيها له بجوار نظرا لما فيه من معنى الجمع وان ألفه غير عوض في الحقيقة قال في شرح الكافية ولقد شبهه ثمانيا بجوار من قال يحدو ثماني مولعا بلقاحها حتى هممن بزيغة الارتاج والمعروف فيه الصرف لما تقدم وقيل هما لغتان (وان به سمي أو بما لحق به فالانصراف منعه يحق) يعني أن ما سمي به من مثال مفاعل أو مفاعيل فحقه منع الصرف سواء كان منقولا من جمع محقق كمساجد اسم رجل أو مما لحق به من لفظ أعجمي مثل سراويل وشراحيل أو لفظ ارتجل للعلمية مثل هوازن قال الشارح والعلة في منع صرفه ما فيه من الصيغة مع أصالة الجمعية

معنويا عند تصغيره أن يكون ثلاثيا كما سيأتي في قول المصنف

واختم بتا التأنيث ما صغرت من * مؤنث عار ثلاثي كسن

(قوله سريبيل) أصله سريويل فقلبت الواو ياء لاجتماعهما مع الياء وسبق احداهما بالسكون (قوله للتأنيث) أي لكون اللفظ مؤنثا وضعا كزينب (قوله لزوال صيغة منتهى التكسير) أي مع عدم ما يخلفها في المنع بخلاف الاول (قوله يحدو ثماني الخ) الحدو سوق الابل والغناء لها ومولعا بفتح اللام حال من الضمير في يحدو من أولع بالشئ أغري به واللقاح بفتح اللام ماء الفحل وأما بكسرها فجمع لقحة وهي الناقة التي تحلب وليس مرادا هنا والزيغة بفتح الزاي الميلة والارتاج بالكسر من أرتجت الناقة اذا أغلقت رحمها على الماء والمعنى من شدة طربهن من الحدو هممن بميلهن عن الارتاج كذا في العيني (قوله من لفظ أعجمي) بيان لما لحق أي من اسم جنس مفرد أعجمي (قوله وشراحيل) مقتضى سياقه أنه اسم جنس مثل سراويل لا علم ولم يذكر في القاموس الا أنه علم فتدبر (قوله أو لفظ) هكذا في النسخ بالجر عطفا على لفظ الاول أو على جمع قال البعض والصواب النصب عطفا على منقولا لان العلم المرتجل مقابل للعلم المنقول لا أن الثاني منقول عن الاول اه بايضاح وهو تصويب في غير محله لامكان تصحيح عبارة الشارح بجعل قوله أو مما لحق به عطفا على منقولا وجعل من فيه تبعيضية لا صلة النقل وجعل قوله أو لفظ عطفا على لفظ الاول والمعنى أو كان ما سمي به من مثال مفاعل أو مفاعيل بعض ما لحق بالجمع من اسم جنس أعجمي أو لفظ ارتجل للعلمية ويرجح هذا أنه عليه يكون اللفظ المرتجل للعلمية داخلا فيما لحق بالجمع فيكون مما شمله قول المصنف وان به سمي أو بما لحق الخ بخلافه على نصب لفظ عطفا على منقولا فانه يكون هذا القسم زائدا على كلام المصنف فبنا في تصدير الشارح العبارة بالعناية فعض على هذا التحقيق والله ولي العناية * ثم لا بد من كون هذا اللفظ المرتجل للعلمية أعجميا لئلا ينافي ما أسلفه الشارح من أن هذا الوزن لا يكون في العربية الا جمعا أو منقولا عن الجمع لا يقال يدخل هذا القسم حينئذ في قوله من لفظ أعجمي لانا نقول قد أسلفنا أن المراد باللفظ الاعجمي اسم الجنس المفرد الاعجمي (قوله مثل هوازن) كذا في نسخ وهي ظاهرة وفي نسخ أخرى مثل كشاجم بشين معجمة ثم جيم واعترض عليها بأن كشاجم بضم الكاف اسم الشاعر المعروف وأجيب بأنه يحتمل أن مراد الشارح اسم آخر مفتوح الكاف غير اسم الشاعر (قوله والعلة في منع صرفه) أي ما سمي به من ذلك (قوله ما فيه من الصيغة مع أصالة الجمعية) هذه العلة الاولى قاصرة على ما سمي به من الجمع كمساجد علم رجل ولا تشمل نحو سراويل وشراحيل ولا نحو

أو قيام العلمية مقامها فلو طرأ تنكيرها انصرف على مقتضى التعليل الثاني دون الأول اه قال المرادي قلت مذهب سيبويه أنه لا ينصرف بعد التنكير لشبهه بأصله ومذهب المبرد صرفه لذهاب الجمعية وعن الأخفش القولان والصحيح قول سيبويه لانهم منعوا سراويل من الصرف وهو نكرة وليس جمعا على الصحيح اه (والعلم امنع صرفه مركبا * تركيب مزج نحو معديكربا) قد تقدم ان ما لا ينصرف على ضربين أحدهما ما لا ينصرف في تعريف ولا تنكير والثاني ما لا ينصرف في التعريف وينصرف في التنكير وقد فرغ من الكلام على الضرب الاول وهذا شروع في الثاني وهو سبعة أقسام كما مر الاول المركب تركيب المزج نحو بعلبك وحضرموت ومعديكرب لاجتماع فرعية المعنى بالعلمية وفرعية اللفظ بالتركيب والمراد بتركيب المزج أن يجعل الاسمان اسما واحدا لا باضافة ولا باسناد بل ينزل عجزه من الصدر منزلة تاء التأنيث ولذلك التزم فيه فتح آخر الصدر الا اذا كان معتلا فانه يسكن نحو معديكرب لان ثقل التركيب أشد من ثقل التأنيث فجعلوا لمزيد الثقل مزيد تخفيف بأن سكنوا ياء معديكرب ونحوه وان كان مثلها قبل تاء التأنيث يفتح نحو رامية وعادية وقد يضاف أول جزأي المركب الى ثانيهما فيستصحب سكون ياء معديكرب ونحوه

هو ازن وكشاجم ولعل العلة في هذين القسمين ما قاله البعض من وجود صيغة منتهى الجمع قبل العلمية وبعدها (قوله أو قيام العلمية مقامها) أي أو ما فيه من الصيغة مع قيام علميته مقام جمعيته التي كانت له أو جمعية غيره (قوله التعليل الثاني) هو ما فيه من الصيغة مع قيام العلمية مقام الجمعية وقوله دون الاول هو ما فيه من الصيغة مع اصالة الجمعية (قوله لذهاب الجمعية) أي بالعلمية التي خلفت الجمعية ثم زالت بلا خلف عنها (قوله لانهم منعوا سراويل الخ) فيه رد لتعليل المبرد الصرف بذهاب الجمعية (قوله والعلم) مفعول لمحذوف يفسره المذكور بالزوم أي اقصد العلم امنع صرفه فهو على حد زيدا أكرم أخاه (قوله مركبا تركيب مزج) أي غير عددي وغير مختوم بويه كما يؤخذ من قوله نحو معديكربا على ما يأتي (قوله ما لا ينصرف في تعريف ولا تنكير) هو ما احدى علتيه الوصفية وهو ثلاثة وما منع صرفه لعلة واحدة وهو اثنان (قوله والثاني ما لا ينصرف الخ) ضابطه ما احدى علتيه العلمية (قوله بل ينزل عجزه الخ) التعريف للمركب المزجي المعرب فلا اعتراض بأن المركب العددي والمختوم بويه والمركب من الاحوال والظروف مركبات مزجية مع أن التعريف لا يصدق عليها أفاده شيخنا السيد (قوله منزلة تاء التأنيث) أي في أن الاعراب على العجز وما قبله ملازم لحالة واحدة وهي الفتح الا في نحو معديكرب كما سيذكره الشارح (قوله ولذلك) أي للتنزيل المذكور وقوله فانه يسكن أي يبقى على سكونه (قوله بأن سكنوا) الباء سببية متعلقة بمزيد تخفيف أو تصويرية للجعل المذكور وقوله ونحوه كقالي قلا اسم موضع وقوله وان كان مثلها أي الياء (قوله وقد يضاف أول جزأي المركب) أي المزجي سواء كان آخر صدره ياء أولا فأل للعهد الذكري لكنه بعد الاضافة لا يسمى مركبا مزجيا الا ان الاضافي قسيم المزجي فتسميته مزجيا باعتبار حالته الاخرى أعني حالة مزجه (واعلم) أن هذه الاضافة لفظية لا معنوية لان بكامشلا ليس اسما لشئ أضيف اليه بعل حتى تظهر ثمرة الاضافة المعنوية بل هو بمنزلة الراء من جعفر فلا فرق في المعنى بين الاضافة وعدمها ولا فائدة لها الا التنبيه على شدة امتزاج الكلمتين واتحادهما الا ان المتضايفين كالشئ الواحد ولا ينافيه حصول هذه الفائدة بالمزج لان فائدة الشئ قد تحصل بغيره أيضا (قوله فيستصحب سكون الخ) أي في الاحوال الثلاثة وقيل تفتح في النصب وتسكن في

في النصب مع الافراد تشبيها بالالف فالتزم في التركيب لزيادة الثقل ما كان جائزا في الافراد ويعامل الجزء الثاني معاملته لو كان منفردا فان كان فيه مع التعريف سبب مؤثر امتنع صرفه كهرمز من رام هرمز لان فيه مع التعريف عجمة مؤثرة فيجر بالفتحة ويعرب الاول بما تقتضيه العوامل نحو جاء رام هرمز ورأيت رام هرمز ومررت برام هرمز ويقال في حضرموت هذه حضرموت ورأيت حضرموت ومررت بحضرموت لان موتا ليس فيه مع التعريف سبب ثان وكذلك كرب في اللغة المشهورة وبعض العرب لا يصرفه حينئذ فيقول في الاضافة هذا معديكرب فيجعله مؤنثا وقد يبنيان معا على الفتح مالم يعتل الاول فيسكن تشبيها بخمسة عشر وأنكر بعضهم هذه اللغة وقد نقلها الاثبات وقد سبق الكلام على ذلك في باب العلم

❊ تنبيهان ❊ الاول أخرج بقوله معديكرب ما ختم بويه لانه مبني على الاشهر ويجوز أن يكون لجر دا التمثيل وكلامه على عمومه الا ليدخل على لغة من يعربه

الرفع والجر (قوله تشبيها بياء دردبيس) أي بجامع أن كلا من الياءين وسط وان كان دردبيس كلمة تحقيقا ومعديكرب كلمة تنزيلا ودردبيس اسم للداهية والعجوز الفانية وخرزة للحب قاله في القاموس (قوله ولان من العرب من يسكن مثل هذه الياء الخ) المتبادر أن ذلك على سبيل الجواز لا الوجوب وان نقله البعض عن الهوني وأقره وقوله مع الافراد أي عدم التركيب كقوله ❊ ولو أن واش باليمامة داره ❊ وقوله تشبيها بالالف أي في نحو الفتى بجامع أن كلا حرف علة وقوله ما كان جائزا في الافراد معنى جوازه في الافراد أن بعض العرب يجيز التسكين والفتح حال النصب وان كان البعض الآخر يوجب الفتح أو أن اللفظ في حد ذاته بقطع النظر عن لغة مخصوصة يجوز فيه حال النصب الفتح كما هو لغة بعض العرب والتسكين كما هو أحد وجهين جائزين عند بعض آخر وعلى فرض أن من يسكن يوجب التسكين معنى جوازه في الافراد أن اللفظ في حد ذاته بقطع النظر عن لغة مخصوصة يجوز فيه حال النصب الفتح كما هو لغة بعض العرب والتسكين كما هو لغة بعض آخر (قوله ويعامل الجزء الثاني الخ) معطوف على يضاف فمعاملة الجزء الثاني المذكور على لغة اضافة صدره الى عجزه كما قاله المرادي وقوله معاملته أي معاملة نفسه في الصرف وعدمه (قوله فان كان فيه مع التعريف) انما قال مع التعريف لان المركب لم يخرج عن العلمية بهذا الاعراب فهو معرفة وجزء المعرفة هنا كالمعرفة سم (قوله وبعض العرب لا يصرفه) أي كربا حينئذ أي حين اذ أضيف اليه معدي قال الخبيصي من قدر كربا اسما للكرب منع صرفه ومن قدره اسما للحزن صرفه ومن قدر بكا وقلا في بعلبك وقالي قلا ونحو ذلك اسما للبقعة منعه من الصرف ومن قدره اسما للموضع أو مكان صرفه دماميني (قوله فيجعله مؤنثا) لو قال كابن الناظم بجعله مؤنثا لكان أولى لان جعله مؤنثا لا يتفرع على ما قبله بل هو سبب لما قبله (قوله تشبيها بخمسة عشر) تعليل لبناء الجزأين على الفتح والمعنى تشبيها للنوع المتكلم فيه من المزجي وهذا النوع منه هو المعرب بنوع آخر منه ليس الكلام فيه وهو المبني فلا ينافي كلامه أن المركب العددي من المزجي (قوله وقد نقلها الاثبات) جمع ثبت بفتح المثلثة (١) وسكون الموحدة وهو الثقة (قوله أخرج بقوله معديكرب الخ) فيه أن المثال لا يخصص اه سم وأجاب شيخنا بأن الناظم كثيرا ما يستغني بالتمثيل عن التقييد أي وقولهم المثال لا يخصص معناه أنه ليس نصا في التخصيص فلا ينافي أنه راجح فيه لقرينة كعادة الناظم فافهم (قوله لانه مبني) أي على الكسر أما البناء فلأن ويه اسم صوت وأما الكسر فعلى أصل التقاء الساكنين (قوله ليدخل على لغة من يعربه) اعلم أن سيبويه لا يجوز فيه

(١) قوله وسكون الموحدة الخ الاقيس فيها الفتح وقد تسكن كما في شرح القاموس اه

الا البناء على الكسر وأما الجرمي فجوز اعرابه اعراب مالا ينصرف قال أبو حيان وهو مشكل الا أن يستند الى سماع والا لم يقبل لان القياس البناء لاختلاط الاسم بالصوت وصيرورتهما اسما واحدا (قوله وقد تقدم ذكره في باب العلم) أي ذكر المختوم بويه بما فيه من اللغات بعضها في المتن وبعضها في الشرح أي فلا حاجة الى استقصائها هنا حتى يرد أنه لم يذكر فيه جواز الاضافة كغير المختوم بويه (قوله شغر بغر) بغين معجمة مفتوحة فيهما مع فتح أول كل وكسره يقال ذهب القوم شغر بغر أي متفرقين من أشغر في البلد أبعد وبغر النجم سقط لانهم بتفرقهم تباعد بعضهم عن بعض وسقطوا في الاماكن التي تفرقوا اليها أفاده الدماميني وهذا المثال والمثال الثاني لما ركب من الاحوال وأما الثالث فلما ركب من الظروف الزمانية (قوله وبيت بيت) تقول هو جاري بيت بيت وأصله بيتا ملاصقا لبيت فحذف الجار وهو اللام وركب الاسمان وعامل الحال ما في قوله جاري من معنى الفعل فانه في معنى مجاوري وجوزوا أن يكون الجار المقدر الى وأن لا يقدر جار أصلا بل العاطف شرح الشذور (قوله وصباح مساء) تقول فلان يأتينا صباح مساء أي كل صباح ومساء فحذف العاطف وركب الظرفان قصدا للتخفيف ولو أضفت فقلت صباح مساء جاز أي صباحا مقترنا بمساء اهـ شرح الشذور وظاهره أن العاطف الذي تضمنه التركيب الواو وفي الرضي أنه الفاء لان الفاء للتعقيب فتفيد العموم اذ المعنى يأتينا صباحا فمساء عقبه بلا فصل الى ما لا يتناهى فليراجع الرضي ومثال الظروف المكانية قولهم سهلت الهمزة بين بين وأصله بينها وبين حرف حركتها فحذف ما أضيف اليه بين الاولى وبين الثانية وحذف العاطف وركب الظرفان يس (قوله وقيل يجوز فيه التركيب والبناء) أي كحاله قبل التسمية به فالتركيب والبناء وجه واحد هذا هو المتبادر ويؤيده أن المعرفة اذا أعيدت معرفة كانت عينا فيكون المراد التركيب المذكور في قوله وزال التركيب وفي قوله وأما تركيب الاحوال والظروف ومن ادعى غير ذلك كالبعض والبهوتي فعليه الاثبات (قوله كذاك حاوي) أي علم حاوي زائدي فعلانا * فائدة * قال أبو الفتح اذا سميت رجلا بذا صرفته لان ألفه وان كانت زائدة فانها لما عاقبت ألف ذا التي هي عين جرت مجرى الاصل وأما زيدان المسمى به رجل فانه لا ينصرف لانه يبقى بعد اسقاط زائديه ثلاثة أحرف وهذا شئ يكون وضع الاسماء المعربة عليه وأما ذان فانه يبقى بعد الحذف على حرف واحد نقله سم (قوله كغطفان) بفتح الغين المعجمة والطاء المهملة اسم قبيلة من العرب سميت باسم أبيها تصريح (قوله وكاصبهان) بفتح الهمزة وكسرها وبفتح الباء الموحدة عند أهل المغرب والفاء عند أهل المشرق اسم مدينة بفارس سميت باسم أول من نزلها واصبه اسم فرس كذا

ولا يرد على لغة من بناه لان باب الصرف انما وضع للمعربات وقد تقدم ذكره في باب العلم * الثاني احترز بقوله تركيب مزج عن تركيبي الاضافة والاسناد وقد تقدم حكمهما في باب العلم وأما تركيب العدد نحو خمسة عشر فحتم البناء عند البصريين وأجاز فيه الكوفيون اضافة صدره الى عجزه وسيأتي في بابه فان سمي به ففيه ثلاثة أوجه أن يقر على حاله وأن يعرب اعراب مالا ينصرف وان يضاف صدره الى عجزه وأما تركيب الاحوال والظروف نحو شغر بغر وبيت بيت وصباح مساء اذا سمي به أضيف صدره الى عجزه وزال التركيب هذا رأي سيبويه وقيل يجوز فيه التركيب والبناء (كذاك حاوي زائدي فعلانا * كغطفان وكاصبهانا) يعني أن زائدي فعلان يمنعان مع العلمية في وزن فعلان وفي غيره نحو حمدان وعثمان وعمران وغطفان وأصبهان وقد نبه على التعميم بالتمثيل

* (تنبيهات) * الاول علامة زيادة الالف والنون سقوطهما في بعض التصاريف كسقوطهما في رد نسيان وكفران الى نسى وكفر فان كانا فيما لا يتصرف فعلامة الزيادة أن يكون قبلهما أكثر من حرفين أصولا فان كان قبلهما حرفان ثانيهما مضعف فلك اعتباران ان قدرت أصالة التضعيف فالالف والنون زائدتان وان قدرت زيادة التضعيف فالنون أصلية مثال ذلك حسان ان جعل من الحس فوزنه فعلان وحكمه أن لا ينصرف وهو الاكثر فيه ومن شعره ماهاج حسان رسوم المدام * ومظعن الحى ومبنى الخيام * وان جعل من الحسن فوزنه فعال وحكمه أن ينصرف وشيطان ان جعل من شاط يشيط اذا احترق امتنع صرفه وان جعل من شطن انصرف ولو سميت برمان فذهب سيبويه والخليل الى المنع لكثرة زيادة النون في نحو ذلك وذهب الاخفش الى صرفه لان فعالا في النبات أكثر ويؤيده قول بعضهم أرض مرمنة * الثاني اذا أبدل من النون الزائدة لام منع الصرف أعطاء للبدل حكم المبدل مثال ذلك أصيلال فان أصله أصيلان فلو سمى به منع ولو أبدل من حرف أصلى نون صرف بعكس أصيلال ومثال ذلك حنان في حناء أبدلت همزته نونا * الثالث ذهب الفراء الى منع الصرف للعلمية وزيادة ألف قبل نون أصلية تشبيها لها بالزائدة نحو سنان وبيان والصحيح صرف ذلك

في التصريح قال في القاموس وهي كلمة أعجمية وأصلها اسباهان أي الاجناد لانهم سكنوها وفي كلامه ما يفيد أن فتح الهمزة أكثر من كسرها وأن الموحدة أكثر من الفاء (قوله فعلامة الزيادة الخ) فاذا جهل كل من زيادة الالف والنون وأصالتهما فسيبويه والخليل يمنعان الصرف لحوقا بالاكثر وغيرهما لا يحتم الزيادة الا بدليل اه حفيد (قوله فان كان قبلهما حرفان الخ) يتبادر الى الوهم أن هذا مفهوم قوله أكثر من حرفين أصولا وليس كذلك لانه يلزم عليه أن يكون قوله فان كان قبلهما حرفان الخ من صور ما اذا كانا فيما لا يتصرف وليس كذلك بدليل التمثيل بحسان وحينئذ فهو كلام مستقل (قوله ان قدرت أصالة التضعيف) أي أصالة ما حصل به التضعيف وهو الحرف الثاني قيل لبعضهم أتصرف عفان قال ان هجوته أي لانه حينئذ من العفونة لا ان مدحته أي لانه حينئذ من العفة (قوله ان جعل من الحس الخ) عبارة مستقيمة مناسبة واعتراض البعض عليها بأن المناسب لقوله ان قدرت الخ أن يقول ان جعل وزنه فعلان الخ وان جعل وزنه فعال الخ باسقاط من الحس ومن الحسن غير ناهض كما لا يخفى ودعواه أن الكلام فيما لا يتصرف فلا يلائمه قوله من الحس ومن الحسن قد عرفت منعه وما يتبادر من العبارة من أن المتكلم بنحو حسان مخير في الصرف وعدمه نظرا للاعتبارين مسلم ولا ينافيه ما سيأتي في رمان من الخلاف لان فيه وجد المرجح لاحد الاعتبارين عند القائل بصرفه والقائل بمنع صرفه بخلاف نحو حسان (قوله وشيطان الخ) استطراد لانه صفة والكلام في الاعلام ولانه غير مضاعف وكلام الشارح في المضاعف وقد يبحث في العلة الاولى بأن المراد شيطان المسمى به (قوله من شطن) أي بعد عن الحق وبابه قعد مصباح (قوله لان فعالا في النبات أكثر) أي من فعلان بالضم (قوله مرمنة) كذا بخط الشارح وفي بعض النسخ رمنة والمعنى كثيرة الرمان كذا قال شيخنا وغيره وسها البعض فعكس وضبط شيخنا السيد مرمنة بفتح الميم أي الاولى والثانية ويؤيده ضبطه بالقلم هكذا في النسخ الصحيحة من القاموس (قوله اذا أبدل من النون الزائدة لام الخ) حاصله أن النظر للاصل لا للطارئ اه سم أي في الصورتين اللتين ذكرهما الشارح (قوله أصيلان) تصغير أصيل على غير قياس اه تصريح والاصيل العشى كما في القاموس (قوله صرف) لاصالة النون حينئذ لانها بدل من أصلى (قوله حنان) أي مسمى به لان الكلام في العلم (قوله

كذا

(كذا مؤنث بهاء مطلقا * وشرط منع العار كونه ارتقى * فوق الثلاث أو كجور أو سقر * أو زيد اسم امرأة لا اسم ذكر * وجهان في العادم تذكيرا سبق * وعجمة كهند والمنع أحق)

مما يمنع الصرف اجتماع العلمية والتأنيث بالتاء لفظا أو تقديرا أما لفظا فنحو فاطمة وانما لم يصرفوه لوجود العلمية في معناه ولزوم علامة التأنيث في لفظه فان العلم المؤنث لا تفارقه العلامة فالتاء فيه بمنزلة الالف في حبلى وصحراء فأثرت في منع الصرف بخلافها في الصفة وأما تقديرا ففي المؤنث المسمى في الحال كسعاد وزينب أو في الاصل كعناق اسم رجل أقاموا في ذلك كله تقدير التاء مقام ظهورها اذا عرفت ذلك فالمؤنث بالتاء لفظا ممنوع من الصرف مطلقا أي سواء كان مؤنثا في المعنى أم لا زائدا على ثلاثة أحرف أم لا ساكن الوسط أم لا الى غير ذلك مما سيأتي نحو عائشة وطلحة وهبة وأما المؤنث المعنوي فشرط تحتم منعه من الصرف أن يكون زائدا على ثلاثة أحرف نحو زينب وسعاد لان الرابع ينزل منزلة تاء التأنيث أو محرك الوسط كسقر ولظى لان الحركة قامت مقام الرابع خلافا لابن الانباري فانه جعله ذا وجهين وما ذكره في البسيط من أن سقر ممنوع الصرف باتفاق ليس كذلك أو يكون أعجميا كجور وماه اسمي بلدين لان العجمة لما انضمت الى التأنيث والعلمية تحتم المنع

كذا مؤنث) أي علم مؤنث وكذا جزء علم مؤنث كما في أبي هريرة وأبي قحافة سم (قوله مطلقا) حال من الضمير في الخبر (قوله وشرط منع العار) أي المؤنث العاري من الهاء (قوله فوق الثلاث) على حذف مضاف أي فوق ذي الثلاث لان الاسم لا يرتقي فوق الاحرف الثلاثة وانما يرتقي فوق اسم آخر ذي أحرف ثلاثة كذا في الشاطبي (قوله أو كجور) عطف على محل ارتقى وقوله أو سقر أو زيد عطفان على جور وقوله اسم امرأة حال من زيد (قوله وجهان) مبتدأ والمسوغ كونه في معرض التقسيم وفي العادم خبر وتذكيرا مفعول العادم وسبق جملة في محل نصب نعت تذكيرا وعجمة عطف على تذكيرا وكان عليه أن يزيد وتحرك الوسط الا أن يقال هو مأخوذ من قوله كهند (قوله في معناه) أي فيه باعتبار وضعه لمعناه المشخص ففيه مسامحة (قوله ولزوم علامة التأنيث في لفظه) اعترضه سم بأنه مناف لما تقدم من الفرق بين ألف التأنيث وتائه حيث استقلت الاولى بالمنع دون الثانية بأن الاولى لازمة لما هي فيه دون الثانية وأجيب بأن الالف لازمة مطلقا أي في العلم وغيره كالصفة والتاء ليست كذلك بل انما تلزم في العلم وكلامنا الآن في العلم (قوله بخلافها في الصفة) أي بخلاف التاء حالة كونها في الصفة كقائمة وقاعدة فانها لا تؤثر فيها لانها في حكم الانفصال فانها تارة تجرد منها وتارة تقترن بها تصريح (قوله ففي المؤنث المسمى) من اضافة الوصف الى مرفوعه أي المؤنث مسماه وقول البعض أي المسمى به لان الكلام في اللفظ غفلة ناشئة عن توهم أن المسمى صفة للمؤنث وليس كذلك كما علمت بدليل قوله في الحال كسعاد وزينب أو في الاصل الخ فلا تكن من الغافلين (قوله وهبة) أي علما (قوله وأما المؤنث المعنوي) أي ما ليس علامته لفظية والا فالتأنيث مطلقا راجع للفظ كما تقدم لان علامته الملفوظة أو المقدرة لفظية اه يس وأراد باللفظية أولا الظاهرة وثانيا الاعم فلا تناقض ومعنى كون المقدرة لفظية أنها ترجع للفظ والمراد المؤنث المعنوي من الاعلام لانها موضع الكلام (قوله لان الحركة قامت مقام الرابع) لان الاسم بالحركة خرج عن أعدل الاسماء وهو الثلاثي الساكن الوسط فصار كالرباعي في الثقل ولانها في النسب كالحرف الخامس فلو نسبت الى جمزى لقلت جمزي بحذف الالف لا غير ولو كان الوسط ساكنا جاز فيه الحذف والقلب واوا تقول في النسب الى حبلى حبلي أو حبلوي كما سيأتي دنوشري (قوله اسمي بلدين) ينبغي أن يقول اسمي بلدتين ليكون جور وماه مما نحن فيه وأما اذا جعلا

وان كانت العجمة لا تمنع صرف الثلاثى لانها هنا لم تؤثر منع الصرف وانما أثرت تحتم المنع وحكى بعضهم فيه خلافا فقيل انه كهند فى جواز الوجهين أو منقولا من مذكر نحو زيد اذا سمى به امرأة لانه حصل بنقله الى التأنيث ثقل عادل خفة اللفظ هذا مذهب سيبويه والجمهور وذهب عيسى بن عمرو والجرمى والمبرد الى أنه ذو وجهين واختلف النقل عن يونس وأشار بقوله وجهان فى العادم تذكيرا الى آخر البيت الى أن الثلاثى الساكن الوسط اذا لم يكن أعجميا ولا منقولا من مذكر كهند ودعد يجوز فيه الصرف ومنعه والمنع

أحق فمن صرفه نظر الى خفة السكون وأنها قاومت أحد السببين ومن منع نظر الى وجود السببين ولم يعتبر الخفة وقد جمع بينهما الشاعر فى قوله

لم تتلفع بفضل مئزرها
دعد ولم تسق دعد فى العلب

(تنبيهات) الاول ما ذكره من أن المنع أحق هو مذهب الجمهور وقال أبو على الصرف أفصح قال ابن هشام وهو غلط جلى وذهب الزجاج قيل والاخفش الى أنه متحتم المنع قال الزجاج لان السكون لا يغير حكما أوجبه اجتماع علتين يمنعان الصرف وذهب الفراء الى أن ما كان اسم بلدة لا يجوز صرفه نحو فيد لانهم لا يرددون اسم البلدة على غيرها فلم يكثر فى الكلام بخلاف هند * الثانى لا فرق فى ذلك بين ما سكونه أصلى كهند أو عارض بعد التسمية كفخذ أو الاعلال كدار * الثالث قال فى شرح الكافية واذا سميت امرأة بيد ونحوه مما هو على حرفين جاز فيه ما جاز فى هند ذكر ذلك سيبويه هذا لفظه وظاهره جواز الوجهين وأن الاجود المنع وبه صرح فى التسهيل فقول صاحب البسيط فى يد صرفت بلا خلاف ليس بصحيح * الرابع اذا صغر نحو هند ويد تحتم منعه لظهور التاء نحو هنيدة ويدية فان صغر بغير تاء نحو حريب وهى ألفاظ مسموعة انصرف * الخامس اذا سمى مذكر بمؤنث مجرد من التاء فان كان ثلاثيا صرف

يعتدّوا

سمى بلدين كانا مذكرين فيكونان مثل نوح ولوط فى الصرف (قوله أو منقولا من مذكر الخ) لى هاهنا بحث وهو أنه كيف يتحتم منع نحو زيد اذا سمى به مؤنث عند سيبويه والجمهور ولا يتحتم عندهم منع نحو هند مع عروض تأنيث الاول وأصالة تأنيث الثانى ومع استوائهما فى عدد الحروف وفى الهيئة وهلا جاز الوجهان فى الاول كالثانى أو تحتم منع الثانى كالاول ومن هنا تظهر قوة مذهب عيسى بن عمرو والجرمى والمبرد فتأمل (قوله وذهب عيسى الخ) استدلوا بقوله تعالى اهبطوا مصرا مع قوله وقال ادخلوا مصر فان مصر فى الاصل اسم لمذكر وهو ابن نوح ثم نقل وجعل علما على البلدة وهى مؤنثة فصار كزيد المذكور وجوابه أنا لا نسلم علمية المنصرف سلمنا لكن لا نسلم أنه مؤنث بل يجوز أن يكون قد لحظ فيه المكان دمامينى (قوله كهند ودعد) مثلهما ابنت وأخت علمى مؤنث كما سيأتى (قوله والمنع أحق) أى لوجود السببين (قوله لم تتلفع الخ) يعنى أنها ليست من البدو حتى يكون لها ذلك بل هى حضرية قاله شيخنا السيد (قوله الصرف أفصح) لمقاومة الخفة أحد السببين مع كون الصرف هو الاصل فيرجع اليه بأدنى سبب فدعوى ابن هشام أنه غلط جلى غير ظاهرة (قوله لانهم لا يرددون اسم البلدة على غيرها) أى لا يوقعون فيه الاشتراك اللفظى أى غالبا بخلاف أسماء الاناسى فانهم يوقعونه فيها كثيرا فاحتاجت الى التخفيف وانما قلنا أى غالبا لانهم قد يوقعونه فى اسم البلدة (قوله أو الاعلال كدار) لان أصله دور فقلبت الواو ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها (قوله وبه صرح فى التسهيل) وهو ظاهر كلامه هنا أيضا اذ يد وان كان ثنائيا لفظا فهو ثلاثى تقديرا ساكن الوسط اذ أصله يدى بالاسكان كما فى الصحاح زكريا (قوله نحو حريب) تصغير حرب وحرب مؤنثة وقوله وهى أى حريب ونحوها مما سيأتى فى التصغير (قوله انصرف) قال الاسقاطى وتبعه غيره لعل المراد جوازا فيجوز المنع أيضا كهند اه وهو متجه ويستفاد من كلام الشارح أن ياء التصغير لم

يعتدوا بها في تصغيره رباعيا والا كان متحتم المنع اتفاقا (قوله مطلقا) أي تحرك وسطه أم لا كما يؤخذ مما ذكره في القولين بعده وسكت عن كونه أعجميا أولا واستظهر البعض أنه لا فرق قال يس فان قلت لم يكتفوا هنا بتحريك الوسط لان حكمه حكم الزيادة كما تقدم قلت لانه لما كان المسمى مذكرا ضعف هنا معنى التأنيث جدا لكون اللفظ والمعنى مذكرين فاحتاجوا التقوية معنى التأنيث بأقوى الامور القائمة مقام التاء وهو الحرف الزائد على الثلاثة فانه في قيامه مقام التاء أقوى من تحرك الوسط اه (قوله وان كان زائدا على الثلاثة الخ) شرط في التسهيل لمنع صرفه ثلاثة شروط أن لا يسبق له تذكير انفرد به محققا أو مقدرا وأن لا يحتاج تأنيثه الى تأويل لا يلزم وأن لا يغلب استعماله قبل العلمية في المذكر قال الدماميني فيصرف ان سبق له تذكير انفرد به محققا كدلال علم مذكر منقولا من مؤنث لانه في الاصل مصدر أو مقدرا كحائض علم مذكر لسبق التذكير تقديرا اذ المعنى شخص حائض بدليل أنهم اذا صغروه لم يأتوا بالتاء وقال الكوفيون اذا سمي بنحو حائض مذكر لم يصرف بناء على أن قولهم ان نحو حائض لم تدخله التاء لاختصاصه بالمؤنث والتاء انما تدخل للفرق ويرد عليهم أنهم اذا أرادوا بنحو حائض معنى الفعل وهو الحدوث أدخلوا التاء فقالوا حائضة ومرضعة واحترز المصنف بقوله انفرد به من نحو ظلوم علم مذكر منقولا من مؤنث فهو ممنوع من الصرف لانه قبل التسمية به يطلق على المذكر والمؤنث تقول مررت برجل ظلوم وامرأة ظلوم وكذا يصرف المؤنث الزائد على ثلاثة المسمى به مذكر ان احتاج تأنيثه الى تأويل لا يلزم كرجال علم مذكر لان تأويله بالجماعة لا يلزم لجواز تأويله بالجمع وكذا يصرف ان غلب استعماله قبل العلمية في المذكر كذراع علم مذكر فهو في الاصل مؤنث لكن غلب في أعلام المذكرين ووصف به المذكر فقالوا ثوب ذراع أي قصير اه باختصار (قوله كاللفظ) صفة تقديرا أي تقديرا كائنا كاللفظ وبمنزلته بأن يكون الحذف قياسيا فان حذف الهمزة بعد نقل حركتها قياسي ومنه شمل تخفيف شمأل واحترز به مما هو على غير قياس كايم في أيم فليس المحذوف من هذا كالملفوظ به اه يس وعبارة الدماميني فان الحرف المقدر بمنزلة الملفوظ به أما أولا فلانه قد ينطق به وأما ثانيا فلان حركة الهمزة مشعرة به ولهذا قال كاللفظ واحترز به عن نحو كتف فان هاء التأنيث مقدرة فيه بدليل ظهورها في التصغير ومع ذلك فهو مصروف وان سمي به مذكر اذ لا يلفظ بها وليس في اللفظ مشعر بها اه (قوله اسم للضبع) أي الانثى ويقال للذكر ضبعان وقوله بالنقل متعلق بمخفف (قوله اذا سمي رجل ببنت وأخت الخ) ✻(فائدتان)✻ الأولى قال الدماميني لو سمي مذكر بما هو اسم مؤنث على لغة وصفة لمؤنث على لغة

مطلقا خلافا للفراء وثعلب اذ ذهبا الى أنه لا ينصرف سواء تحرك وسطه نحو فخذ أم سكن نحو حرب ولابن خروف في المتحرك الوسط وان كان زائدا على الثلاثة لفظا نحو سعاد أو تقديرا كاللفظ نحو جيل مخفف جيأل اسم للضبع بالنقل منع من الصرف ✻ السادس اذا سمي رجل ببنت أو أخت صرف عند سيبويه وأكثر النحويين لان تاءه قد بنيت الكلمة عليها وسكن ماقبلها

فأشبهت تاء جبت وسحت قال ابن السراج ومن أصحابنا من قال ان تاء بنت وأخت للتأنيث وان كان الاسم مبنيا عليها فمنعهما الصرف في المعرفة ونقله بعضهم

عن الفراء قلت وقياس قول سيبويه انه اذا سمي بهما مؤنث أن يكون على الوجهين كهند * السابع كان الاولى أن يقول بتاء بدل قوله بهاء فان مذهب سيبويه والبصريين أن علامة التأنيث التاء والهاء بدل عندهم منها في الوقف وقد عبر بالتاء في باب التأنيث فقال علامة التأنيث تاء أو ألف وكأنه انما فعل ذلك للاحتراز من تاء بنت وأخت وكذا فعل في التسهيل * الثامن مراده بالعار في قوله وشرط منع العار العاري من التاء لفظا والا فما من مؤنث بغير الالف الا وفيه التاء اما ملفوظة أو مقدرة (والعجمي الوضع والتعريف مع * زيد على الثلاث صرفه امتنع) أي مما لا ينصرف ما فيه فرعية المعنى بالعلمية وفرعية اللفظ بكونه من الاوضاع العجمية لكن بشرطين أن يكون عجمي التعريف أي يكون علما في لغتهم وأن يكون زائدا على ثلاثة أحرف وذلك نحو ابراهيم واسمعيل واسحق فان كان الاسم عجمي الوضع غير عجمي التعريف انصرف كلجام اذا سمي به رجل لانه قد تصرف فيه بنقله عما وضعته العجم له فألحق بالامثلة العربية وذهب قوم منهم الشلوبين وابن عصفور الى منع صرف ما نقلته العرب من ذلك

نحو جنوب ودبور وشمال بفتح أوله فانها عند بعض العرب أسماء للريح وعند بعضهم صفات جرت على الريح وهي مؤنثة ففيه وجهان المنع كزينب والصرف ككتاب حائض اه الثانية قال في التسهيل صرف أسماء القبائل والارضين والكلم ومنعه مبنيان على المعنى فان كان أبا أو حيا أو مكانا أو لفظا صرف أو قبيلة أو بقعة أو كلمة أو سورة لم يصرف وقد يتعين اعتبار القبيلة نحو يهود ومجوس علمين أو البقعة نحو دمشق أو المكان نحو بدر اه وكذا حروف الهجاء تذكر باعتبار الحرف وتؤنث باعتبار الكلمة قال الدماميني واطلاقهم القول بجواز الامرين محمول على ما اذا لم يتحقق مانعان من الصرف فان تحققا فمنع الصرف بكل حال نحو تغلب وباهلة وخولان وقوله وقد يتعين الخ يعني أن جواز الصرف وعدمه بحسب الاعتبارين انما هو فيما لم تقتصر فيه العرب على أحدهما أما هو فلا نتجاوز فيه ما سمع زاد في الهمع وقد يتعين اعتبار الحي ككلاب (قوله فأشبهت تاء جبت وسحت) فيه نشر على ترتيب اللف والجبت في الاصل اسم للصنم ثم استعمل في كل ما يعبد من دون الله عز وجل والسحت هو الحرام (قوله وقياس قول سيبويه) أي قوله ان بنتا وأختا اذا سمي بهما رجل يصرفان كما في زكريا (قوله أن يكون على الوجهين) جزم غير الشارح بنقل ذلك عن سيبويه اه سم لانهما حينئذ كهند وفي عبارة الشارح ركاكة ظاهرة وكان ينبغي أن يقول انهما اذا سمي بهما مؤنث كانا على الوجهين (قوله للاحتراز من تاء بنت وأخت) انما يصح هذا الاحتراز على القول بأن تاءهما ليست للتأنيث أما على أن تاءهما للتأنيث فلا لوجوب منع صرفهما حينئذ مع العلمية (قوله وكذا فعل في التسهيل) أي عبر هنا بالهاء وفي باب التأنيث بالتاء كما يعلم بالوقوف عليه (قوله والعجمي الوضع والتعريف) اضافته لفظية فليست على معنى حرف كما سلف أي العجمي وضعه وتعريفه وقوله مع زيد حال من الضمير في العجمي وغير هذا الاعراب لا يخلو عن شئ والمراد الزيادة على الثلاث بغير تاء التصغير كما سيأتي وانما لم يقم تحرك الوسط هنا مقام الزيادة كما قام في المؤنث لضعف العجمة بعدم علامة لها كعلامة التأنيث عن التقوي بمجرد تحرك الوسط الذي هو مقو ضعيف وهذا أوجه مما ذكره البعض (قوله من الاوضاع) أي الموضوعات (قوله أي يكون علما في لغتهم) وان نقلته العرب الى علمية أخرى كأن سمت باسمعيل شخصا آخر (قوله كلجام) باللام وضعه العجم اسم جنس للآلة التي تجعل في فم الفرس ومثله الفرند بكسر الفاء والراء وسكون النون كما في القاموس وغيره

وغيره وضعه العجم اسم جنس للسيف وقول البعض وفتح الراء سهو (قوله الى العلمية ابتداء) بأن لم تستعمله اسم جنس قبل أن تستعمله علما (قوله كبندار) بضم الموحدة وهو في لغة العجم اسم جنس للتاجر الذي يلزم المعادن ولمن يخزن البضائع للغلاء وجمعه بنادرة (قوله لا يشترطون أن يكون الخ) بل الشرط عندهم أن يكون أول استعمال العرب له في العلمية (قوله لجيئه على أصل ما تبنى الخ) اضافة أصل الى ما على معنى في وذلك الاصل هو عدم الزيادة على الثلاثة لان العرب يراعون في كلامهم التخفيف وأما الآحاد العجمية فالاصل فيها الزيادة لان العجم يراعون في كلامهم الطول (قوله نحو نوح ولوط) أي من كل علم ثلاثي ساكن الوسط أعجمي مذكر أما المؤنث كماه وجور فممنوع الصرف لتقوى العجمة بالتأنيث وانما لم يجز في نوح ولوط الوجهان كما جاز في هند ودعد مع أن كلا وجد فيه سببان لان التأنيث سبب قوى فيمكن اعتباره مع سكون الوسط بخلاف العجمة قاله ابن هشام (واعلم) أن أسماء الانبياء عليهم الصلاة والسلام ممنوعة الصرف الا ستة محمد وشعيب وصالح وهود ونوح ولوط لخفة الاخيرين وكون الاربعة الاول عربية وقيل هود كنوح لان سيبويه قرنه معه فهو أعجمي وصرفه للخفة ويؤيده ما يقال من أن العرب من ولد اسمعيل وما كان قبل ذلك فليس بعربي وهود قبل اسمعيل فكان كنوح كذا في الجامي قال العصام ويرد على الحصر في الستة شيث وعزير وقال البيضاوي تنوين عزير بناء على أنه عربي وترك تنوينه بناء على أنه أعجمي اه واستشكله ابن قاسم بأن ثبوت التنوين وتركه في القرآن كما هو قضية القراءة بهما يوجب جوازهما فكيف يكون أحدهما مبنيا على أنه عربي والآخر على أنه أعجمي مع أنه في الواقع لا يكون عربيا وعجميا بل أحدهما فقط وأجيب بأنه يكفي في تخريج القراءة المطابقة لوجه نحوي وان لم يوافق توجيه القراءة الاخرى وقد قرئ تترى بالتنوين على أن الالف للالحاق وتركه على أنها للتأنيث ولا يمكن أن تكون في الواقع لهما والياء على انه أعجمي ليست للتصغير لان الظاهر أن الكلمة وضعت عليها في لغة العجم فلا تكون للتصغير لاختصاص لغة العرب بياء التصغير ولانه لو كانت للتصغير لم تؤثر عجمته منع الصرف لما مر من أن الاعجمي اذا كان رباعيا بياء التصغير انصرف ولم يعتد بالياء فعلم ما في كلام البعض على قول الشارح ولا يعتد بالياء فتأمل (قوله نحو شتر) بفتح الشين المعجمة والتاء الفوقية اسم قلعة فهو مؤنث فيشكل على ما سلف ان العجمة اذا انضمت الى تأنيث الثلاثي الساكن الوسط تحتم المنع فكيف لا تؤثر مع تحركه الا أن يقال اعتبار التأنيث فيه غير متعين لجواز ارادة المكان يس (قوله ولمك) فسره شيخنا والبعض بما في القاموس من أنه جلاء يكتحل به وهو غير مناسب لان الكلام في العلم ولمك بهذا المعنى اسم

الى العلمية ابتداء كبندار وهؤلاء لا يشترطون أن يكون الاسم علما في لغة العجم وكذا ينصرف العلم في العجمة اذا لم يزد على الثلاثة بأن يكون على ثلاثة أحرف لضعف فرعية اللفظ فيه لجيئه على أصل ما تبنى عليه الآحاد العربية ولا فرق في ذلك بين الساكن الوسط نحو نوح ولوط والمتحرك نحو شتر ولمك قال في شرح الكافية قولا واحدا في لغة جميع العرب ولا التفات الى من جعله ذا وجهين مع السكون ومتحتم المنع مع الحركة

لان العجمة سبب ضعيف فلم تؤثر بدون زيادة على الثلاثة قال وممن صرح بالغاء عجمة الثلاثى مطلقا السيرافى وابن برهان وابن خروف ولا أعلم لهم من المتقدمين مخالفا ولو كان منع صرف العجمى الثلاثى جائزا لوجد فى بعض الشواذ كما وجد غيره من الوجوه الغريبة اه قلت الذى (٢٦٦) جعل ساكن الوسط على وجهين هو عيسى ابن عمرو وتبعه ابن قتيبة والجرجانى ويتحصل فى الثلاثى ثلاثة أقوال * أحدها ان العجمة لا أثر لها فيه مطلقا وهو الصحيح * الثانى أن ما تحرك وسطه لا ينصرف وفيما سكن وسطه وجهان * الثالث أن ما تحرك وسطه لا ينصرف وما سكن وسطه ينصرف وبه جزم ابن الحاجب * (تنبيهات) * الاول قوله زيد هو مصدر زاد يزيد زيدا وزيادة وزيدانا * الثانى المراد بالعجمى ما نقل من لسان غير العرب ولا يختص بلغة الفرس * الثالث اذا كان الاعجمى رباعيا وأحد حروفه ياء التصغير انصرف ولا يعتد بالياء * الرابع تعرف عجمة الاسم بوجوه أحدها نقل الائمة ثانيها خروجه عن أوزان الاسماء العربية نحو ابراهيم ثالثها عروه من حروف الذلاقة وهو خماسى أو رباعى فان كان فى الرباعى السين فقد يكون عربيا نحو عسجد وهو قليل وحروف الذلاقة ستة يجمعها قولك مر بنفل

قال

رابعها أن يجتمع فيه من الحروف ما لا يجتمع فى كلام العرب كالجيم والقاف بغير فاصل نحو قج وجق والصاد والجيم نحو صولجان والكاف والجيم نحو أسكرجة وتبعية الراء

جنيس ونقل شيخنا السيد عن السيد فى شرح اللباب أن لمك بفتح اللام والميم هو ابن متوشلخ بن نوح والامر عليه ظاهر (قوله لان العجمة سبب ضعيف) علة لقوله ولا فرق فى ذلك الخ (قوله مطلقا) أى ساكن الوسط أو متحركه (قوله جائزا) المراد بالجواز ما قابل الامتناع فيصدق بالوجوب فى متحرك الوسط وقوله لوجد فى بعض الشواذ المناسب لمذهب من يجعل ساكن الوسط ذا وجهين ومتحركه متحتم المنع أن يقول لوجد فى بعض كلامهم لان صاحب هذا المذهب لا يقول بشذوذ المنع الا أن يقال المراد المبالغة فى عدم وجوده فى كلامهم رأسا فالمعنى لوجد ولو فى بعض الشواذ فتفطن (قوله ويتحصل) أى من كلام النحاة لا مما تقدم اذ القول الثالث لم يتقدم (قوله وما سكن وسطه ينصرف) أى وجوبا ليغاير الثانى (قوله مصدر زاد يزيد الخ) الاحسن أن يقول مصدر زاد يقال زاد يزيد الخ (قوله عروه من حروف الذلاقة) أعلم أن العلامة يلزم اطرادها ولا يلزم انعكاسها أى يلزم من وجودها وجود المعلم ولا يلزم من عدمها عدمه فيلزم من وجود الخلو فى الخماسى أو الرباعى وجود العجمة ولا يلزم من عدم الخلو فيما ذكر عدم العجمة فلا يرد أن يوسف أعجمى وقد وجد فيه حرف من حروف الذلاقة وهو الفاء اذا علمت ذلك علمت أن ما فرعه يس وتبعه شيخنا والبعض على هذه العلامة بقوله فما فيه حرف من حروف الذلاقة عربي وينبغى أن يقال حيث لم تنقل عجمته ولم يكن فيه سبب آخر ناشئ عن الغفلة عن حكم العلامة فتدبر (قوله فان كان فى الرباعى السين) أى ما ذكر من عجمة الرباعى العارى عن حروف الذلاقة اذا لم يكن فيه السين فان كان الخ (قوله نحو عسجد) هو الذهب والجوهر والبعير الضخم قاموس (قوله بغير فاصل) لم يشترط ذلك بعضهم ومثل لما فيه الفاصل بالجرموق (قوله نحو قج وجق) الاول بقاف مفتوحة وجيم مشوبة بالشين ساكنة لغة تركية بمعنى اهرب وبمعنى كم الاستفهامية وأما بكسر القاف فبمعنى الرجل والثانى بكسر الجيم وسكون القاف بمعنى اخرج وقال فى القاموس الجقة بالكسر الناقة الهرمة وجق الطائر ذرق اه ولم يذكر قج ويؤخذ من صنيع شيخنا السيد أن مراد الشارح التمثيل بقج وجق التركيتين وحينئذ يرد على الشارح أن كلامه فى الاسماء وجق ليس فى اللغة التركية اسما اللهم الا أن يراد بالاسماء مطلق الكلمات فتأمل (قوله نحو صولجان) بفتح الصاد واللام المحجن وجمعه صوالجة قاموس ومثله الجص والصنجة (قوله نحو اسكرجة)

قال البعض بسكون السين وضم الكاف وضم الراء المشددة اسم لوعاء مخصوص اه
وانظر ما حركة الهمزة (قوله والزاى بعد الدال) أى وكالزاى بعد الدال ولو قال
والزاى للدال أى وتبعية الزاى للدال لكان أخصر وقيد فى الهمع تبعية الزاى
للدال بكونها فى آخر الكلمة وقوله نحو مهندز قال يس وقد تبدل زايه سينا (قوله
كذاك ذو وزن) أى علم ذو وزن وفى البيت عطف الاسم على الفعل لكون احدهما
بمعنى الآخر والاحسن هنا ارجاع الاول الى الثانى لان الاصل فى الوصف الافراد
(قوله كأحمد) منقول من فعل ماض أو مضارع أو من اسم تفضيل اه سم (قوله
الا فى نادر) أى فى لفظ نادر عربى غير علم بقرينة عطف العلم والعجمى عليه والعطف
يقتضى المغايرة وقوله كصيغة الماضى الخ تمثيل للمختص وعطف عليه قوله وما سوى
الخ وقوله سلمت الخ وقوله وبناء فعل وقوله وما صيغ الخ (قوله أو بهمزة وصل) وحكم
همزة الوصل فى الفعل المسمى به القطع لان المنقول من فعل بعد عن أصله
فالتحق بنظائره من الاسماء فحكم فيه بقطع الهمزة بخلاف المنقول من اسم
كاقتدار فان الهمزة تبقى على وصلها بعد التسمية لان المنقول من اسم لم يبعد عن
أصله فلم يستحق الخروج عما هو له تصريح (قوله وما سوى أفعل ونفعل وتفعل
ويفعل) أى لان هذه من الغالب كما يعلم مما يأتى اه سم ومثال ما سواها يدحرج
ويستخرج (قوله وما سلمت الخ) احترز بالسلامة عن المغير كرد وقيل وسيأتى
وقوله من مصوغ بيان لما سلمت الخ وقوله وبناء فعل أى بالتشديد (قوله من غير فاعل)
أما ما صيغ للامر من فاعل كضارب بكسر الراء أمر من ضارب بفتحها فليس
من المختص ولا من الغالب بل هو بالاسم أولى فلا يؤثر تصريح (قوله والثلاثى) أى
وغير الثلاثى لان ما صيغ من الثلاثى من الغالب كما يأتى سم (قوله نحو انطلق
ودحرج) تمثيل لما صيغ للامر من غير فاعل وغير الثلاثى (قوله مجردين عن الضمير)
اذ لو اقترنا به لكانا من المحكى لا من الممنوع الصرف لان العلم حينئذ منقول من
جملة لا من الفعل وحده لكن هذا القيد لا يخص هذين المثالين كما لا يخفى (قوله
فيه هذا انطلق) بقطع الهمزة لما مر (قوله وهكذا) أى كالمذكور من صيغة
المبنى المفتتح بتاء المطاوعة وغيره مما مر وقوله المبنية أى الموضوعة (قوله
والاحتراز بالنادر من نحو دئل) أى من خروج وزن نحو دئل بصيغة الماضى
المجهول وينجلب وتبشر عن ضابط المختص بالفعل وقوله لدويبة أى شبيهة بابن
عرس أى اسم لهذا النوع وكذا يقال فى قوله لخرزة وقوله لطائر فدئل وينجلب
وتبشر أسماء أجناس فلو جعلت أعلاما منعت الصرف وكذا بقم واستبرق كذا
قال سم وفى التوضيح ما يؤيده وينجلب بجيم بعد النون وتبشر بضم التاء وفتح الباء
وكسر الشين مشددة كما فى سم وغيره وصدر فى القاموس بضم الباء الموحدة ثم

للنون أول كلمة نحو نرجس
والزاى بعد الدال نحو
مهندز (كذاك ذو وزن
يخص الفعلا * أو غالب
كاحمد ويعلى) أى مما يمنع
الصرف مع العلمية وزن
الفعل بشرط أن يكون
مختصا به أو غالبا فيه والمراد
بالمختص ما لا يوجد فى غير
فعل الا فى نادر او علم أو
أعجمى كصيغة الماضى
المفتتح بتاء المطاوعة كتعلم
أو بهمزة وصل كانطلق
وما سوى أفعل ونفعل
وتفعل ويفعل من أوزان
المضارع وما سلمت صيغته
من مصوغ لما لم يسم فاعله
و بناء فعل وما صيغ للامر
من غير فاعل والثلاثى نحو
انطلق ودحرج فاذا سمى
بهما مجردين عن الضمير
قيل هذا أنطلق ودحرج
ورأيت أنطلق ودحرج
ومررت بانطلق ودحرج
وهكذا كل وزن من الاوزان
المبنية على أنها تختص
بالفعل والاحتراز بالنادر
من نحو دئل لدويبة
وينجلب لخرزة وتبشر
لطائر وبالعلم

فمن نحو خضم بالمعجمتين لرجل وشمر لفرس وبالاعجمى من بقم واستبرق فلا يمنع وجدان هذه الاسماء اختصاص أوزانها بالفعل لان النادر والعجمى لا حكم لهما ولان العلم منقول من فعل فالاختصاص باق والمراد بالغالب ما كان الفعل به أولى اما لكثرته فيه كأثمد واصبع وأبلم فان أوزانها تقل فى الاسم وتكثر فى الامر من الثلاثى واما لان أوله زيادة تدل على معنى فى الفعل دون الاسم كأفكل وأكلب فان نظائرهما تكثر فى الاسماء والافعال لكن الهمزة من أفعل وأفعل تدل على معنى فى الفعل نحو أذهب وأكتب ولا تدل على معنى فى الاسم فكان المفتتح بأحدهما من الافعال أصلا للمفتتح بأحدهما من الاسماء وقد يجتمع الامران نحو يرمع وتنضب فانهما كأثمد فى كونه على وزن يكثر فى الافعال ويقل فى الاسماء وكأفكل فى كونه مفتتحا بما يدل على معنى فى الفعل دون الاسم *(تنبيهات)* الاول قد اتضح بما ذكر

حكى فتحها (قوله من نحو خضم) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الضاد المعجمة مفتوحة كما فى القاموس (قوله من بقم واستبرق) البقم بفتح الموحدة وتشديد القاف مفتوحة صبغ معروف وهو العندم والاستبرق الديباج الغليظ (قوله اما لكثرته فيه) يرد عليه أن وزن فاعل بفتح العين كضارب وقاتل أكثر فى الافعال مع أن ما على وزنه من الاسماء كخاتم بالفتح مصروف الا أن يكون أطلق بناء على أن الغالب أن أكثرية الوزن فى الفعل تقتضى المنع ومن غير الغالب قد لا تقتضيه (قوله كاثمد) بكسر الهمزة والميم وسكون المثلثة وبالدال المهملة واصبع بكسر الهمزة وفتح الباء الموحدة واحدة الاصابع وفيها عشر لغات حاصلة من ضرب ثلاثة أحوال الهمزة فى ثلاثة أحوال الباء والعاشرة أصبوع وأبلم بضم الهمزة واللام بينهما موحدة ساكنة سعف المقل اه تصريح ونقل البعض عن البهوتى فتح الهمزة واللام وكسرهما أيضا (قوله واما لان اوله) احترز بقوله أوله من وزن فاعل بالفتح فانه وان اشتمل على زيادة تدل فى الفعل كضارب دون الاسم كخاتم وهى ألف المفاعلة لكن ليست أوله فليس الفعل أولى به من الاسم وان كان أكثر فى الفعل فتفطن (قوله زيادة الخ) احترز بزيادة عما لو كان أوله أصليا فلا أثر له وان ماثل حروف المضارعة كما فى نرجس ونهشل * واعلم أنه يدخل فى كلامه نحو يحلب وتبشر فلم جعل ذلك من المختص وهلا جعله من الغالب اه سم قلت انما جعل ذلك من المختص نظرا الى الصيغة بتمامها وهو أولى من جعله من الغالب نظرا الى جزئها فتأمل اه سقاطى والعجب من البعض حيث ذكر السؤال بلا عزو والجواب بلا عزو كما هو عادته ولم يحذف لفظ قلت فأوهم أن الجواب له وليس كذلك كما علمت (قوله كأفكل) وهو الرعدة وأكلب جمع كلب وقوله فان نظائرهما الخ لمن نظائر أفكل من الاسماء أبيض وأسود وأفضل ومن الافعال أذهب وأعلم وأسمع ومن نظائر أكلب من الاسماء أبحر وأوجه وأعين ومن الافعال أنصر وأدخل وأخرج (قوله بأحدهما) أى بهمزة أحدهما أى أفعل وأفعل (قوله وقد يجتمع الامران) أى العلتان بهما الاولوية وهما الاكثرية والافتتاح بزيادة تدل على معنى فى الفعل دون الاسم هذا ما يدل عليه كلامه بعد وأما ما قاله سم وتبعه شيخنا والبعض من أنهما الاكثرية والاولوية فلا يناسب كلامه بعد فافهم (قوله نحو يرمع) بتحتية فراء فميم فغين معجمة بوزن يضرب اسم لحجارة بيض دقاق تلمع وتنضب بفوقية فنون فضاد معجمة فموحدة بوزن تنصر اسم شجر فلو قال بدل قوله فانهما كأثمد فانهما كاصبع وأصبع لكان أنسب ثم يرد على الشارح أن وزن أفعل بضم العين كثير فى الاسماء أيضا كما قدمه فتأمل (قوله قد اتضح بما ذكر الخ) يجوز أن يحمل قول المصنف أوغالب على الغالب حقيقة لكثرته فى الفعل أو حكما بأن يكون

القياس يقتضي كثرته في الفعل لانه أنسب به لان أوله زيادة تدل على معنى فيه دون الاسم اهـ سم ويدل على هذا الحمل تمثيله بأحمد ويعلى للغالب لانهما من الغالب حكما (قوله عن هذا النوع) أي المعبر عنه هنا بالغالب (قوله أجود الخ) أي لانه يوهم أن هذا النوع قسمان ما يغلب في الفعل وما الفعل به أولى وإن لم يغلب وقول الناظم أو غالب لا يشمل القسم الثاني بدون تأويل (قوله الثاني قد فهم من قوله الخ) عبارة السندوبي وفهم من كلامه أن الوزن الخاص بالاسم أو الغالب فيه أو المستوي فيه هو والفعل لا يؤثر وهو كذلك وخالف عيسى بن عمر في المنقول من الفعل اهـ فقول الشارح المشترك أي وكذا المختص بالاسم وقوله غير الغالب أي في الفعل فيصدق بالغالب في الاسم والمستوي فيه هو والفعل (قوله لعيسى بن عمر) هو شيخ سيبويه وشيخ شيخه الخليل دماميني (قوله فيما نقل من فعل) أي من موازن فعل بفتحتين يعني من الفعل الماضي مطلقا أي لا بقيد صيغة مخصوصة كما يدل عليه كلام عيسى بن عمر فانه قال كما في الشاطبي كل فعل ماض اذا سمي به فانه لا ينصرف ويدل ليل الرد عليه بعد بأن العرب أجمعوا على صرف كعسب اسم رجل مع أنه منقول من كعسب اذا أسرع اذ لو كانت مخالفة عيسى في خصوص الماضي الذي على وزن فعل كأكل وضرب لم يصح الرد عليه بصرف كعسب اجماعا لان وزن كعسب فعلل وكلامه في موازن فعل (قوله أنا ابن رجل جلا الخ) فجملة جلا في موضع خفض صفة لمحذوف واعترض بأن الموصوف بالجملة لا يحذف الا اذا كان بعض اسم مجرور بمن أو في كما مر في النعت لكن نقل يس عن بعضهم عدم اعتبار هذا الشرط ونقل شيخنا السيد أن اعتباره خاص بما اذا كان الموصوف مرفوعا (قوله فهو محكي) نظر في تفريع هذا على سابقه بأنه انما يتفرع كون الجملة محكية على جعلها مسمى بها لا على أنها صفة لمحذوف لان الجملة الموصوف بها لا تسمى محكية بل هما احتمالان كما صرح به عبارة التوضيح وهي وأجيب بأنه يحتمل أن يكون سمي بجلا من قولك زيد جلا ففيه ضمير وهو من باب المحكيات كقوله نبئت أخوالي بني يزيد * وأن يكون ليس بعلم بل صفة لمحذوف أي أنا ابن رجل جلا الامور اهـ فكان الظاهر أن يقول أو هو محكي (قوله بني يزيد) فيزيد مسمى به وفيه ضمير مستتر بدليل رفعه على الحكاية ولو كان مجردا عن الضمير لجر بالفتحة تصريح (قوله والذي يدل على ذلك) أي الصرف فيما نقل عن الفعل الماضي خلافا لعيسى وما ذكره البعض من المناقشة في الدلالة المذكورة علم رده مما كتبناه على قوله فيما نقل من فعل (قوله الى أن الفعل قد يحكي مسمى به) أي فعلى تسليم أن جلا مجرد عن الضمير مسمى به لا نسلم دلالته على منع الصرف الذي ادعاه عيسى لاحتمال أن يكون محكيا بناء على هذا المذهب

أن التعبير عن هذا النوع بأن يقال أو ما أصله للفعل كالفعل في الكافية أو ما هو به أولى كما في شرحها والتسهيل أجود من التعبير عنه بالغالب * الثاني قد فهم من قوله يخص الفعل أو غالب أن الوزن المشترك غير الغالب لا يمنع الصرف نحو ضرب ودحرج خلافا لعيسى بن عمر فيما نقل من فعل فانه لا يصرفه تمسكا بقوله * أنا ابن جلا وطلاع الثنايا * ولا حجة فيه لانه محمول على ارادة أنا ابن رجل جلا الامور وجربها فجلا جملة من فعل وفاعل فهو محكي لا ممنوع من الصرف كقوله نبئت أخوالي بني يزيد * والذي يدل على ذلك اجماع العرب على صرف كعسب اسم رجل مع انه منقول من كعسب اذا أسرع وقد ذهب بعضهم الى أن الفعل قد يحكي مسمى به وان كان غير مسند الى ضمير متمسكا بهذا البيت ونقل عن الفراء

ثم مايقرب من مذهب عيسى
قال الامثلة التي تكون
للاسماء والافعال ان
غلبت للافعال فلا تجره في
المعرفة نحو رجل اسمه
ضرب فان هذا اللفظ وان
كان اسما للعسل الابيض
هو أشهر في الفعل وان
غلب في الاسم فأجره في
في المعرفة والنكرة نحو
رجل سمي بحجر لانه
يكون فعلا تقول حجر عليه
القاضي ولكنه أشهر في
الاسم * الثالث يشترط في
الوزن المانع للصرف
شرطان أحدهما أن
أن يكون لازما * الثاني أن
لايخرج بالتغيير الى مثال
هو للاسم فخرج بالاول نحو
امرئ فانه لو سمي به انصرف
وان كان في النصب شبيها
بالامر من علم وفي الجر
شبيها بالامر من ضرب
وفي الرفع شبيها بالامر من
خرج لانه خالف الافعال
بكون عينه لا تلزم حركة
واحدة فلم تعتبر فيه
الموازنة وخرج بالثاني
نحو ردّ وقيل فان أصلهما
ردد وقول ولكن الادغام
والاعلال أخرجاهما الى
مشابهة برد وقيل فلم يعتبر
فيهما الوزن الاصلي ولو
سميت رجلا بألبب بالضم

وقوله بهذا البيت أي أنا ابن جلا الخ (قوله مايقرب من مذهب عيسى) انما قال يقرب لمخالفته مذهب عيسى فيما غلب استعماله اسما وان وافقه فيما غلب استعماله فعلا ولان نظر عيسى الى الوزن بقطع النظر عن المادة ونظر الفراء الى المادة ذات الوزن (قوله الامثلة التي تكون الخ) أي الكلمات التي تارة تكون أسماء وتارة أفعالا الا ان غلب استعمالها أفعالا الخ ولم ينقل الشارح حكم ما استعمل اسما وفعلا على السواء عند الفراء ولعله يجوز الوجهين في المعرفة فراجع (قوله فلا تجره)(١) أي بالكسرة والضمير البارز للامثلة لتأولها بالمذكور (قوله أن يكون لازما) أي للكلمة فنحو اثمد لازم له وزن اضرب ونحو اصبع لازم له على احدى لغاته وزن اقطع ونحو ابلم لازم له وزن اكتب قال الحفيد اعلم أن الوزن اذا كان مختصا تجب الموازنة في اللفظ والتقدير وان كان غالبا لكونه مبدوا بزيادة هي بالفعل أولى من الاسم فلا تشترط الموازنة في اللفظ لان أوله مما ينبه على الوزن ولهذا امتنع صرف أهيب وأشد علمين اذا علمت هذا علمت عدم عموم قوله أن يكون لازما الخ اه وقوله اذا كان مختصا أي أو غالبا لكثرته في الفعل دون الاسم بدليل بقية كلامه والانق كتابته هذا الكلام على الشرط الثاني وابدال قوله علمت عدم عموم قوله أن يكون لازما بقوله علمت عدم عموم قوله أن لايخرج بالتغيير الى مثال هو للاسم ومع كون البعض تبعه في كتابة ذلك على الشرط الاول تصرف في عبارته واختصرها تصرفا واختصارا مخلين (قوله الثاني أن لايخرج الخ) اعترضه البعض بأنه لا حاجة الى هذا الشرط فان ما أخرجه به من نحو رد وقيل خارج من الضابط السابق للوزن المختص وخارج أيضا بقيد السلامة في قوله سابقا وماسلمت صيغته من مصوغ لما لم يسم فاعله لان المراد بالسالم عندهم ماسلم من الاعلال والتضعيف ويمكن أن يدفع بان خروجه من ضابط الوزن المختص لا يستلزم خروجه من مطلق الوزن المانع للصرف وكلامه الآن في شرط مطلق الوزن المانع وقوله وماسلمت الخ من مدخول كاف التمثيل والمثال لا يخصص فتدبر (قوله نحو امرئ) أي على لغة الاتباع فيه فان سمي به على لغة من يلتزم فتح عينه منع من الصرف لكون الوزن لازما حينئذ وكذا الكلام في ابنم على اللغتين دماميني بحذف (قوله وفي الرفع شبيها بالامر من خرج) رد بأن همزته مكسورة كما كانت قبل التسمية وهمزة اخرج مضمومة فلا مشابهة وحينئذ فصرفه في هذه الحالة أقوى من صرفه في الحالين الاولين (قوله ولكن الادغام) أي في رد والاعلال أي في قيل بالنقل والقلب (قوله ولو سميت الخ) محترز قوله الى مثال هو للاسم (قوله بالضم) أي ضم الباء الاولى وأما الهمزة فمفتوحة كما في الفارضي قال الدماميني واحترز عن ألبب بفتح الباء الاولى فانه لا خلاف في منع صرفه لانه اسم تفضيل

(قول المحشي أي بالكسرة فهم أن قوله فلا تجره من الجر وليس كذلك بل هو من الاجراء اه)

جمع لب لم تصرفه لانه لم
يخرج بفك الادغام الى
وزن ليس للفعل وحكى
أبو عثمان عن أبي الحسن
صرفه لانه باين الفعل بالفك
وشمل قولنا الى مثال هو
للاسم قسمين * أحدهما
ما خرج الى مثال غير نادر
ولا اشكال في صرفه نحو رد
وقيل والآخر ما خرج الى
مثال نادر نحو انطلق
اذا سكنت لامه فانه خرج
الى بناء انفعل وهو نادر
وهذا فيه خلاف وجوز فيه
ابن خروف الصرف والمنع
وقد فهم من ذلك أن ما دخله
الاعلال ولم يخرجه الى وزن
الاسم نحو يزيد امتنع صرفه
* الرابع اختلف في سكون
التخفيف العارض بعد
التسمية نحو ضرب بسكون
العين مخففا من ضرب
المجهول فذهب سيبويه
أنه كالسكون اللازم
فينصرف وهو اختيار
المصنف وذهب المازني
والمبرد ومن وافقهما الى
أنه يمتنع الصرف فلو خفف
قبل التسمية انصرف قولا
واحدا (وما يصير علما من
ذي ألف * زيدت لالحاق
فليس ينصرف) أي ألف
الالحاق المقصورة تمنع الصرف مع العلمية لشبهها بألف التأنيث من وجهين الاول أنها زائدة ليست مبدلة من شيء

بمعنى أعقل فيستحق منع صرفه مطلقا للصفة والوزن (قوله جمع لب) بضم اللام وتشديد الموحدة وهو العقل وجمع لب على ألبب قليل والاكثر أن يجمع على ألباب تصريح (قوله لانه باين الفعل) أي فعله الذي هو لب لا الفعل مطلقا فانه بوزن أكتب وأقتل اه زكريا والظاهر أنه لا حاجة الى ذلك لأن الشارح لم يدع انتفاء كونه بوزن الفعل وانما ادعى كونه مباينا للفعل بالفك لان الفعل الذي على وزنه مدغم نحو أشد وأرد أي فضعف اعتبار الوزن قال في الهمع والاصح وعليه سيبويه منعه ولا مبالاة بفكه لانه رجوع الى أصل متروك فهو كتصحيح مثل استحوذ وذلك لا يمنع اعتبار الوزن اجماعا فكذا الفك ولان وقوع الفك في الافعال معهود كاشدد في التعجب ولم يرددوا أل السقاء فلم يباينه (قوله الى مثال نادر) ليس المراد أنه نادر في الاسم وكثير في الفعل والا كان من أوزان الفعل بل المراد أنه من أوزان الاسم الخاصة به الا أنه نادر فيه سم (قوله الى بناء انفعل) قال شيخنا بالحاء المهملة الساكنة اه ولم أجده في القاموس (قوله ما دخله الاعلال ولم يخرجه الخ) نحو يزيد فانه أعل اذ أصله يزيد كيضرب ولم يخرج بالاعلال الى مثال الاسم فمنع من الصرف فان قيل يزيد على وزن بريد أجيب بأنه وان كان على وزنه لكن يزيد مفتتح بياء تدل في الفعل على معنى هو الغيبة بخلاف بريد فلم يخرج يزيد عن كونه من أوزان الفعل (قوله وهو اختيار المصنف) لان الوزن قد زال والاصل الصرف ولصرفهم جندل بعد حذف الالف وان كان حذفا عارضا مع أن فيه ما يدل على تقديرها وهو توالي أربع متحركات دماميني (قوله يمتنع الصرف) أي لعروض السكون كما لا ينصرف جيل المخفف من جيأل وأجيب عن هذا بان الفتحة باقية فهي بمنزلة الهمزة دماميني قال في الهمع ويجري القولان في يعفر علما اذا ضم ياؤه اتباعا فالاصح صرفه وعليه سيبويه لورود السماع به فيما حكاه أبو زيد وخروجه الى شبه الاسم والثاني منعه وعليه الاخفش لعروض الضمة فلا اعتداد بها ويجريان أيضا في بدل همزة أفعل كهراق أصله أراق علما والاصح فيه المنع ولا مبالاة بهذا الابدال (قوله فلو خفف) أي بالسكون (قوله لالحاق) هو جعل كلمة على مثال أخرى رباعية الاصول أو خماسيتها كجعل أرطى وعلقى على مثال جعفر وعزهى وذفرى على مثال درهم وجلبب جلببة وجلبابا على مثال دحرج دحرجة ودحراجا وحلتيت وحلاتيت وعفريت وعفاريت على مثال قنديل وقناديل (قوله المقصورة) خرج به ألف الالحاق الممدودة كما سيأتي (قوله مع العلمية) ولم تستقل ألف الالحاق بالمنع كألف التأنيث لان الملحق بغيره أحط رتبة منه سم (قوله لشبهها بألف التأنيث) أي المقصورة وقوله من وجهين أي لا من كل وجه فانها تفارقها من حيث ان ألف التأنيث لا يقبل ما هي فيه التنوين

بخلاف الممدودة فانها مبدلة من ياء والثانى أنها تقع فى مثال صالح لالف التأنيث نحو أرطى فانه على مثال سكرى وعزهى فهو على مثال ذكرى بخلاف الممدودة نحو علباء وشبه الشئ بالشئ كثيرا ما يلحقه به كحاميم اسم رجل فانه عند سيبويه ممنوع الصرف لشبهه بهابيل فى الوزن والامتناع من الالف واللام وكحمدون عند أبى على حيث يمنع صرفه للتعريف والعجمة يرى أن حمدون وشبهه من الاعلام المزيد فى آخرها واو بعد ضمة ونون لغير جمعية لا يوجد فى استعمال عربى مجبول على العربية بل فى استعمال عجمى حقيقة أو حكما فألحق بما منع صرفه للتعريف والعجمة المحضة *(تنبيهان)* الاول كان ينبغى أن يقيد الالف بالمقصورة صريحا أو بالمثال أو بهما كما فعل فى الكافية فقال

وألف الالحاق مقصورا منع * كعلقى ان ذا علمية وقع

* الثانى حكم ألف التكثير كحكم ألف الالحاق فى أنها تمنع مع العلمية نحو قبعثرى ذكره بعضهم (والعلم امنع صرفه ان عدلا

ولا تاء التانيث ومافيه ألف الالحاق يقبلهما وقد استعمل بعض الاسماء منونا بجعل ألفه للالحاق وغير منون بجعل ألفه للتأنيث نحو تترى وبالوجهين قرئ فى السبع (قوله بخلاف الممدودة) أى ألف الالحاق الممدودة فانها لا تؤثر منع الصرف لعدم شبهها بألف التأنيث الممدودة لان همزة الالحاق منقلبة عن ياء وهمزة التأنيث منقلبة عن ألف وأيضا همزة التأنيث منقلبة عن مانع وهو الالف فتمنع وهمزة الالحاق منقلبة عن غير مانع وهو الياء فلا تمنع أفاده فى التصريح (قوله فانها مبدلة من ياء) أى فلم تشبه ألف التأنيث الممدودة لانها مبدلة من ألف ثانية وظاهر هذا الجرى على أن ألف الالحاق الممدودة الهمزة بعد الالف وألف التأنيث الممدودة الهمزة بعد الالف وفيه خلاف سيأتى فى باب التأنيث (قوله فى مثال) أى وزن وقوله نحو أرطى اسم شجر وألفه للالحاق بجعفر على الراجح وقيل ان أرطى أفعل فمانعه العلمية ووزن الفعل قال الفارضى ولا يجوز أن تكون ألف أرطى وعلقى للتأنيث لانهم قالوا أرطاة وعلقاة فلو كانت للتأنيث لاجتمع تأنيثان فى الكلمة اه (قوله وعزهى فهو على مثال ذكرى) كذا زيد فى نسخ والعزهى بعين مهملة فزاى اسم للرجل الذى لا يلهو كما سيأتى فى الشرح فى باب التأنيث وألفه للالحاق بدرهم وترك مثال الضم لعدم ألف الالحاق فى فعلى بالضم بل هى ألف تأنيث كخنثى (قوله بخلاف الممدودة) أى ألف الالحاق الممدودة فانها لا تقع فى مثال صالح لالف التأنيث (قوله نحو علباء) بعين مهملة فلام فموحدة اسم لعصبة العنق وألفه الممدودة للالحاق بقرطاس وانما لم تكن ألفه للتأنيث قال الفارضى لان علباء لا يوازنه شئ من أوزان ألف التأنيث الممدودة كما سيأتى ان شاء الله تعالى فى علامة التأنيث (قوله وشبه الشئ) بتحريك شبه (قوله لشبهه بهابيل) فيكون مانعه من الصرف العلمية وشبه العجمة (قوله للتعريف والعجمة) أى الحكمية بقرينة ما بعده ويعبر عنها بشبه العجمة (قوله فى استعمال عربى) أى فى استعمال شخص عربى مجبول على العربية أى فصيح موثوق بعربيته (قوله والعجمة المحضة) يعنى الحقيقة (قوله حكم ألف التكثير) أى التى أتى بها لاجل تكثير حروف الكلمة وتلحقها تاء التانيث كألف الالحاق فيقال قبعثراة (قوله نحو قبعثرى) ومن أدخلها فى ألف الالحاق فقد سها اذ ليس فى أصول الاسم سداسى فيلحق به اه تصريح والقبعثرى الجمل العظيم والفصيل المهزول قاموس (قوله والعلم) أى حقيقة أو حكما بقرينة التمثيل بفعل التوكيد فانه ليس بعلم حقيقة عند الناظم كما فى شرح الكافية وتصحيح بعضهم ابقاء العلمية على ظاهرها بجعل الكاف للتنظير لا للتمثيل يمنعه العطف فى قوله أو كثعلا لان ثعل مثال قطعا فالمناسب أن يكون ماقبله كذلك نعم يصح ذلك

كفعل التوكيد أو كثعلا * والعدل والتعريف مانعا سحر * اذا به التعيين قصدا يعتبر) أى يمنع من الصرف اجتماع التعريف والعدل فى ثلاثة أشياء * أحدها فعل فى التوكيد وهو جمع وكتع وبصع وبتع فانها معارف بنية الاضافة الى ضمير المؤكد فشابهت بذلك العلم لكونه معرفة من غير قرينة لفظية هذا ما مشى عليه فى شرح الكافية وهو ظاهر مذهب سيبويه واختاره ابن عصفور وقيل بالعلمية وهو ظاهر كلامه هنا ورده فى شرح الكافية وأبطله وقال فى التسهيل بشبه العلمية أو الوصفية قال أبو حيان وتجويزه أن العدل يمنع مع شبه الصفة فى باب جمع لا أعرف له فيه سلفا ومعدولة عن فعلاوات فان مفرداتها جمعاء وكتعاء وبصعاء وبتعاء وانما قياس فعلاء اذا كان اسما أن يجمع على فعلاوات كصحراء وصحراوات لان مذكره جمع بالواو والنون فحق مؤنثه أن يجمع بالالف والتاء وهذا اختيار الناظم وقيل معدولة عن فعل لان قياس أفعل فعلاء ان يجمع مذكره ومؤنثه على فعل نحو حمر فى أحمر وحمراء وهو قول الاخفش والسيرافى واختاره ابن عصفور وقيل انه معدول عن فعالى كصحراء وصحارى والصحيح الاول لان فعلاء لا يجمع على فعل الا اذا كان مؤنثا

الابقاء باجراء كلامه هنا على القول بأن فعل التوكيد علم حقيقة لمعنى هو الاحاطة وان كان خلاف ما مشى عليه فى الكافية (قوله كفعل التوكيد) الاضافة على معنى اللام أوفى وكلام الشارح يشير الى هذا (قوله كثعلا) هو علم جنس للثعلب (قوله اذا به) الباء بمعنى فى متعلقة بيعتبر وقصدا أى مقصودا حال مؤكدة من نائب الفاعل وفى كلامه ادخال اذا على المضارع وهو جائز وان كان قليلا (قوله بنية الاضافة الى ضمير المؤكد) والاصل فى رأيت النساء جمع جمعهن فحذف الضمير للعلم به واستغنى بنية الاضافة وضعف هذا القول بأن تعريف الاضافة غير معتبر فى منع الصرف وأجيب بأن عدم اعتباره اذا وجد المضاف اليه لان حكم منع الصرف لا يتبين معه وأما مع حذفه فلا مانع من اعتباره (قوله فشابهت بذلك العلم الخ) فان سمى به أعنى بفعل المؤكد به فمذهب سيبويه بقاؤه على المنع وعن الاخفش صرفه لان العدل انما كان حال التوكيد وقد ذهب فان نكر بعد التسمية صرف وفاقا لذهاب العلمية بلا عوض عنها بخلاف أخر لانه فى الاصل صفة أفاده السيوطى (قوله وقيل بالعلمية) أى لمعنى الاحاطة اه تصريح فهى علم جنس لمعنى كسبحان (قوله وهو ظاهر كلامه هنا) لانه مثل للعلم المعدول بفعل التوكيد وانما قال ظاهر لامكان حمل العلم فى كلامه على ما يشمل العلم حكما وهو ما يشبه العلم الحقيقى فى كون تعريفه بغير أداة ظاهرة (قوله ورده فى شرح الكافية وأبطله) فقال وليس يعنى جمع بعلم لان العلم اما شخصى أو جنسى فالشخصى مخصوص ببعض الاشخاص فلا يصلح لغيره والجنسى مخصوص ببعض الاجناس فلا يصلح لغيره وجمع بخلاف ذلك فالحكم بعلميته باطل اه قلت علم الاحاطة من قبيل علم الجنس المعنوى كسبحان للتسبيح وفى ارتكابه توفية بالقاعدة وهى أنه لا يعتبر فى منع الصرف من المعارف الا العلمية تصريح (قوله بشبه العلمية) أى نظرا لكونه معرفا بغير أداة ظاهرة وقوله أو الوصفية أى وشبه الوصفية أى نظرا لكون مذكره أفعل ومؤنثه فعلاء كما هو شأن الصفات (قوله ومعدولة عن فعلاوات) عطف على معارف فى قوله السابق فانها معارف بنية الاضافة سم (قوله لان مذكره جمع الخ) كان ينبغى أن يقول ولان مذكره الخ لان هذا تعليل آخر للناظم وابنه مغاير لتعليل ابن هشام السابق فى قوله فان مفرداتها جمعاء وكتعاء وبصعاء وبتعاء وانما قياس فعلاء الخ ولان صنيعه يوهم أن صحراء له مذكر وليس كذلك كما صرح به الشارح أفاده الهوتى (قوله عن فعل) أى بضم الفاء وسكون العين (قوله وقيل انه معدول عن فعالى) أى لان فعلاء الذى ليس بصفة قياسه أن يجمع

لأفعل صفة كحمراء وصفراء ولا على فعالى الا اذا كان اسما محضا لا مذكر له كصحراء وجمعاء ليس كذلك (الثانى) علم المذكر المعدول الى فعل نحو عمر وزفر وزحل ومضر وثعل وهبل وجشم وقثم وجمح وقزح وداف فعمر معدول عن عامر وزفر معدول عن زافر وكذا باقيها قيل وبعضها عن أفعل وهو ثعل وطريق العلم بعدل هذا النوع سماعه غير مصروف عاريا من سائر الموانع وانما جعل هذا النوع معدولا لأمرين أحدهما أنه لولم يقدر عدله لزم ترتيب المنع على علة واحدة اذ ليس فيه من الموانع غير العلمية والآخر أن الاعلام يغلب عليها النقل فجعل عمر معدولا عن عامر العلم المنقول من الصفة ولم يجعل مرتجلا وكذا باقيها وذكر بعضهم لعدله فائدتين احداهما لفظية وهى التخفيف والاخرى معنوية وهى تمحيض العلمية اذ لو قيل عامر لتوهم أنه صفة فان ورد فعل مصروفا وهو علم علمنا انه ليس بمعدول وذلك نحو أدد وهو عند سيبويه من الود فهمزته عن واو وعند غيره من الاد وهو العظيم فهمزته أصلية فان وجد فى فعل مانع مع العلمية لم يجعل معدولا نحو طوى فان منعه للتأنيث والعلمية ونحو تمل اسم أعجمى فالمانع له العجمة والعلمية عند من يرى منع الثلاثى للعجمة اذ لا وجه لتكلف تقدير العدل مع امكان غيره و يلتحق بهذا النوع ما جعل علما من المعدول الى فعل فى النداء كغدر وفسق فحكمه حكم عمر قال المصنف وهو أحق من عمر بمنع الصرف لان عدله محقق وعدل عمر مقدر اه وهو مذهب سيبويه وذهب الاخفش وتبعه ابن السيد الى صرفه

له

على فعالى دماميني (قوله صفة) حال من أفعل وقوله لا مذكر له بيان لقوله محضا كما تدل عليه عبارة الدماميني (قوله وجمعاء ليس كذلك) لانه ليس بصفة وله مذكر فبطل القولان الأخيران (قوله نحو عمر الخ) دخل تحت نحو هدل وعصم و بلع و بجى فجملة الاعلام الموازنة فعل خمسة عشر (قوله وزفر عن زافر) بمعنى ناصر أو حامل كما فى القارضى قال وأما زفر بمعنى كثير العطاء فيصرف لانه نكرة بدليل دخول أل عليه اه (قوله وهو ثعل) قال أبو حيان لان ثاعلا غير مستعمل وأثعل مستعمل قال فى الصحاح الثعل بالتحريك زوائد فى الاسنان واختلاف منابتها رجل أثعل وامرأة ثعلاء اه (قوله عاريا من سائر الموانع) أى غير العلمية لان الكلام فى العلم (قوله لولم يقدر عدله الخ) وانما قدر العدل دون غيره لامكانه دون غيره دماميني (قوله عن عامر العلم المنقول من الصفة) صريح فى أن المعدول عنه العلم لا الصفة (قوله وهى التخفيف) أى بحذف الالف (قوله فان ورد فعل مصروفا الخ) ومالم يسمع صرفه ولا عدمه فسيبويه يصرفه حملا على الاصل فى الاسماء وغيره يمنع صرفه حملا على الغالب فى فعل علما وليس بجيد قاله الخضراوى اه تصريح وعبارة الاشباه للسيوطى قال فى البسيط لو سمى بفعل مما لم يثبت كيفية استعماله ففيه ثلاثة أقوال * أحدها الاولى منع صرفه حملا له على الاكثر والثانى الاولى صرفه نظرا الى الاصل لان تقديرا العدل على خلاف القياس والثالث ان كان مشتقا من فعل منع من الصرف حملا على الاكثر والاصرف وهو فحوى كلام سيبويه اه (قوله وهو علم) يظهر لى أن هذا القيد لبكون الكلام فى الاعلام وأن ما ورد مصروفا وهو وصف كحطم ولبد ليس أيضا معدولا والا استحق منع الصرف (قوله من الود) أى مشتق من الود وقوله من الاد أى مأخوذ من الادلان الاد بكسر الهمزة بمعنى العظيم ليس مصدرا (قوله فان منعه للتأنيث) أى المعنوى باعتبار البقعة وتنوينه باعتبار المكان لغة فيه قرئ بها فى السبع (قوله ونحو تمل) بفوقيتين اسم لبعض عظماء الترك وقوله عند من يرى الخ أما عند من يرى عدم منعه فمانع تمل العلمية والعدل وقوله اذ لا وجه الخ علة لقوله لم يجعل معدولا (قوله بهذا النوع) أى الثانى (قوله حكم عمر) فان نكر زال المنع سيوطى (قوله لان عدله محقق) فغدر معدول عن غادر وفسق معدول عن فاسق وهذا محقق

له قبل التسمية وأما بعدها فبقي لفظ المعدول على ماهو عليه فاعتبر فمانعه العلمية وبقاء لفظ العدل دماميني (قوله سحر اذا أريد به سحر يوم بعينه فالاصل الخ) كان يكفيه أن يقول سحر اذا أريد به سحر يوم بعينه فهو حينئذ ظرف الخ وكأنه انما زاد قوله فالاصل الخ لبيان وجه العدل لكن يرد عليه أنه قد بينه في قوله اما العدل الخ وان لم يذكر ثم الاضافة فتأمل وقوله اذا أريد به سحر يوم بعينه أي وجعل ظرفا كما سيأتي (قوله نحو جئت يوم الجمعة سحر) قال في مبحث اذا من المغني وعمل العامل في ظرف في زمان يجوز اذا كان أحدهما أعم نحو آتيك يوم الجمعة سحر اه واستشكل بأن السحر هو الوقت الواقع قبل الفجر بقليل وضبطه بعضهم بالسدس الأخير من الليل واليوم مابين طلوع الشمس وغروبها أو مابين الفجر والغروب فلم يصدق أحد الظرفين على الآخر فلا عموم * وأجيب بحمل السحر على أول الفجر لقربه منه أو حمل اليوم على مايشمل ماقبل الفجر (قوله فعن اللفظ بال) أي لفظ عن سحر المقرون بأل أي العهدية كما في الدماميني وذلك لانه اسم جنس أريد به معين كرجل اذا أريد به معين فحقه أن يكون مع الاضافة أو أل لكنهم عدلوا عن قرنه بأل الى جعله علما على هذا الوقت فان قلت كما يجوز أن يكون معدولا عن ذي أل يجوز أن يكون معدولا عن المضاف فلم حكمتم بأنه معدول عن ذي اللام دون المضاف فالجواب أن التعريف بأل أخصر من التعريف الاضافي والضرورة داعية الى اعتبار التعريف ومعها انما يرتكب قدر الحاجة فلهذا لم يقل الشارح أو الاضافة مع أنه المطابق لقوله سابقا فالاصل أن يعرف بأل أو بالاضافة واعلم أن عدل سحر تحقيقي لا تقديري لما عرفت من أنه يدل عليه دليل غير منع الصرف وهو أنه اسم جنس أريد به معين فحقه أن يعرف بأل بخلاف التقديري فانه لا دليل عليه الا منع الصرف وليس المراد بالتحقيقي ما نطقوا بأصله (قوله بالعلمية) قال الحفيد أي الشخصية اه قال سم ويلزم عليه تعدد الاوضاع بتعدد الاسحار المعينة أي والاصل عدم تعدد الوضع فالأقرب جعله علم جنس (قوله وهذا ماصرح به في التسهيل) استشكله أبو حيان بأن المعدول له يشتمل على معنى المعدول عنه كاشتمال مثنى وفسق على معنى اثنين اثنين وفاسق وكيف يشتمل سحر على معنى السحر ويكون علما مع أن تعريف العلمية لا يجامع تعريف اللام فلا يجامع علمية سحر اشتماله على معنى السحر همع باختصار (قوله الى أنه مبني) هذا ثاني أربعة أقوال فيه ذكرها الفارضي ثالثها أنه معرب منصرف وسينقله الشارح عن السهيلي والشلوبين الصغير رابعها انه لا معرب ولا مبني وهي مفروضة في سحر المراد به معين المجعول ظرفا فان نكر صرف وان أريد به معين ولم يجعل ظرفا قرن بأل

الثالث سحر اذا أريد به سحر يوم بعينه فالاصل أن يعرف بأل أو بالاضافة فان تجرد منهما مع قصد التعيين فهو حينئذ ظرف لا يتصرف ولا ينصرف نحو جئت يوم الجمعة سحر والمانع له من الصرف العدل والتعريف اما العدل فعن اللفظ بأل فانه كان الاصل ان يعرف بها وأما التعريف فقيل بالعلمية لانه جعل علما لهذا الوقت وهذا ماصرح به في التسهيل وقيل بشبه العلمية لانه تعرف بغير أداة ظاهرة كالعلم وهو اختيار ابن عصفور وقوله هنا والتعريف يومئ اليه اذ لم يقل والعلمية وذهب صدر الافاضل وهو أبو الفتح ناصر بن أبي المكارم المطرزي الى أنه مبني

لتضمنه معنى حرف التعريف قال في شرح الكافية وما ذهب اليه مردود بثلاثة أوجه أحدها أن ما ادعاه ممكن وما ادعيناه ممكن لكن ما ادعيناه أولى لانه خروج عن الاصل بوجه دون وجه لان

الممنوع الصرف باق على الاعراب بخلاف ما ادعاه فانه خروج عن الاصل بكل وجه * الثاني انه لو كان مبنيا لكان غير الفتح أولى به لانه في موضع نصب فيجب اجتناب الفتحة لئلا يتوهم الاعراب كما اجتنبت في قبل وبعد والمنادى المبني * الثالث انه لو كان مبنيا لكان جائز الاعراب جواز اعراب حين في قوله * على حين عاتبت المشيب على الصبا * لتساويهما في ضعف سبب البناء بكونه عارضا وكان يكون علامة اعرابه تنوينه في بعض المواضع وفي عدم ذلك دليل على عدم البناء وأن فتحته اعرابية وان عدم التنوين انما كان من أجل منع الصرف فلو نكر سحر وجب التصرف والانصراف كقوله تعالى نجيناهم بسحر نعمة من عندنا اه وذهب السهيلي الى أنه معرب وانما حذف تنوينه لنية الاضافة وذهب الشلوبين الصغير الى أنه معرب وانما حذف تنوينه لنية أل وعلى هذين القولين فهو من قبيل المنصرف والصحيح ما ذهب اليه الجمهور * تنبيه * نظير سحر في امتناعه من الصرف أمس عند بني تميم ومعدول

أو أضيف وجوبا كما صرح به الدماميني (قوله لتضمنه معنى حرف التعريف) الفرق بين العدل والتضمين أن العدل تغيير صيغة اللفظ مع بقاء معناه الاصلي والتضمين اشراب اللفظ معنى زائدا على أصل معناه من غير تغييره عن صيغته الاصلية فسحر المذكور عند الجمهور مغير عن لفظ السحر من غير تغيير لمعناه وعند صدر الافاضل وارد على صيغته الاصلية مع اشرابه معنى زائدا على أصل معناه وهو التعيين أفاده في التصريح فالتغيير على العدل في اللفظ دون المعنى وعلى التضمين بالعكس (قوله ما ادعاه) أي من البناء وتضمن معنى حرف التعريف فالمصنف انما سلم امكان التضمن الذي علل به صدر الافاضل البناء لا وجوده وانما لم يحكم بعدمه لان مسلكه أسلم له فسقط ما نقله البعض عن البهوتي وأقره من الاعتراض (قوله لانه خروج عن الاصل بوجه الخ) ايضاحه أن أصل الاسم الاعراب والانصراف فالمنع من الصرف عدول عن وجه والبناء عدول عن وجهين معا (قوله لكان غير الفتح الخ) قد ينقض باسم لا التبرئة المبني لان بناءه على الفتح مع أنه في موضع نصب فلعل كلامه باعتبار الغالب (قوله فيجب اجتناب الفتحة) أي يتأكد ليوافق قوله قبل لكان غير الفتح أولى به (قوله جائز الاعراب) أي جوازا وقوعيا كما يؤخذ من بقية كلامه (قوله جواز اعراب حين) أي اذا أضيف الى جملة واللازم باطل عند صدر الافاضل لانه مبني عنده مطلقا ذكريا (قوله في ضعف الخ) وفي كون كل منهما ظرفا زمانيا (قوله بكونه عارضا) اعترضه البعض بأن الفرق بين سحر وحين ظاهر لان سبب بناء حين اضافته لمبني وهي مجوّزة للبناء لا موجبة وسبب بناء سحر تضمنه معنى الحرف وهو موجب لا مجوّز كما لا يخفى أي ومجرد اشتراكهما في عروض البناء لا يقتضي جواز البناء فقد يكون البناء العارض واجبا كبناء المنادى واسم لا (قوله وكان يكون الخ) عطف على كان جائز الاعراب (قوله وفي عدم ذلك) أي التنوين دليل على عدم البناء لان انتفاء اللازم وهو جواز الاعراب مع التنوين يوجب انتفاء الملزوم وهو البناء فثبت وجوب الاعراب مع عدم الصرف (قوله فلو نكر سحر) هذا مقابل قوله اذا أريد به سحر يوم بعينه واعلم أن هذا من تتمة كلام المصنف في شرح الكافية فلا يعترض بأن الاولى تأخيره عن جملة الاقوال في سحر المعرفة (قوله الى أنه معرب) أي ومنصرف كما يؤخذ من قوله وانما حذف تنوينه الخ والخلاف بين السهيلي والشلوبين انما هو في علة حذف التنوين كما هو ظاهر من سياقه (قوله نظير سحر في امتناعه من الصرف أمس الخ) مثل ذلك أيضا رجب وصفر فان كلا منهما علم جنس على الشهر المخصوص

فان منهم من يعربه في الرفع غير منصرف ويبنيه على الكسر في النصب والجر ومنهم من يعربه اعراب ما لا ينصرف في الاحوال الثلاث خلافا لمن أنكر ذلك وغير بني تميم يبنونه على الكسر وحكى ابن أبي الربيع أن بني تميم يعربونه اعراب ما لا ينصرف اذا رفع أو جر بمذ أو منذ فقط وزعم الزجاج ان من العرب من يبنيه على الفتح واستشهد بقول الراجز * اني رأيت عجبا مذ أمسا * قال في شرح التسهيل ومدعاه غير صحيح لامتناع الفتح في موضع الرفع ولان سيبويه استشهد بالرجز على أن الفتح في أمسا فتح اعراب وأبو القاسم لم يأخذ البيت من غير كتاب سيبويه فقد غلط فيما ذهب اليه واستحق أن لا يعول عليه اه ويدل للاعراب قوله * اعتصم بالرجاء ان عن بأس وتناس الذي تضمن أمس وأجاز الخليل في لقيته أمس ان يكون التقدير بالامس فحذف الباء وأل فتكون الكسرة كسرة اعراب قال في شرح الكافية ولا خلاف في اعراب أمس اذا أضيف أو لفظ معه بالالف واللام أو نكر

ومعدول عن ذي أل (قوله من يعربه في الرفع الخ) قال البعض انظر ما وجه التفرقة بين حالة الرفع وغيرها اه وأقول قد توجه بأن الرفع شأن العمد فلم يخرج فيه عن الاصل في الاسماء بالكلية بخلاف النصب والجر فانهما شأن الفضلات فيقبلان الخروج عن الاصل بالكلية فاعرفه (قوله ويبنيه على الكسر) أي لما يأتي قريبا (قوله يبنونه على الكسر) أي بالشروط الخمسة المأخوذة من قوله فيما يأتي ولا خلاف في اعراب أمس وهي أن لا يكسر ولا يصغر ولا ينكر ولا يضاف ولا يحلى بأل وانما بني لتضمنه معنى حرف التعريف وعلى حركة للتخلص من التقاء الساكنين وكانت كسرة لانها الاصل في التخلص (قوله اذا رفع أو جر بمذ أو منذ فقط) أي ويبنونه على الكسر في غير ذلك ولعل وجه تخصيص مذ ومنذ كثرة جر أمس بهما (قوله لامتناع الفتح في موضع الرفع) قال البعض أي لعدم وجدان الفتح في لسانهم في موضع الرفع فقالوا مضى أمس بالرفع ولم يفتحوه ولو كان مبنيا على الفتح في الاحوال كلها أي عند بعض العرب لسمع مضى أمس بالفتح اه وفيه تصريح بأن منقول الزجاج البناء على الفتح في كل الاحوال وحينئذ يتم التعليل أما ان كان منقوله البناء على الفتح في الجر فقط فلا (قوله ولان سيبويه استشهد بالرجز الخ) هذا التعليل غير ناهض اذ لا ضرر في تخريج انسان بيتا على خلاف تخريج من نقل هذا البيت عن العرب فتدبر (قوله فتح اعراب) أي نائب عن الكسر كما هو شأن الممنوع من الصرف وزعم بعضهم أن أمسا فيه فعل ماض فاعله ضمير مستتر أي أمسى هو أي المساء (قوله وأبو القاسم) أي الزجاج (قوله ويدل للاعراب الخ) ان كان مقصوده الرد بذلك على الزجاج لم يتم لان الزجاج لم يدع البناء على الفتح عند جميع العرب بل البناء على الفتح عند بعضهم فيجوز أن يكون قائل البيت من غير هذا البعض فافهم (قوله اعتصم) أي تمسك وعن ظهر (قوله ولا خلاف الخ) نظر فيه بعضهم بأن من العرب من يستصحب البناء مع أل كقوله

واني وقفت اليوم والامس قبله * ببابك حتى كادت الشمس تغرب

بكسر سين الامس وهو في موضع نصب عطفا على اليوم وخرج على أن أل زائدة لغير تعريف واستصحب معنى المعرفة فاستديم البناء أو أنها المعرفة وجر على اضمار الباء فالكسر اعراب لا بناء (قوله أو نكر) أي أريد به يوم من الايام الماضية مبهم كما في التوضيح بقي ما اذا أريد به معين من الايام الماضية غير اليوم الذي يليه يومك كأن يراد به اليوم الذي يليه أول الشهر الماضي ولا يبعد أن يكون حكمه حكم ما لو أريد به اليوم الذي يليه يومك ويكون التقييد باليوم الذي يليه يومك لانه الغالب في ارادة المعنى اه سم وربما يشير الى ذلك قول التوضيح مبهم فانه يتبادر

أو صغر أو كسر (وابن على الكسر فعال علما * مؤنثا) أى مطلقا فى لغة الحجازيين لشبهه بنزال وزنا وتعريفا وتأنيثا وعدلا وقيل لتضمنه معنى هاء التأنيث قاله الربعى وقيل لتوالى العلل وليس بعد منع الصرف الا البناء قاله المبرد والاول هو المشهور تقول هذه حذام ووبار ورأيت حذام ووبار ومررت بحذام ووبار ومنه قوله * اذا قالت حذام فصدقوها * فان القول ما قالت حذام * (وهو نظير جشما) وعمر وزفر (عند تميم) أى ممنوع الصرف للعلمية والعدل عن فاعلة وهذا رأى سيبويه وقال المبرد للعلمية والتأنيث المعنوى كزينب وهو أقوى على ما لا يخفى وهذا فيما ليس آخره راء فأما نحو وبار وظفار وسفار فأكثرهم يبنيه على الكسر كأهل الحجاز لان لغتهم الامالة فاذا كسروا توصلوا اليها ولو منعوه الصرف لامتنعت

من كلام البعض من أن حكم هذا حكم المنكر غير صحيح (قوله أو صغر) أى على مذهب من يجيز تصغيره كالمبرد وابن برهان ونص سيبويه على أنه لا يصغر وكذا غد استغناء بتصغير ما هو أشد تمكنا وهو اليوم والليلة قاله أبو حيان (قوله أو كسر) أى جمع جمع تكسير على آمس كأفلس وأموس كفلوس وآماس كأوقات فعلم ما فى قول البعض بأن قيل أموس من القصور (قوله مطلقا) أى سواء ختم براء أولا والحاصل أن فيه ثلاث لغات بناءه على الكسر مطلقا وأعرابه اعراب ما لا ينصرف مطلقا والتفصيل بين ما آخره راء فيبنى وما لا فيمنع من الصرف (قوله لشبهه بنزال) علة للابن ولا ينافى ما سبق من حصر سبب البناء فى شبه الحرف لان الشبه بالحرف صادق بالشبه بلا واسطة وبها كما هنا لان نزال تشبه الحرف وقوله وتعريفا المار من أن اسم الفعل الغير المنون معرفة وقوله وتأنيثا لعله فى نزال باعتبار أنه اسم لكلمة انزل أو هو جار على مذهب المبرد أن نزال بمعنى النزلة وعبارة الهمع لشبهه بفعال الواقع موقع الامر كنزال فى الوزن والعدل والتعريف فأسقط التأنيث (قوله لتضمنه معنى هاء التأنيث) أى التى فى المعدول عنه (قوله لتوالى العلل) أى العلمية والتأنيث والعدل ورد بأن اذربيجان فيه خمسة أسباب وهو مع ذلك معرب اه حفيد ويجاب بأنهم نبهوا باعرابه على أن اجتماع الاسباب مجوز للبناء لا موجب سم والخمسة هى العلمية والعجمة وزيادة الالف والنون والتأنيث لانه علم بلدة والتركيب (قوله حذام) معدول عن حاذمة من الحذم وهو القطع ومن هذا الباب صلاح اسم لمكة وسكاب اسم الفرس (قوله جشما) معدول عن جاشم أى عظيم كما فى سم (قوله هذا رأى سيبويه) وهو مقتضى قول المصنف وهو نظير جشما (قوله وهو أقوى على ما لا يخفى) أى لان التأنيث محقق فلا حاجة الى تقدير العدل لانه انما يقدر اذا لم يتحقق غيرها وأجاب الدمامينى بأن الغالب على الاعلام النقل فلذا جعلها سيبويه منقولة عن فاعلة المنقولة عن الصفة كما تقدم فى عمر وعلى مذهب المبرد تكون مرتجلة وأجيب بغير ذلك أيضا كما ذكره شيخنا (قوله نحو وبار) اسم لارض كانت لعاد وظفار اسم مدينة وسفار اسم ماء وكل معدول عن فاعلة وقولنا سفار اسم ماء تبعنا فيه التوضيح قال شارحه من مياه العرب ملحوظ فيه معنى التأنيث ولهذا قال سيبويه اسم للماءة وقال الجوهرى اسم لبئر وهو المناسب لان الكلام فى أعلام المؤنث والماء مذكر اه (قوله لان لغتهم الامالة) أى لغة جميعهم كما صرحوا به واعترض بأن التوصل للامالة ليس من أسباب البناء ولو سلم فمقتضى امالة جميعهم أن جميعهم يبنون على الكسر لا أكثرهم فقط ويدفع بأن سبب البناء ليس التوصل للامالة بل الشبه بنزال على ما تقدم لكن أكثرهم اعتبر هذا الشبه لتقويه بترتب

الامالة التى هى لغتهم عليه و بعضهم لم يعتبره لسكونه لا يقتضى البناء عنده ولم يعتبر ترتب الامالة عليه لسكونه لا يحتج الى الامالة الا عند تحقق مقتضى الكسر فاعرف ذلك (قوله وقد جمع الاعشى الخ) أى حيث كسر الأول بلا تنوين كما فى الفارضى ورفع الثانى بالضمة قال الدنوشرى فيه اشكال لان الاعشى ان كان غير تميمى فليس عنده الا البناء على الكسر وكذا ان كان من أكثر بنى تميم وان كان من القليل فليس عنده الا الاعراب وقول بعضهم يجوز للعربى أن يتكلم بغير لغته مردود اه والتحقيق كما أوضحناه سابقا أن العربى قادر على التكلم بغير لغته وحينئذ لا اشكال نعم قال فى شرح الشذور وقيل ان وبار الثانى ليس باسم كوبار الذى فى حشو البيت بل الواو عاطفة ومابعدها فعل ماض وفاعل والجملة معطوفة على قوله هلكت وقال أولا هلكت بالتأنيث على معنى القبيلة وثانيا باروا بالتذكير على معنى الحى وعلى هذا القول يكتب باروا بالواو والالف كما يكتب ساروا اه فعلى هذا القول لا جمع بين اللغتين (قوله والنقل عن مؤنث) لو قال والتأنيث بحسب الاصل لكان أحسن لان النقل نفسه ليس من أسباب منع الصرف (قوله لانه انما كان مؤنثا الخ) أى لان حذام انما كان مؤنثا لانك أردت به فى حالة كونه اسما لانثى مدلول المؤنث الذى عدل عنه وهو حاذمة فلما زال العدل بجعله اسما لمذكر وعدم ارادة مدلول حاذمة زال التأنيث فانتفى سبب منع الصرف وانما زال العدل بذلك لانه لا يصح أن يكون فى حالة كونه اسما لمذكر معدولا عن حاذمة لامتناع اطلاق حاذمة على المذكر مع أن شأن العدل صحة اطلاق المعدول عنه على مسمى المعدول ولو قال الشارح بدل قوله فلما زال العدل الخ فلما لم ترد ذلك زال التأنيث فزال العدل بزواله لكان واضحا فتأمل (قوله واما أمر) ان حمل على الامر الاصطلاحى كان التقدير اسم فعل أمر وان حمل على الامر اللغوى وهو الطلب كان التقدير دال أمر قال فى التسهيل وفتح فعال أمر الغة أسدية قال الدمامينى فيقولون نزال بفتح الآخر ايثارا للتخفيف (قوله نحو حماد) معدول عن محمدة بفتح الميم الثانية وكسرها (قوله فى الصعيد) قال فى القاموس الصعيد التراب أو وجه الارض أو الطريق و بلاد بمصر مسيرة خمسة عشر يوما طولا وموضع قرب وادى القرى به مسجد للنبى صلى الله عليه وسلم اه وقوله بداد معدول عن متبددة (قوله جارية مجرى الاعلام) أى فى استعمالها غير تابعة لموصوف وقوله حلاق بالحاء معدول عن حالقة والمنية الموت (قوله معدولة عن مؤنث) هذا فى الامر ظاهر على رأى المبرد أنه معدول عن مصدر مؤنث معرفة أما على ظاهر كلام سيبويه أنه معدول عن الفعل كما فى الهمع فتأنيث الفعل باعتبار أنه كلمة أو لفظة (قوله فهو كعناق) أى فى الاعراب والمنع من الصرف كعمر وقوله كصباح أى فى الاعراب والصرف

وقد جمع الاعشى بين اللغتين فى قوله * ومر دهر على وبار * فهلكت جهرة وبار * (تنبيهان) * الاول أفهم قوله مؤنثا أن حذام وبابه لو سمى به مذكر لم يبن وهو كذلك بل يكون معربا ممنوعا من الصرف للعلمية والنقل عن مؤنث كغيرها ويجوز صرفه لانه انما كان مؤنثا لارادتك به ما عدل عنه فلما زال العدل زال التأنيث بزواله * الثانى فعال يكون معدولا وغير معدول فالمعدول اما علم مؤنث كحذام وتقدم حكمه واما أمر نحو نزال واما مصدر نحو حماد واما حال نحو * والخيل تعدو فى الصعيد بداد * واما صفة جارية مجرى الاعلام نحو حلاق للمنية واما صفة ملازمة للنداء نحو فساق فهذه خمسة أنواع كلها مبنية على الكسر معدولة عن مؤنث فان سمى ببعضها مذكر فهو كعناق وقيل يجعل كصباح

وان سمي به مؤنث فهو كحذام ولا يجوز البناء خلافا لابن بابشاذ وغير المعدول يكون اسما كجناح ومصدرا نحو ذهاب وصفة نحو جواد وجنسا نحو سحاب فلو سمي بشيء من هذه مذكر انصرف قولا واحدا الا ما كان مؤنثا كعناق (واصرفن ما نكرا * من كل ما التعريف فيه أثرا) وذلك الانواع السبعة المتأخرة وهي ما امتنع للعلمية والتركيب أو الألف والنون الزائدتين أو التأنيث بغير الألف أو العجمة أو وزن الفعل أو ألف الالحاق أو العدل تقول رب معديكرب وعمران وفاطمة وزينب وابراهيم وأحمد وأرطى وعمر لقيتهم لذهاب أحد السببين وهو العلمية واما الخمسة المتقدمة وهي ما امتنع لالف التأنيث أو للوصف والزيادتين أو للوصف ووزن الفعل أو للوصف والعدل أو للجمع المشبه مفاعل أو مفاعيل فانها لا تصرف نكرة فلو سمي بشيء منها لم ينصرف أيضا أما ما فيه ألف التأنيث فلانها كافية في منع الصرف ووهم من قال في حواء امتنع للتأنيث والعلمية واما ما فيه الوصف مع زيادتي فعلان أو وزن أفعل فلان العلمية تخلف الوصف فيصير منعه للعلمية والزيادتين أو للعلمية ووزن أفعل واما ما فيه الوصف والعدل وذلك أخر وفعال ومفعل نحو أحاد وموحد فمذهب سيبويه أنها اذا سمي بها امتنعت من الصرف للعلمية والعدل قال في شرح الكافية وكل معدول سمي به فعدله باق الا سحر وأمس في لغة بني تميم فان عدلهما زول او بالتسمية فيصرفان بخلاف غيرهما من المعدولات فان عدله بالتسمية باق فيجب منع صرفه للعدل والعلمية عددا كان أو غيره هذا هو مذهب سيبويه ومن عزا اليه غير ذلك فقد أخطأ وقوله ما لم يقل والى هذا أشرت بقولي * وعدل غير سحر وأمس في * تسمية تعرض غير منتفي * وذهب الأخفش وأبو علي وابن برهان الى صرف العدد المعدول مسمى به وهو خلاف مذهب سيبويه رحمه الله تعالى هذا كلامه بلفظه * واما الجمع المشبه مفاعل أو مفاعيل فقد تقدم الكلام على التسمية به واذا نكر شيء من هذه الانواع الخمسة بعد التسمية لم ينصرف أيضا أما ذو ألف التأنيث فللالف واما ذو الوصف مع زيادتي فعلان أو مع وزن أفعل أو مع العدل الى فعال أو مفعل فلانها لما نكرت

(قوله وان سمي به مؤنث الخ) أتى به تتميما للتقسيم والا فهو مما دخل تحت قول المصنف وابن على الكسر فعال علما مؤنثا وهذا أولى مما ذكره البعض لما يلزم عليه من قصور النظم فتدبر (قوله فهو كحذام) فتبنيه على لغة الحجاز وتعربه غير منصرف على لغة تميم وان كان آخره راء فعلى ما تقدم أيضا نحو حذار ويسار اه دماميني (قوله ولا يجوز البناء) قال الدماميني أي فيما سمي به مذكرا اه أي لا فيما سمي به مؤنث حتى يعترض بأن في كلامه تناقضا لان قضية التشبيه بحذام جواز البناء فيما في قوله ولا يجوز البناء لكن لو ذكره قبل قوله وان سمي به مؤنث الخ اسلم من الايهام (قوله من كل الخ) حال من ما بيان لها (قوله من كل ما التعريف فيه أثرا) أي مما يمكن تنكيره فلا يرد ان فعل في التوكيد مما يؤثر فيه التعريف مع أنه لا ينكر لوجوب اضافته ولو نية الى ضمير المؤكد (قوله ووهم من قال الخ) أي لان ألف التأنيث كافية في المنع فلا وجه لاعتبار غيرها (قوله وكل معدول الخ) حاصل ما فرق به بين ما بقي فيه العدل بعد التسمية وما زول فيه بعدها أن الاول فيه ما يشعر بالعدل وهو تغيير الحركات بخلاف الثاني اه زكريا ووجه بعضهم زوال عدل سحر وأمس بالتسمية بأن أل لا تجامع العلمية (قوله في لغة بني تميم) راجع لامس فقط أي وأما في لغة الحجاز فيبنى على الكسر (قوله فان عدله بالتسمية باق) الباء بمعنى مع متعلقة بباق (قوله عددا كان) أي غير سحر وأمس وتسمية نحو ثلاث مسمى به عددا باعتبار ما كان (قوله هذا كلامه بلفظه) يحتمل أنه قاله تقوية لنقله ويحتمل أنه قاله تبريا من التكرار الذي فيه لان قوله وهو خلاف مذهب سيبويه يغني عنه التنصيص على مذهبه أول العبارة (قوله أو مع العدل الى فعال أو مفعل) لا يشمل أخر مع أن حكمه حكم معدول العدد ولو أسقط قوله الى فعال

شابهت حالها قبل التسمية فمنعت الصرف لشبه الوصف مع هذه العلل هذا مذهب سيبويه وخالف الأخفش في باب سكران فصرفه وأما باب أحمر ففيه أربعة مذاهب الاول منع الصرف وهو الصحيح والثاني الصرف وهو مذهب المبرد والاخفش في أحد قوليه ثم وافق سيبويه في كتابه الأوسط قال في شرح الكافية وأكثر المصنفين لا يذكرون الا مخالفته وذكر موافقته أولى لانها آخر قوليه والثالث ان سمى بأحمر رجل أحمر لم ينصرف بعد التنكير وان سمى به اسود أو نحوه انصرف وهو مذهب الفراء وابن الانباري * والرابع أنه يجوز صرفه وترك صرفه قاله الفارسي في بعض كتبه وأما المعدول الى فعال أو مفعل فمن صرف أحمر بعد التسمية صرفه وقد تقدم الخلاف في الجمع اذا نكر بعد التسمية

﴿تنبيه﴾ اذا سمى بافعل التفضيل مجردا من من ثم نكر بعد التسمية انصرف باجماع كما قاله في شرح الكافية قال لانه لا يعود الى مثل الحال التي كان عليها اذا كان صفة فان وصفيته مشروطة بمصاحبة من لفظا أو تقديرا اه فان سمى به مع من ثم نكر امتنع صرفه قولا واحدا وكلام الكافية وشرحها يقتضي اجراء الخلاف في نحو أحمر فيه

أو مفعل لشمله (قوله شابهت حالها قبل التسمية) لم يقل عاد الوصف لان معنى أحمر مثلا قبل التسمية ذات ما اتصفت بالحمرة وبعد التسمية الذات المعينة بلا قصد وصفية بالحمرة وبعد التنكير ذات ما مسماة بأحمر بلا قصد وصفية بالحمرة ولما لوحظ بعد التنكير اتصاف الذات المبهمة بالتسمية بأحمر أشبه أحمر بعد التنكير حاله قبل التسمية في ابهام الذات وملاحظة مطلق الاتصاف ولم يجعل وصفا بالتسمية حقيقيا لعدم التعبير بقولنا مسمى بأحمر (قوله لشبه الوصف) القياس على مواضع تقدمت أن يقال للوصف بحسب الاصل لكن كل صحيح (قوله وخالف الاخفش في باب سكران فصرفه) أي عند قصد تنكيره (قوله وأما باب أحمر) أي عند قصد تنكيره ففيه أربعة مذاهب الخ لو قال وخالف المبرد والاخفش في أحد قوليه في باب أحمر فصرفاه ثم قال والفراء وابن الانباري فقالا ان سمى بأحمر رجل أحمر الخ ثم قال والفارسي في بعض كتبه فجوز الصرف وتركه لكان أخصر وأولى لتقدم ذكر باب أحمر وذكر المذهب الاول فيه وأنسب بقوله وخالف الاخفش في باب سكران فصرفه (قوله الاول منع الصرف) أي لشبه الوصفية ووزن الفعل (قوله والثاني الصرف) أي لان الوصفية زالت بالعلمية فلا عود بعد التنكير (قوله والاخفش في أحد قوليه) حكى أن أبا عثمان المازني سأل الاخفش لم صرفت أربع في نحو مررت بنسوة أربع فقال لانه في الاصل اسم للعدد والوصف به عارض فلم يعتد به فقال هلا اعتبرت أحمر اذا نكرته يعني في كونه وصفا في الاصل والتسمية به عارضة فلم يأت بمقنع ولعل موافقته سيبويه آخرا من أجل ذلك كذا في الفارضي (قوله لم ينصرف بعد التنكير) أي لمشابهة حال التنكير حال الوصفية في وجود المشتق منه وهو الحمرة في المدلول فكأن الوصفية باقية بعد التنكير وهذا الحسن مما علل به البعض (قوله يجوز صرفه وترك صرفه) فالصرف نظرا الى زوال الوصفية بالعلمية والعلمية بالتنكير وتركه نظرا الى شبه الوصفية ووزن الفعل (قوله فمن صرف أحمر بعد التسمية) أي بعد زوالها بالتنكير (قوله مجردا من من) أي لفظا وتقديرا كما يؤخذ مما بعده كان سمى شخص باكرم (قوله لانه لا يعود الى مثل الخ) أي لان أفعل من اذا كان وصفا معناه ذات معينة ثبت لها الزيادة على ذات أخرى معينة واذا سمى به صار دالا على الذات فقط واذا نكر صار دالا على ذات ما ثبت لها الزيادة ولم ينظر الى كون الزيادة على ذات أخرى فلم ترجع الحالة الأولى ولا شبهها الان شبهها يكون مركبا أيضا من مفضل ومفضل عليه وان كانا مبهمين نقله البعض عن البهوتي وأقره وأنا أقول فيه نظر من وجوه الاول أن ما ادعاه من كون معنى أفعل من اذا كان وصفا ذاتا معينة الخ غير مسلم لتصريحهم

بأن مدلول الصفات ذات مبهمة لا معينة والتعيين اذا وجد يكون بقرينة لا بالوضع ونصر يحهم بأن المفضل عليه قد يكون معينا وقد يكون مبهما الثاني أن ما ادّعاه من كون معناه اذا نكر بعد التسمية ذاتا ما ثبت لها الزيادة غير مسلم بل معناه ذات ما ثبت لها التسمية بكذا وممن صرح بهذا و بكون مدلول الصفة ذاتا مبهمة ذلك البعض قبل هذه القولة بنحو نصف صفحة الثالث أن ما ادّعاه من عدم رجوع شبه الحالة الاولى ينازع فيه ما تقدم في الكلام على قول الشارح لما نكرت شابهت حالها قبل التسمية من توجيه المشابهة بأن معنى أحمر مثلا بعد التنكير ذات ما مسماة بأحمر فلما لوحظ بعد التنكير اتصاف الذات المبهمة بالتسمية بأحمر أشبه أحمر بعد التنكير حاله قبل التسمية في الابهام وملاحظة مطلق الاتصاف ووجه المنازعة أن هذا التوجيه بعينه جار في أفعل من بعد التنكير وهذا يدل على رجوعه لشبه الحالة الاولى وأما ما ادّعاه من كون شبهها يكون مركبا أيضا من مفضل ومفضل عليه ففي محل المنع لان ذلك غير لازم وحينئذ يقال هلا منع من الصرف وأما ما في الشرح من تعليل عدم العود بأن الوصفية مشروطة بمصاحبة من فلا يدل الا على عدم عود الوصفية لا على عدم عود شبهها فيما مر على أن الوصفية المشروطة بمصاحبة من الوصفية بالزيادة لا مطلق الوصفية فتأمل (قوله ومايكون منه منقوصا الخ) أي والذي يكون مما لا ينصرف منقوصا فهو يقتفي نهج جوار في اعرابه فلو سميت بيرمي و يقضي أعللته اعلال جوار ولو سميت بيغزو ويدعو ورجعت بالواو للياء أجريته مجرى جوار وتقول في النصب رأيت يرمي و يغزي قال بعضهم ووجه الرجوع بالواو للياء ما ثبت أن الاسماء المتمكنة ليس فيها ما آخره واو قبلها ضمة فتقلب الواو ياء ويكسر ما قبلها واذا سميت بيرم من لم يرم رددت اليه ما حذف منه ومنعته من الصرف تقول هذا يرم ومررت بيرم والتنوين للعوض ورأيت يرمي واذا سميت بيغز من لم يغز قلت هذا يغز ومررت بيغز ورأيت يغزي الا أن هذا ترد اليه الواو وتقلب ياء لما تقدم ثم يستعمل استعمال جوار سم (قوله من الاسماء التي لا تنصرف) يشير الى أن الهاء في منه لما لا ينصرف أعم من المعرفة والنكرة ليشمل محل الخلاف والوفاق كما سيذكره (قوله فلا وجه لما حمل الخ) اعتذر عنه بأن الباعث له على ذلك أن أقرب مذكور الى الضمير في ومايكون منه ما التعريف فيه أثر و بأن العلم المنقوص محل الخلاف فيعتنى به (قوله وهذا لا خلاف فيه) أي لا خلاف في حذف الياء ولحوق التنوين رفعا وجرا في نحو أعيم بخلاف قاض و يعيل و يرم أعلاما ففي حذف يائه ولحوق التنوين له رفعا وجرا خلاف نبه عليه بقوله الآتي وذهب يونس الخ (قوله الى أن نحو قاض الخ) أي من كل علم منقوص وجد فيه مقتضي منع الصرف قال سم يمكن الفرق من جهة المعنى

(ومايكون منه منقوصا ففي * اعرابه نهج جوار يقتفي) يعني أن ما كان منقوصا من الاسماء التي لا تنصرف سواء كان من الانواع السبعة التي احدى علتيها العلمية أو من الانواع الخمسة التي قبلها فانه يجري مجرى جوار وغواش وقد تقدم أن نحو جوار يلحقه التنوين رفعا وجرا فلا وجه لما حمل عليه المرادي كلام الناظم من أنه أشار الى الانواع السبعة دون الخمسة لان حكم المنقوص فيهما واحد فمثاله في غير التعريف أعيم تصغير أعمى فانه غير منصرف للوصف والوزن و يلحقه التنوين رفعا وجرا نحو هذا أعيم ومررت بأعيم ورأيت أعيمي والتنوين فيه عوض من الياء المحذوفة كما في نحو جوار وهذا لا خلاف فيه ومثاله في التعريف قاض اسم امرأة فانه غير منصرف للتأنيث والعلمية ويعيل تصغير يعلى ويرم مسمى به فانه غير منصرف للوزن والعلمية والتنوين فيهما في الرفع والجر عوض من الياء المحذوفة وذهب يونس وعيسى بن عمرو والكسائي الى ان نحو قاض اسم امرأة و يعيل

على

ويرمى وقاضى ورأيت يعيلى ويرمى وقاضى ومررت بيعيلى ويرمى و قاضى واحتجوا بقوله * قد عجبت منى ومن يعيليا * لما رأتنى خلقا مقلوليا * وهو عند الخليل وسيبويه والجمهور محمول على الضرورة كقوله * ولكن عبد الله مولى مواليا (ولاضطرار أوتناسب صرف * ذوالمنع) بلا خلاف مثال الضرورة قوله * ويوم دخلت الخدر خدر عنيزة * فقالت لك الويلات انك مرجلى وقوله * وأتاها أحمر كأخى السهم بعضب فقال كونى عقيرا وقوله * تبصر خليلى هل ترى من ظعائن وهو كثير نعم اختلف فى نوعين * أحدهما مافيه ألف التأنيث المقصورة فمنع بعضهم صرفه للضرورة قال لانه لا فائدة فيه اذ يزيد بقدر ما ينقص ورد بقوله انى مقسم ماملكت فجاعل جزأ لآخرتى ودنيا تنفع أنشده ابن الاعرابى بتنوين دنيا * وثانيهما أفعل من منع الكوفيون صرفه للضرورة قالوا لان حذف تنوينه لاجل من فلا يجمع بينهما ومذهب البصريين جوازه لان المانع له

على قولهم بخفة العلم فاحتملت الحركة على الياء (قوله يجرى مجرى الصحيح الخ) حاصل مذهبهم ان المعرف تثبت ياؤه مطلقا وتسكن رفعا لثقل الضمة وتفتح جرا ونصبا لخفة الفتحة (قوله خلقا) بفتح المعجمة واللام أى عتيقا جدا وأراد به الضعيف رث الهيئة وقوله مقلوليا بضم الميم لانه اسم فاعل اقلولى أى تجافى وانكمش كما فى القاموس فقول التصريح بفتح الميم غير ظاهر ولعل المراد بالمقلولى هنا دميم الخلقة (قوله مولى مواليا) باضافة مولى الى موالي جمع مولى (قوله أوتناسب) هو قسمان تناسب لكلمات منصرفة اذضم اليها غير منصرف نحو سلاسلا وأغلالا وتناسب لرؤس الآى كقوارير الاول فانه رأس آية فنون ليناسب بقية رؤس الآى فى التنوين أوبدله وهو الالف فى الوقف وأما قوارير الثانى فنون ليشاكل قوارير الاول كذا قال شيخنا وهو الصواب الموافق لما فى التصريح وغيره وأما ما فى كلام البعض من العكس فخطأ (قوله صرف) أى وجوبا فى الضرورة وجوازا فى التناسب (قوله ويوم دخلت الخدر) بكسر الخاء المعجمة وسكون الدال أى الهودج وقوله انك مرجلى أى مصيرى راجلة أى ماشية لعقرك ظهر بعيرى تصريح (قوله وأتاها) أى ناقة صالح عليه الصلاة والسلام أحمر هو الذى عقرها وكان أحمر أزرق أصهب كأخى السهم أى كمثل السهم والعضب السيف وعقير افعيل يستوى فيه المذكر والمؤنث اه عينى وقال الدمامينى كأخى السهم من اضافة الملغى الى المعتبر (قوله أحدهما مافيه ألف التأنيث المقصورة) مقتضى التعليل الآتى أن تكون ألف الالحاق المقصورة كألف التأنيث المقصورة (قوله اذ يزيد بقدر ما ينقص) لانه اذا نون سقطت الالف لالتقاء الساكنين والتنوين قدر الالف المحذوفة وكل ساكن وأجيب بأنه قد يكون فيه فائدة بأن تلتقى الالف مع ساكن بعده فيحتاج الشاعر الى كسر الاول فينون ثم يكسر ومقتضى هذا أنه اذا لم يحتج الى تنوينه لم ينون اه مرادى وهو مبنى على أن الضرورة ما لا مندوحة عنه لا مطلق ما وقع فى الشعر اه سم أى مما لا يقع مثله فى النثر (قوله ورد بقوله الخ) قال الصفوى وضعف الرد بمنع الدليل لان تنوين المؤنث بالالف كدنيا لغة فيه فلعل الشاعر من أهل هذه اللغة (قوله ودنيا) معطوف على جزأ والمعنى فجاعل منه جزأ لآخرتى وجاعل منه دنيا تنفع (قوله لاجل من) أى لقيامها مقام المضاف اليه فالمانع قوى لكونه كلمة مستقلة بخلاف سائر موانع الصرف وقوله فلا يجمع بينهما أى بين التنوين ومن ملفوظة أو مقدرة أى لا اختيارا ولا ضرورة (قوله ومذهب البصريين جوازه) ويدل له قول امرئ القيس وما الاصباح منك بامثل * فصرف أمثل للضرورة مع

انما هو الوزن والوصف كأحمر لا من بدليل صرف خير منه شر منه لزوال الوزن ومثال الصرف للتناسب قراءة نافع والكسائي سلاسلا وأغلالا وسعيرا قواريرا قواريرا وقراءة الاعمش بن مهران ولا يغوثا ويعوقا ونسرا

❊تنبيه❊ أجاز قوم صرف الجمع الذي لا نظير له في الآحاد اختيارا وزعم قوم ان صرف ما لا ينصرف مطلقا لغة قال الأخفش وكان هذه لغة الشعراء لانهم اضطروا اليه في الشعر فجرت ألسنتهم على ذلك في الكلام

(والمصروف قد لا ينصرف) أي للضرورة أجاز ذلك الكوفيون والاخفش والفارسي وأباه سائر البصريين والصحيح الجواز واختاره الناظم لثبوت سماعه من ذلك قوله * وما كان حصن ولا حابس * يفوقان مرداس في مجمع * وقوله
وقائلة ما بال دوسر بعدنا
صحا قلبه عن آل ليلى وعن هند
وقوله * طلب الازارق بالكتائب اذ هوت * بشبيب غائلة النفوس غدور * وأبيات أخر ❊تنبيه❊ فصل بعض المتأخرين بين ما فيه علمية فأجاز منعه لوجود احدى العلتين وبين ما ليس كذلك فصرفه ويؤيده أن ذلك لم يسمع الا في العلم وأجاز قوم منهم ثعلب وأحمد بن يحيى منع صرف المنصرف اختيارا ❊خاتمة❊ قال في شرح الكافية ما لا ينصرف بالنسبة الى التكبير والتصغير أربعة أقسام ما لا ينصرف مكبرا ولا مصغرا وما لا ينصرف مكبرا كما وينصرف مصغرا وما لا ينصرف مصغرا وينصرف مكبرا وما يجوز فيه الوجهان مكبرا ويتحتم منعه مصغرا فالاول نحو بعلبك وطلحة وزينب وحمراء وسكران واسحق واحمر ويزيد مما لا يعدم سبب المنع في تكبير ولا تصغير * والثاني نحو عمر وشمر وسرحان

وجود من المقدمة عليه في قوله منك قاله الدماميني (قوله انما هو الوزن والوصف) أي فيجوز الجمع بينهما وبين التنوين ضرورة لعدم قوتهما قوة من (قوله صرف الجمع الذي لا نظير له في الآحاد) كسلاسلا وسببه جمعهم له جمع السلامة نحو صواحبات فأشبه الآحاد اه دماميني (قوله في الكلام) أي النثر (قوله وأباه) أي منعه سائر البصريين لكونه خروجا عن الاصل بخلاف صرف ما لا ينصرف فانه رجوع الى الاصل فاحتمل في الضرورة وللكوفيين ومن وافقهم أن يمنعوا عدم تجويز الضرورة الخروج عن الاصل (قوله طلب الازارق) أصله الازارقة فحذف الهاء للضرورة جمع أزرق بتقديم الزاي على الراء قوم من الخوارج نسبوا الى نافع ابن الازرق وهو مفعول طلب وفاعله ضمير يعود على سفيان نائب الحجاج وزوج ابنته والكتائب جمع كتيبة بفوقية بعد الكاف وهي الجيش واذ ظرف زمان وهوت من هوى به الامر اذا أطمعه وغره وغائلة النفوس فاعل هوت أي شرها وغدور مبالغة غادرة خبر لمحذوف أو بدل من غائلة والشاهد في شبيب بشين معجمة مفتوحة فموحدة مكسورة فتحتية فموحدة وهو شبيب بن زيد وأس الازارقة كذا في العيني وشيخ الاسلام فقول البعض في هوت أي سقطت فيه شيء (قوله بين ما فيه علمية) اقتصاره على العلمية يقتضي أن غيرها كالوصفية في نحو قائم ليس مثلها ولعله لمزية لعلمية على غيرها لان لها من القوة ما ليس لغيرها ولورود السماع فيها دون غيرها كذا في حاشية شيخنا وعليه كان المناسب للشارح أن يعلل بما ذكر لا بوجود احدى العلتين لانه يقتضي أن غير العلمية من العلل مثلها فليتأمل (قوله فأجاز منعه) أي في الضرورة فهذا التفصيل خاص بالضرورة كما هو ظاهر كلام الشارح لكن ظاهر صنيع التصريح عدم اختصاصه بالضرورة وعبارته في منع المصروف أربعة مذاهب أحدها الجواز مطلقا الثاني المنع مطلقا الثالث وهو الصحيح الجواز في الشعر والمنع في الاختيار الرابع يجوز في العلم خاصة (قوله أربعة أقسام) هي مبنية على قاعدة وهي أن كل مصغر لم يذهب تصغيره أحد سببيه فهو غير منصرف والا فهو منصرف دماميني (قوله وسرحان) بخلاف سكران لانك تقول في تصغيره سكيران فتبقى الزيادتان بحالهما اه دماميني وهو بكسر السين

وعلاقي وجنادل أعلاما مما يزول بتصغيره سبب المنع فان تصغيرها عمير وشمير وسريحين وعليق وجنيدل بزوال مثال العدل ووزن الفعل وألفي سرحان وعلاقي وصيغة منتهى التكسير والثالث نحو تحلئ وتوسط وترتب وتهبط اعلاما مما يتكمل فيه بالتصغير

سبب المنع فان تصغيرها تحيلئ وتويسط وتريتب وتهيبط على وزن مضارع بيطر فالتصغير كمل لها سبب المنع فمنعت من الصرف فيه دون التكبير فلو جيء في التصغير بياء معوضة مما حذف تعين الصرف لعدم وزن الفعل والرابع نحو هند وهنيدة فلك فيه مكبرا وجهان وليس لك فيه مصغرا الا منع الصرف والله أعلم

﴿اعراب الفعل﴾

(ارفع مضارعا اذا يجرد من ناصب وجازم كتسعد) يعني انه يجب رفع المضارع حينئذ والرافع له التجرد المذكور كما ذهب اليه حذاق الكوفيين منهم الفراء لا وقوعه موقع الاسم كما قال البصريون ولا نفس المضارعة كما قال ثعلب ولا حروف المضارعة كما نسب للكسائي واختار المصنف الاول قال في شرح الكافية لسلامته من من النقض بخلاف الثاني فانه ينتقض بنحو هلا تفعل وجعلت أفعل ومالك لا تفعل ورأيت الذي تفعل فان الفعل في هذه المواضع مرفوع مع أن الاسم لا يقع فيها فلو لم يكن للفعل رافع غير وقوعه موقع الاسم لكان في هذه المواضع مرفوعا بلا رافع فبطل القول بأن رافعه وقوعه موقع الاسم وصح القول بأن رافعه التجرد اهـ

كما في القاموس وفسره بمعان منها الذئب والاسد والمراد المجعول علما (قوله وعلاقي) هو في الاصل اسم نبت (قوله وجنادل) هو في الاصل جمع جندل والجندل قال في القاموس كجعفر ما يقله الرجل من الحجارة وتكسر الدال اهـ (قوله بزوال مثال العدل) اذ العدل في عمر تقديري فلا يصار اليه الا عند سماع الاسم ممنوعا من الصرف وما سمع من أفواههم عمير الا مصروفا فصار ادعاء العدل فيه مناقضا لكلامهم واذا حكمنا في أدد بأنه غير معدول مع مجيئه على صيغة عمر لكونه مصروفا فهذا أجدر دماميني (قوله نحو تحلئ) ضبطه في التصريح بكسر التاء الفوقية وسكون الحاء المهملة وكسر اللام وبالهمزة آخره قال الشارح في شرحه على التوضيح هو شعر وجه الاديم ووسخه وسواده وما أفسده السكين من الجلد اذا قشر والتهبط بكسرات مشددة الباء طائر والترتب كقنفذ وجندب الشيء المقيم الثابت اهـ والتوسط مصدر توسط (قوله مما حذف) وهو أحد المثلين في توسط وتهبط بان يقال تويسط وتهيبط أما تحلئ وترتب فلم يحذف منهما شيء فكلامه بالنظر للبعض (قوله الا منع الصرف) أي لوجود التاء لفظا

﴿اعراب الفعل﴾

(قوله حينئذ) أي حين اذ جرد من ناصب وجازم (قوله والرافع له التجرد) لان الرفع دائر معه وجودا وعدما والدوران مشعر بالعلية اهـ دماميني لان الدوران من مسالكها (قوله ولا نفس المضارعة) لانها انما اقتضت مطلق الاعراب لا خصوص الرفع لكن هذا لا يأتي على قول الكوفيين ان اعراب المضارع بالاصالة لا بالحمل على الاسم ومضارعته اياه (قوله ولا حروف المضارعة) لان جزء الشيء لا يعمل فيه (قوله كما نسب للكسائي) قال وانما لم تعمل مع عاملي النصب والجزم لقوتهما عنها (قوله فانه ينتقض الخ) جوابه أن المراد الحلول في الجملة اهـ حفيد وأيضا فالرفع استقر قبل حرف التحضيض ونحوه فلم يغيره اذ أثر العامل لا يغير الا بعامل آخر اهـ تصريح (قوله بنحو هلا تفعل) لان اداة التحضيض مختصة بالفعل ومن نحو المذكورات سيقوم زيد وسوف يقوم زيد (قوله وجعلت أفعل) لان أفعال الشروع لا يكون خبرها اسما مفردا الا شذوذا كما مر (قوله ومالك لا تفعل) قال شيخنا لعله لانه لم يسمع الاسم بعد مالك وان كانت الجملة في تأويله لانها حال أي أي شيء ثبت لك حالة كونك غير فاعل (قوله ورأيت الذي تفعل) لان الصلة لا تكون اسما مفردا (قوله فبطل القول بأن رافعه وقوعه موقع الاسم) أي الذي هو أقوى من

وردّ الاول بأن التجرد عدمي والرفع وجودي والعدمي لا يكون علة للوجودي وأجاب

الشارح بأنا لا نسلم أن التجرد من الناصب والجازم عدمي لانه عبارة عن استعمال المضارع على أول أحواله مخلصا عن لفظ يقتضي تغييره واستعمال الشيء والمجيء به على صفة ما ليس بعدمي *(تنبيه)* انما لم يقيد المضارع هنا بالذي لم تباشره نون توكيد ولا نون اناث اكتفاء بتقدم ذلك في باب الاعراب (وبلن انصبه وكى) أى الادوات التى تنصب المضارع أربع وهى لن وكى وأن واذن وسيأتى الكلام على الاخيرتين فأما لن فحرف نفي تختص بالمضارع وتخلصه للاستقبال وتنصبه كما تنصب لا الاسم نحو لن أضرب ولن أقوم فتنفي ما أثبت بحرف التنفيس ولا تفيد تأبيد النفي ولا تأكيده خلافا للزمخشري الاول فى أنموذجه والثانى فى كشافه وليس أصلها لا فأبدلت الالف نونا خلافا للفراء ولا لا أن فحذفت الهمزة تخفيفا والالف للساكنين خلافا للخليل والكسائي *(تنبيهات)* الاول الجمهور على جواز تقديم معمول معمولها عليها نحو زيدا لن أضرب

القول الثالث والرابع لكونه قول البصريين مع ظهور بطلانهما بما تقدم فاندفع اعتراض البعض على قوله وصح القول بأن رافعه التجرد بأن مجرد ابطال أن الرافع وقوعه موقع الاسم لا يقتضى صحة أن الرافع التجرد وانما يقتضيها ابطال الاقوال الثلاثة (قوله وأجاب الشارح بأنا لا نسلم الخ) هذا جواب بمنع أن التجرد عدمي وتسليم أن العدمي لا يكون علة للوجودي ولك أن تقول سلمنا أنه عدمي لكن لا نسلم أن العدمي لا يكون علة للوجودي على الاطلاق بل ذلك فى الاعدام المطلقة أما العدم المضاف كالعمى فيجوز كونه علة للوجودي (قوله لانه عبارة عن استعمال المضارع الخ) الاستعمال هنا مصدر المبنى للمجهول ليكون وصفا للفعل فيصح تفسير التجرد الذى هو وصف للفعل به (قوله اكتفاء بتقدم ذلك فى باب الاعراب) قال يس لا حاجة الى ذلك لان رفع المضارع اعم من كونه لفظيا أو محليا كالمضارع المؤكد بالنون والذى فاعله نون الاناث اه وهو تابع فى ذلك لشيخه ثم قال شيخنا وفيه نظر اذ المضارع مع احدى النونين ليس له محل رفع أبدا وله محل الناصب والجازم صرح بذلك القليوبي وغيره (قوله وبلن انصبه) ولا يجوز الفصل بين ان والفعل اختيارا عند البصريين وهشام وأجاز الكسائي الفصل بالقسم ومعمول الفعل ووافقه الفراء على القسم وزاد الفصل بأظن والشرط كذلك فى السيوطى (قوله اى الادوات الخ) تفسير لقوله وبلن انصبه وكى مع ملاحظة قوله كذا بأن وقوله ونصبوا باذن المستقبلا فافهم (قوله ما أثبت بحرف التنفيس) أى معه وخصه بالذكر لمشاركته لن فى تخليص الفعل للاستقبال (قوله خلافا للزمخشري الخ) وافقه على التأكيد كثيرون وردّ ادعاؤه التأبيد بأنه لا دليل عليه وبأنها لو كانت للتأبيد للزم التناقض بذكر اليوم فى فلن أكلم اليوم انسيا والتكرار بذكر أبدا فى ولن يتمنوه أبدا وأما التأبيد فى لن يخلقوا ذبابا فلأمر خارجي لا من مقتضيات لن ويجاب عن التناقض بأن القائل بالتأبيد انما يقول به عند الطلاق منفيها وخلوّه عن مقيداته وعن التكرار بأن هذا ليس تكرارا باللفظ وهو ظاهر ولا بالمرادف لان الاسم لا يرادف الحروف لان التأبيد نفس معنى أبدا وجزء معنى لن فلا يكون تكرارا وانما هو تصريح ودلالة بالمطابقة على ما فهم بالتضمن كذا فى الشمنى وحاصله أنه ليس من التكرار بل من توكيد معنى تضمنى لكلمة سابقة بلفظ دل على هذا المعنى مطابقة (قوله خلافا للفراء) لان المعهود ابدال النون ألفا كنسفعا لا العكس (قوله خلافا للخليل والكسائي) لان دعوى التركيب انما تصح اذا كان الحرفان ظاهرين حالة التركيب كلولا والظاهر هنا جزء كل منهما (قوله الجمهور على جواز الخ) استثنى أبو حيان التمييز فلا يجوز عرقا لن يتصبب زيد قال

الدماميني

وبه استدل سيبويه على بساطتها ومنع ذلك الاخفش الصغير * الثانى تأتى لن للدعاء كما أتت لا كذلك وفاقا لجماعة منهم ابن السراج وابن عصفور من ذلك قوله لن تزالوا كذلكم ثم لا زلـت لكم خالدا خلود الجبال وأما فلن أكون ظهيرا للمجرمين فقيل ليس منه لان فعل الدعاء لا يسند الى

الدماميني انما يمتنع ذلك عند الجمهور لمنعهم تقديم التمييز على عامله فلا يقال عندهم عرقا تصبب زيد فهو ممتنع قبل مجيء لن وأما ابن مالك فلا يسلم هذا الاستثناء لانه يجوز تقديم التمييز على عامله المتصرف بقلة كما تقدم فيجوز عنده قليلا عرقا لن يتصبب زيد اه ملخصا (قوله وبه استدل سيبويه على بساطتها) وجه الاستدلال أنه يمتنع تقديم معمول معمول أن عليها ونوقش فى الدليل بأنه يجوز أن يتغير حكم الشئ بالتركيب دماميني (قوله ومنع ذلك الاخفش) لان النفى له صدر الكلام ورد بأن ذلك خاص بما خلاف لن بدليل قول الشاعر * مه عاذلى فهائما لن أبرحا * (قوله لن تزالوا كذلكم) الدليل على أنه دعاء لا اخبار عطف الدعاء عليه وهو ثم لا زلت الخ أفاده سم (قوله فلن يحل) بفتح اللام من حليت المرأة فى عينى بالكسر تحلى بالفتح وأما حلا الشئ فى فمى فمضارعه يحلو شمني والكاف فى قوله بعدك مكسورة والمنظر بفتح الظاء (قوله لن يخب الآن الخ) البيت من المنسرح الا انه سقط من قلم الناسخ لفظ من بعد حرك والحلقة بتسكين اللام سواء حلقة الحديد وحلقة القوم وجوز بعضهم الفتح كما فى البيت (قوله اسما مختصرا من كيف) فتكون بمعنى كيف ويليها الاسم والماضى والمضارع مرفوعا ونظيرها فى الاختصار سوأفعل أى سوف أفعل وحكى الكوفيون سف أقوم كذا فى الفارضى (قوله كى تجنحون الخ) أى كيف تميلون والسلم بكسر السين وفتحها الصلح وثرت بالمثلثة فى أوله مبنى للمفعول من ثأرت القتيل وبالقتيل قتلت قاتله واللظى النار والهيجاء الحرب تمد كما فى البيت وتقصر وتضطرم تلتهب والجملتان حالان من فاعل تجنحون أو الثانية حال من قتلاكم شمني (قوله كيما يضر وينفع) أى للضر والنفع (قوله وقيل ما كافة) أى كفت كى المصدرية عن نصب المضارع (قوله مضمرة) أى وجوبا كما يشير اليه وهو منصوب على الحالية من أن (قوله ولا يجوز اظهار أن بعدها الخ) جعل فى التسهيل اظهار أن بعد كى قليلا ونقل فى الهمع عن الكوفيين جواز اظهارها اختيارا (قوله كيما أن تغر وتخدعا) العطف تفسيرى كما قاله الشمني ويظهر لى أن ما زائدة بين الجار ومجروره نحو فبما رحمة من الله لنت لهم وصدر البيت فقالت أكل الناس أصبحت مانحا * لسانك كيما الخ (قوله معنى وعملا) أما الثانى فظاهر وأما الاول فلان كلا حرف مصدرى استقبالى (قوله ويتعين ذلك الخ) ويتعين كونها جارة اذا جاءت قبل اللام سيوطى (قوله لدخول حرف

المتكلم بل الى المخاطب أو الغائب ويرده قوله ثم لا زلت لكم * الثالث زعم بعضهم أنها قد تجزم كقوله فلن يحل للعينين بعدك منظر وقوله

لن يخب الآن من رجائك من * حرك من دون بابك الحلقة

والاول محتمل للاجتزاء بالفتحة عن الالف للضرورة وأما كى فعلى ثلاثة أوجه أحدها أن تكون اسما مختصرا من كيف كقوله

كى تجنحون الى سلم وما ثئرت * قتلاكم ولظى الهيجاء تضطرم

* الثانى أن تكون بمنزلة لام التعليل معنى وعملا وهى الداخلة على ما الاستفهامية فى قولهم فى السؤال عن العلة كيمه بمعنى لمه وعلى ما المصدرية كما فى قوله * اذا أنت لم تنفع فضر فانما * يرجى الفتى كيما يضر وينفع * وقيل ما كافة وعلى أن المصدرية مضمرة نحو جئتك كى تكرمني اذا قدرت النصب بأن ولا يجوز اظهار أن بعدها وأما قوله * كيما أن تغر وتخدعا فضرورة * الثالث أن تكون بمنزلة أن المصدرية معنى وعملا وهو مراد الناظم ويتعين ذلك فى الواقعة بعد اللام وليس بعدها أن كما فى نحو لكيلا تأسوا ولا يجوز أن تكون حرف جر لدخول حرف

الجر عليها فان وقع بعدها أن كقوله * أردت لكيما أن تطير بقربتي * احتمل أن تكون مصدرية مؤكدة بأن وأن تكون تعليلية مؤكدة للام ويترجح هذا الثاني بأمور * الاول ان أن أم الباب فلو جعلت مؤكدة لكي لكانت كي هي الناصبة فيلزم تقديم الفرع على

الاصل * الثاني ما كان أصلا في بابه لا يكون مؤكدا لغيره * الثالث أن أن لاصقت الفعل فترجح أن أن تكون هي العاملة ويجوز الامران في نحو جئت كي تفعل كيلا يكون دولة فان جعلت جارة كانت أن مقدرة بعدها وان جعلت ناصبة كانت اللام مقدرة قبلها * (تنبيهات) * الاول ما سبق من أن كي تكون حرف جر ومصدرية هو مذهب سيبويه وجمهور البصريين وذهب الكوفيون الى أنها ناصبة للفعل دائما وأولوا كيمه على تقدير كي تفعل ماذا ويلزمهم كثرة الحذف واخراج ما الاستفهامية عن الصدر وحذف ألفها في غير الجر وحذف الفعل المنصوب مع بقاء عامل النصب وكل ذلك لم يثبت ومما يرد قولهم قوله فاوقدت ناري كي ليبصر ضوءها * وقوله كي لتقضيني رقية ما وعدتني غير مختلس

لان لام الجر لا تفصل بين الفعل وناصبه وذهب قوم
ان
الى أنها حرف جر دائما ونقل عن الاخفش * الثاني أجاز الكسائي تقديم معمول معمولها عليها نحو جئت النحو كي أتعلم

الجر عليها) أي ولا يجمع بين حرفي جر في الفصيح ولك ان تقول هلا جاز ذلك ويكون الثاني مؤكدا كما لو وقع بعدها أن وكما لو جاءت قبل نحو كي لا قرأ الا أن يقال الضرورة داعية الى التوكيد هناك أي فيما اذا توسطت كي بين اللام وأن أو تقدمت على اللام بخلاف ما هنا وفيه نظر اه سم ببعض تغيير ولعل وجه النظر أن الضرورة لا تدعو في صورة التوسط الى كون خصوص كي تأكيدا للام لاندفاعها بكون أن تأكيدا لكي ويمكن دفعه بأن المراد الضرورة المتخلص منها على وجه وجيه وسيأتي أن جعل كي تأكيدا للام أولى من جعل أن تأكيدا لكي من ثلاثة وجوه فتأمل (قوله أردت لكيما أن تطير بقربتي) تمامه وتتركها شنا ببيداء بلقع * تطير تذهب سريعا مستعار من طيران الطير والشن بفتح الشين المعجمة القربة الخلقة والبيداء بفتح الموحدة والمد الارض التي يبيد أي يهلك من يدخل فيها والبلقع الارض القفرا التي لا شئ فيها شمني (قوله لا يكون مؤكدا لغيره) أي لا يليق أن يكون مؤكدا لغيره وليس المراد لا يجوز أن يكون مؤكدا لغيره لان مقتضى ما قدمه جوازه بمرجوحية (قوله تنبيهات) أي تتعلق بكي وأما التنبيهات قبل فتتعلق بلن والحاصل أنه أفرد كلا بتنبيهات ذكرها في محله وهذا يغنيك عما للبعض من التكلف البارد (قوله على تقدير كي تفعل ماذا) أي لكي تفعل أي شئ والمتبادر من عبارته أن أداة الاستفهام في هذا التركيب بحسب أصله ماذا لا ما وحدها وحينئذ لا يظهر قوله واخراج ما الخ لما يأتي قريبا ولا قوله في غير الجر لان ألف ماذا الاستفهامية لا تحذف لا في الجر ولا في غيره فالمناسب جعل تعبيره بماذا لمجرد بيان أن ما في كيمه استفهامية لا لان الاصل ماذا (قوله واخراج ما الخ) ذهب بعضهم الى أنه لا يلزم صدريتها وفي الصحيح أقول ماذا قال ابن مالك فيه شاهد على أن ما الاستفهامية اذا ركبت مع ذا تفارق وجوب التصدير شمني (قوله كي لتقضيني) باسكان الياء آخر الفعل للضرورة لان البيت من المديد كما قاله العيني قال ومختلس بفتح اللام مصدر ميمي بمعنى الاختلاس اه وأقره شيخنا والبعض ولا حاجة الى جعله مصدرا ميميا بل الظاهر أنه اسم مفعول حال من ما (قوله لان لام الجر لا تفصل الخ) أي فليس النصب بكي بل بأن المضمرة بعد اللام المؤكدة لكي الجارة فبطل القول بأنها مصدرية ناصبة للفعل دائما (قوله حرف جر دائما) أي والنصب بعدها بأن مضمرة أو ظاهرة ورد بقوله تعالى لكيلا تأسوا فان زعم

أن كى تأكيد للام كقوله ولا للما بهم أبدا دواء رد بأن الفصيح المقيس لا يخرج على الشاذ تصريح (قوله ومنعه الجمهور) لان كى من الموصولات الحرفية ومعمول الصلة لا يتقدم على الموصول وان كانت جارة فان مضمرة بعدها وهى موصولة سم (قوله اذا فصل بين كى الخ) قال أبو حيان وأجمعوا على جواز الفصل بينها وبين معمولها بلا النافية وبما الزائدة وبهما معا وأما الفصل بغير ما ذكر فلا يجوز عند البصريين وهشام ومن وافقه من الكوفيين فى الاختيار مطلقا سواء رفع الفعل أو نصب وجوزه الكسائى بمعمول الفعل الذى دخلت عليه وبالقسم وبالشرط فيبطل عملها ويرفع الفعل واختار ابن مالك وولده جواز الفصل بما ذكر مع العمل فينصب الفعل فتلخص فى الفصل ثلاثة أقوال اه سيوطى وبه يعلم ما فى كلام الشارح من الاجمال والايهام (قوله بالرفع لا بالنصب) أى مع الرفع لا مع النصب (قوله وطرفك الخ) الطرف العين ولا يجمع لانه فى الاصل مصدر بل يطلق على الواحد والجماعة قال تعالى لا يرتد اليهم طرفهم وهو مبتدأ خبره جملة الشرط والجزاء ولا يجوز نصبه بمحذوف يفسره احبسنه لان فعل الجزاء لا يعمل فى متقدم على شرطه فلا يفسر عاملا فيه اه شمنى وقوله فاحبسنه أى عن النظر الينا وقوله كما يحسبوا قال شيخنا السيد أى يظنوا من حسب كما فى نسخة قديمة بيدى من شرح الكافية ضبط قلم وتنظر بتاء الخطاب اه والمعنى اذا جئتنا فلا تجعل نظرك الينا بل الى غيرنا ليظنوا أن هواك للشئ الذى تنظر اليه لا لمحبوبتك فيستتر أمرك (قوله ونصب بها) فتكون كى مصدرية واللام مقدرة قبلها (قوله كاف التشبيه الخ) عبارة المغنى وقال ابن مالك هى كاف التعليل وما الكافة اه وهى تفيد أن كونها كاف التشبيه بحسب الاصل (قوله فنصبت) يلزم عليه عمل عامل الاسم المختص به فى الفعل وهو ممتنع وأجيب بأن نسبة نصب الفعل الى الكاف التعليلية كنسبته الى اللام التعليلية وهى نسبة مجازية باعتبار أن النصب بأن مضمرة بعدها ولا يخفى أن التكلف فيما قاله ابن مالك وأن رواية لكى يحسبوا مؤيدة لقول الفارسى وأنه يمكن أن يقال ان ما فى البيت مصدرية لا كافة والفعل منصوب بها حملا على أختها كما قيل فى كما تكونوا يولى عليكم كذا فى الشمنى وأنا أقول لا يخفى أن ادعاء التكلف فيما قاله ابن مالك غير ظاهر وان تبعه البعض وان أسهل مما قاله ابن مالك ومما قاله الفارسى أن تكون الكاف تعليلية وما مصدرية كما فى قوله تعالى واذكروه كما هداكم والفعل مرفوع بالنون المحذوفة تخفيفا كما فى قوله * أبيت أسرى وتبيتى تدلكى فاحفظه (قوله وذلك قليل) أى النصب بكاف التشبيه المضمنة معنى التعليل كذا قال شيخنا وهو صريح فى بقائها على افادة التشبيه مع زيادة التعليل والظاهر أنها فى مثل ذلك للتعليل فقط

ومنعه الجمهور * الثالث اذا فصل بين كى والفعل لم يبطل عملها خلافا للكسائى نحو جئت كى فيك أرغب والكسائى يجيزه بالرفع لا بالنصب قيل والصحيح أن الفصل بينها وبين الفعل لا يجوز فى الاختيار * الرابع زعم الفارسى أن أصل كما فى قوله

وطرفك اما جئتنا فاحبسنه
كما يحسبوا أن الهوى حيث تنظر

* كيما فحذفت الياء ونصب بها وذهب المصنف الى أنها كاف التشبيه كفت بما ودخلها معنى التعليل فنصبت وذلك قليل وقد جاء الفعل بعدها مرفوعا فى قوله لا تشتم الناس كما لا تشتم * الخامس اذا قيل جئت لتكرمنى فالنصب بان مضمرة

وجوّز أبو سعيد كون المضمر كي والاول أولى لان أن أمكن في عمل النصب من غيرها فهي أقوى على التجوّز فيها بأن تعمل مضمرة و (كذا بأن) أي من نواصب المضارع أن المصدرية نحو وأن تصوموا والذى أطمع أن يغفر لي خطيئتي (لا بعد علم) أي ونحوه من أفعال اليقين فانها لا تنصبه لانها حينئذ المخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان نحو علم أن سيكون أفلا يرون أن لا يرجع أي أنه سيكون وأنه لا يرجع وأما قراءة بعضهم أن لا يرجع بالنصب وقوله
نرضى عن الله ان الناس قد علموا * أن لا يدانينا من خلقه بشر *
فما شذ نعم اذا أول العلم بغيره جاز وقوع الناصبة بعده ولذلك أجاز سيبويه ما علمت الا أن تقوم بالنصب قال لانه كلام خرج مخرج الاشارة فجرى مجرى قولك أشير عليك أن تقوم وقيل يجوز بلا تأويل ذهب اليه الفراء وابن الانباري والجمهور على المنع (والتي من بعد ظن) ونحوه من أفعال الرجحان (فانصب بها) المضارع ان شئت بناء على أنها الناصبة له (والرفع صحح

وتسمية المصنف لها كاف التشبيه باعتبار الاصل كما مر فتدبر (قوله وجوّز أبو سعيد) أي السيرافي ووافقه ابن كيسان وحملهما على ذلك أن العرب أظهرت بعد لام كي أن تارة وكي تارة همع (قوله كذا بأن) هي أم الباب لانها تعمل ظاهرة ومقدّرة وانما أخرها عن لن وكي لطول الكلام عليها عنهما قال في الهمع ويقال فيها عن بابدال الهمزة عينا (قوله أي ونحوه) حمل كلام المصنف على أن المعنى لا بعد مادّة علم فاحتاج الى قوله ونحوه والاولى حمله على أن المعنى لا بعد مفيد علم كرأى وتحقق وتيقن وتبين وظن مستعملا في العلم وحينئذ لا يحتاج الى ذلك ومثل هذا يقال في قوله والتي من بعد ظن (قوله نرضى عن الله) يعني نثني عليه ونشكره وقوله ان الناس الخ استئناف بياني مسوق للتعليل وقوله أن لا يدانينا أي يقاربنا في المفاخر (قوله اذا أول العلم بغيره) من ذلك ما اذا أريد به الظن (قوله ولذلك أجاز سيبويه الخ) ومنع المبرد النصب بعد العلم مطلقا باقيا على حقيقته أو مؤولا كما في الهمع (قوله خرج مخرج الاشارة) أي وقع موقع الكلام الدال على الاشارة فمعنى ما علمت الخ ما أشير عليك الا بأن تقوم وقوله فجرى الخ أي فعومل معاملة قولك أشير الخ في نصب الفعل (قوله والجمهور على المنع) أي منع وقوع الناصبة للمضارع بعد العلم بلا تأويل قال الدماميني هو الصواب لان الناصبة تدخل على ما ليس بمستقر ولا ثابت لانها تخلص المضارع للاستقبال فلا تقع بعد أفعال التحقيق بخلاف المخففة فانها تقتضي تأكيد الشئ وثبوته واستقراره اه وفيه عندي نظر لانه ان أريد بعدم استقرار مدخولها وثبوته عدم تيقنه فممنوع وتعليله باستقبال مدخولها لا يفيده فقد يكون المستقبل متيقنا وحينئذ لم يضر تلوّ أن أفعال اليقين وان أريد به عدم حصوله وقت التكلم فمسلم لكن لا يلزم من ذلك عدم تيقن حصوله في المستقبل فاذا كان كذلك لم يضر تلوّ أن أفعال اليقين فكيف التصويب الذي ارتكبه وقال الفارضي انما وجب كونها مخففة لان العلم لا يناسبه الا التوكيد وأن المثقلة كالمخففة في التوكيد وأما أن المصدرية فانها للرجاء والطمع فلا يناسبان العلم اه ثم ما ذكرناه من أن المراد بالمنع في قول الشارح والجمهور على المنع منع وقوع الناصبة للمضارع بعد العلم بلا تأويل لا مطلقا هو المتبادر من عبارة التصريح والهمع والذي ترجاه شيخنا ويدل له تعليل الدماميني الذي قدمناه فقول البعض بعد العلم مطلقا غير ظاهر وقد تلخص أن الاقوال ثلاثة قول المبرد بالمنع مطلقا ولم يذكره الشارح وقول الفراء وابن الانباري بالجواز مطلقا وقول سيبويه والجمهور بالتفصيل فاعرف ذلك (قوله والتي من بعد ظن الخ) قال أبو حيان وليس في الواقعة بعد الشك الا النصب

وحسبوا أن لا تكون فتنة قرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي برفع تكون والباقون بنصبه نعم النصب هو الارجح عند عدم الفصل بينها وبين الفعل ولهذا اتفقوا عليه في قوله تعالى أحسب الناس أن يتركوا * (تنبيهات) * الاول أجرى سيبويه والأخفش أن بعد الخوف مجراها بعد العلم لتيقن الخوف نحو خفت أن لا تفعل وخشيت أن تقوم ومنه قوله * أخاف اذا مامت أن لا أذوقها * ومنع ذلك الفراء * الثاني أجاز الفراء تقديم معمول معمولها عليها مستشهدا بقوله

ربيته حتى اذا تمعددا كان جزائي بالعصا أن أجلدا

قال في التسهيل ولا حجة فيما استشهد به لندوره أو امكان تقدير عامل مضمر * الثالث أجاز بعضهم الفصل بينها وبين منصوبها بالظرف وشبهه اختيارا نحو أريد أن عندك أقعد وقد ورد ذلك مع غيرها اضطرارا كقوله لما رأيت أبا يزيد مقاتلا

ادع القتال وأشهد الهيجاء * والتقدير لن أدع القتال مع شهود الهيجاء مدة رؤية أبي يزيد

سيوطي (قوله واعتقد حينئذ) أي حين اذ رفعت بها (قوله هو الارجح الخ) أي لان الناصبة للمضارع أكثر وقوعا من المخففة أما عند الفصل فالارجح الرفع لان الفصل بين المخففة ومدخولها أكثر من الفصل بين الناصبة للمضارع ومدخولها كذا قال البعض وقد يقال أكثرية الفصل بين المخففة ومدخولها معارض بأكثرية وقوع الناصبة للمضارع ومقتضى ذلك استواء الوجهين عند الفصل ويؤيده اختلاف القراء عند الفصل في قوله تعالى وحسبوا أن لا تكون فتنة ولو كان راجحا لاتفقوا عليه كما اتفقوا على النصب لرجحانه في قوله تعالى أحسب الناس أن يتركوا كما سيذكره الشارح نعم ذكر بعضهم أن السبعة قد يتفقون على المرجوح فافهم (قوله عند عدم الفصل) أي بلا فقط لانها التي يحتمل معها كون أن مخففة أو ناصبة لجواز الفصل بها بين المخففة والفعل أو الناصبة والفعل بخلاف غيرها مما يفصل به بين المخففة والفعل كان وقد ولو وحرف التنفيس لان غيرها لا يفصل به بين الناصبة والفعل فمعه يتعين كون أن مخففة فيجب الرفع لا أنه يترجح فقط فقول شيخنا عند عدم الفصل أي بلا أو لن أو ما أشبههما من الحروف التي تفصل بين أن المخففة والفعل غير صحيح (قوله بعد الخوف) أي الذي لم يستعمل بمعنى العلم والا كان من بابه سم (قوله لتيقن الخوف) أي عند تيقنه قال سم ويفهم منه وجوب النصب عند عدم التيقن وهو شامل لظن المخوف فظاهره أنه حينئذ لا يلحق بالظن كما ألحق بالعلم عند التيقن فليراجع اه وقد يقال الذي يفهم من قوله لتيقن المخوف أنه لا يجب الرفع عند عدم التيقن وعدم وجوب الرفع صادق بوجوب النصب وبجواز الوجهين فتأمل (قوله ان لا أذوقها) أي برفع أذوق كبقية القوافي والضمير للخمرة (قوله ومنع ذلك الفراء) فأوجب النصب في تلك الصورة ونقله في الهمع عن المبرد (قوله أجاز الفراء الخ) ومذهب البصريين المنع لان معمول الصلة من تمامها فكما لا تتقدم الصلة لا يتقدم معمولها همع (قوله تمعددا) أي قويت معدته كناية عن كبره (قوله أو امكان تقدير عامل مضمر) أي كان جزائي أن أجلد بالعصا أن أجلد فالجار والمجرور متعلق بأجلد المحذوف لا المذكور دماميني (قوله أجاز بعضهم الخ) أما الجمهور ومنهم سيبويه فيمنعون في الاختيار الفصل مطلقا (قوله بالظرف الخ) وأجازه الكوفيون بالشرط نحو أردت أن ان تزرني أزورك بالنصب همع (قوله وشبهه) هو الجار والمجرور (قوله لما رأيت الخ) يلغز به فيقال أين جواب لما وبم انتصب أدع والجواب أن الاصل لن ما فأدغمت النون في الميم للتقارب وحقهما أن يكتبا منفصلين لكن وصلا خطا في بعض النسخ للالغاز وما ظرفية مصدرية وقد فصل بها وبصلتها بين لن والفعل وأشهد ليس معطوفا على أدع لمنافاته قوله لن أدع القتال بل منصوب بأن مضمرة وأن والفعل عطف على

القتال أى لن أدع القتال وشهود الهيجاء فهو من عطف الفعل على المصدر الصريح ونظيره فى الالغاز قوله

عافت الماء فى الشتاء فقلنا * برديه تصادفيه سخينا

فيقال كيف يكون التبريد سببا لمصادفته سخينا وجوابه أن الاصل بل رديه بوزن عديه من الورود أى اشربيه تجديه سخينا (قوله اللحيانى) بكسر اللام وسكون الحاء المهملة ولحيان أبو قبيلة وصباح بفتح الصاد المهملة وتشديد الموحدة وآخره حاء مهملة أبو بطن من ضبة وضبة بمعجمة مفتوحة وموحدة مشددة أبو قبيلة تميمى مع زيادة قولى أبو بطن من ضبة واللحيانى من البصريين كما فى الهمع (قوله اذا ماغدونا) أى بكرنا وتخطب بحاء مهملة فطاء مهملة مكسورة مضارع حطب أى جمع الحطب وهو جواب الامر (قوله أن تعلم بها) الضمير المستتر فى تعلم يرجع الى بثينة محبوبة الشاعر الذى هو جميل والضمير البارز فى بها يرجع الى الحاجة المذكورة فى البيت قبله والثقل بكسر فسكون واحد الاثقال وهى الاشياء الثقيلة (قوله وهو فتتركها) حصر المنصوب فى فتتركها لانه المنصوب نصا بخلاف فتردها اذ قد يدعى أنه مجزوم وحرك تخلصا من التقاء الساكنين وكانت حركته فتحة للخفة (قوله تأتى أن مفسرة الخ) وضمير المتكلم فى قول بعض العرب أن فعلت وضمير المخاطب فى نحو أنت وأنت الخ قال الكوفيون وشرطية كان المكسورة كما فى قوله أباخراشة أما أنت ذا نفر * فان قومى لم تأكلهم الضبع ورجحه فى المغنى بأمور منها مجىء الفاء بعدها كثيرا كما فى البيت وتقدم تخريجه على غير قولهم فى باب كان وأخواتها قيل ونافية كان المكسورة كما فى قوله تعالى حكاية عن طائفة من أهل الكتاب أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم وخرجه الزمخشرى وغيره على معنى مصدر منكم ماصدر كراهة أن يؤتى الخ أى حملكم على ذلك الحسد فيكون متعلقا بمحذوف من مقول قل أو على معنى ولا تظهروا الايمان بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من الكتاب الا لمن تبع دينكم فيكون متعلقا بقوله ولا تؤمنوا وجملة قل ان الهدى هدى الله اعتراض ونوقش بأن ماقبل الا لا يعمل فيما بعدها الا المستثنى والمستثنى منه وتابع أحدهما وأجيب باحتمال ان الزمخشرى لايرى ذلك فى الظرف والجار والمجرور لتوسعهم فيهما (قوله مفسرة) أى لمتعلق فعل قبلها قال الرضى وأن لا تفسر الا مفعولا مقدرا نحو كتبت اليه أن قم أى كتبت اليه شيأ هو قم أو ظاهرا نحو اذ أوحينا الى أمك مايوحى أن اقذفيه دمامينى (قوله المسبوقة بجملة الخ) بقى قيدان وهما أن يتأخر عنها جملة ولم تقترن بجار فخرج من التعريف وآخر دعواهم أن الحمد لله لعدم تقدم الجملة فان فيه مخففة من الثقيلة كما فى الفارضى وغيره وانما لم تكن المسبوقة بمفرد مفسرة لان المفسرة ليس مابعدها من صلة

* الرابع أجاز بعض الكوفيين الجزم بها ونقلها اللحيانى عن بعض بنى صباح من ضبة وأنشدوا

أما اذا غدونا قال ولدان أهلنا * تعالوا الى أن يأتنا الصيد نحطب * وقوله

أحاذر أن تعلم بها فتردها فتتركها ثقلا على كما هيا

وفى هذا نظر لان عطف المنصوب وهو فتتركها عليه يدل على أنه سكن للضرورة لا مجزوم * الخامس تأتى أن مفسرة وزائدة فلا تنصب المضارع فالمفسرة هى المسبوقة بجملة فيها معنى القول دون حروفه نحو فأوحينا اليه

ماقبلها

ماقبلها بل يتم الكلام دونه ولا يحتاج اليه الا من جهة تفسير المبهم فيه وما بعد
المسبوقة بمفرد ليس كذلك فان أن الحمد لله خبر آخر دعواهم قاله الرضى وقلت له ان
أفعل لوجود حروف القول فلا يقال هذا التركيب لعدم وجوده فى كلامهم لان الجملة
تقع مفعولا لاصريح القول وعلى تسليم أنه يقال لاتجعل أن فيه تفسيرية بل زائدة
وجوز الزمخشرى فى أن اعبدوا الله أن تكون أن مفسرة على تأويل قلت بأمرت
واستحسنه فى المغنى قال وعلى هذا فعنى شرطهم أن لا يكون فى الجملة قبلها حروف
القول أى باقيا على حقيقته غير مؤول بغيره اه وجوز ابن عصفور أن يفسر بها
صريح القول ولا يقال أخذت عسجدا أن ذهبا لعدم تأخر الجملة فلا يؤتى بأن بل
تحذف أو يؤتى بدلها باى وكتبت اليه بأن افعل أو كتبت اليه ان أفعل اذا قدر معها
الباء لاقترانها بالجار فهى مصدرية فى الموضعين لان حرف الجر لايدخل الا على اسم
صريح أو مؤول (قوله ان اصنع الفلك) قيل الجملة مفسرة ولا محل لها كما فى المغنى
وفيه عندى نظر لانه انما يظهر فى المفسرة التى ليست فى معنى المفرد كما فى زيد اضربته
لا فى المفسرة بعد أن للمفعول لان الظاهر أن هذه فى محل نصب تبعا للمفسر لانها
فى معنى هذا اللفظ فيحل المفرد محلها وفى كلام الكافيجى ما نصه الظاهر أن
الايحاء متعلق بالجملة تعلق مفعولية فتكون منصوبة المحل اه وهو يؤيد ما قلنا
ان أراد المفعولية فى المعنى مع بقاء أن على كونها مفسرة فان أراد المفعولية فى اللفظ
مع كون أن زائدة فشىء آخر فتدبر (قوله وانطلق الملأ الخ) ليس المراد بالانطلاق
المشى بل انطلاق ألسنتهم بهذا الكلام كما أنه ليس المراد بالمشى فى ان امشوا المشى
المتعارف بل الاستمرار على الشىء * (فائدة) * اذولى ان الصالحة للتفسير مضارع
معه لا نحو أشرت اليه أن لا يفعل جاز رفعه على تقدير لا نافية وجزمه على تقديرها
ناهية وعليهما فان مفسرة ونصبه على تقديرها نافية وأن مصدرية فان فقدت لا
امتنع الجزم وجاز الرفع والنصب اه مغنى اقول يصح على الجزم بلا ناهية ان
تكون ان مصدرية بناء على الاصح من كونها توصل بالامر والنهى (قوله التالية
لما) ى التوقيتية كما فى المغنى احترازا عن النافية وهى الجازمة والموجبة وهى
التى بمعنى الا كما يقتضيه كلام البعض من مغايرة الجازمة للنافية فاسد
(قوله نحو فلما أن جاء البشير) وتقول اكرمك لما ان يقوم زيد بالرفع فارضى
(قوله لكان لكم الخ) جواب القسم لتقدمه وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب
القسم عليه بناء على أن الشرط الامتناعى كغيره فى كون الجواب له عند تقدمه
أو جواب لو وجواب القسم محذوف بناء على أن الجواب للامتناعى تقدم على
القسم أو تأخر أو جواب لو ولو وما دخلت عليه جواب القسم وسيأتى هذا الخلاف
فى بحث عوامل الجزم (قوله وما لنا أن لا نقاتل) ان قلت ليست هذه من مواضع

أن اصنع الفلك وانطلق الملأ
منهم أن امشوا والزائدة هى
التالية لما نحو فلما أن جاء
البشير والواقعة بين الكاف
ومجرورها كقوله
كأن ظبية تعطو الى وارق
السلم * فى رواية الجر
وبين القسم ولو كقوله
فأقسم أن لو التقينا وأنتم
لكان لكم يوم من الشر
مظلم * وأجاز الاخفش
اعمال الزائدة واستدل
بالسماع كقوله تعالى
وما لنا أن لا نقاتل وبالقياس
على حرف الجر الزائد ولا
حجة فى ذلك لانها فى الآية
مصدرية فقيل دخلت بعد

مالنا الا نقاتل بما منعنا وفيه نظر لانه لم يثبت اعمال الجار والمجرور فى المفعول ولان الاصل أن لا تكون لا زائدة والصواب قول بعضهم ان الاصل ومالنا فى أن لا نقاتل والفرق بينها وبين حرف الجر أن اختصاصه باق مع الزيادة بخلافها فانها قد وليها الاسم فى البيت الاول والحرف فى الثانى (وبعضهم) أى بعض العرب (أهمل أن حملا على ما اختها) أى المصدرية (حيث استحقت عملا) أى واجبا وذلك اذا لم يتقدمها علم أو ظن كقراءة ابن محيصن لمن أراد أن يتم الرضاعة وقوله * أن تقرآن على أسماء ويحكما منى السلام وأن لا تشعرا أحدا * هذا مذهب البصريين وأما الكوفيون فهى عندهم مخففة من الثقيلة

الزيادة المتقدمة قلت الاخفش لا يخص الزيادة بما تقدم بل زعم أنها تزاد فى غير ذلك اه تصريح ووجه زيادتها فى الآية أن مالنا ونحوه كمالك لا يقع بعده عند الاخفش الا الفعل الصريح على أن الجملة حالية نحو مالى لا أرى الهدهد أو الاسم الصريح على أنه حال نحو مالك قائما دون المؤول بالاسم ولا يرد أن الجملة الحالية لا تصدر بدليل استقبال لان دليل الاستقبال أن غير الزائدة لا الزائدة كذا فى الدماميني (قوله لتأوله بما منعنا) أى فان لا نقاتل مفعول ثان للجار والمجرور لتأوله بفعل يتعدى لاثنين (قوله اعمال الجار والمجرور) وهو لنا فى المفعول وهو أن لا نقاتل اه سم قال الدماميني قد يقال انما يرد ذلك لو كان أن لا نقاتل عند هذا القائل مفعولا مصرحا وليس فى كلامه ما يقتضيه لاحتمال أن يكون عنده على نزع الخافض وهو عن فانه يقال منعته عن كذا كما فى الصحاح وغيره والمحل نصب أو خفض على الخلاف (قوله أن لا تكون لا زائدة) أى كما لزم على هذا القول اذ المعنى عليه ومامنعنا أن نقاتل سم (قوله والصواب قول بعضهم الخ) هذا مقابل القيل السابق كما هو صريح المغنى لا قول الاخفش كما زعم البعض لانه قابل قول الاخفش بقوله لانها فى الآية مصدرية ثم ذكر قولين على أنها مصدرية (قوله فى أن لا نقاتل) فتكون أن مصدرية منسبكة مع ما بعدها بمصدر مجرور بجار محذوف متعلق بما تعلق به لنا (قوله والفرق بينها الخ) هذا رد لقياس الاخفش أن الزائدة على حرف الجر الزائد (قوله حملا) أى بالحمل على ما بجامع أن كلا منهما حرف مصدر ثنائى وبعضهم أعمل ما المصدرية حملا على أن المصدرية نحو كما تكونوا يولى عليكم اه مغنى قال الدماميني ولا حاجة الى جعل ماهنا ناصبة فان فى ذلك اثبات حكم لها لم يثبت فى غير هذا المحل بل الفعل مرفوع ونون الرفع محذوفة وقد سمع نثرا ونظما اه (قوله حيث استحقت) أى أن عملا أى واجبا كما يفيده كلام الشارح والظرف متعلق بأهمل (قوله وذلك) أى استحقاق أن العمل (قوله لمن أراد أن يتم) أى بالرفع والقول بأن أصله يتمون فهو منصوب بحذف النون وحذفت الواو للساكنين واستصحب ذلك خطا والجمع باعتبار معنى من تكلف تصريح (قوله أن تقرآن الخ) اما فى محل نصب بدل من حاجة فى قوله قبله

ياصاحبىّ فدت نفسى نفوسكما * وحيثما كنتما لاقيتما رشدا
أن تحملا حاجة لى خف محملها * وتصنعا نعمة عندى بها ويدا

أو من أن تحملا المنصوب بمحذوف تقديره أسألكما واما فى محل رفع خبر مبتدا محذوف عائد الى حاجة أى هى أن تقرآن والشاهد فى أن الاولى وليست مخففة من الثقيلة خلافا للكوفيين قيل بدليل أن المعطوفة عليها واعترض بأنه لا مانع

من عطف أن الناصبة وصلتها على أن المخففة وصلتها اذ هو عطف مصدر على مصدر اه يس مع زيادة وقد يجاب بأن مراده أن عطف أن الناصبة مرجح لكون أن المعطوف عليها ناصبة للتناسب والترجيح كاف في الاستشهاد ولا يلزم التعيين ولك أن تستدل على كونها ليست المخففة بعدم وقوعها بعد دال علم أو ظن فاحفظه (قوله ظاهر كلام المصنف الخ) وظاهره أيضا اختصاصها بالاهمال ووجهه أنهم يتوسعون في الامهات وضعفها من جهة أنها قد تهمل لا ينافي كونها أما اذ لا يلزم في الام قوتها من كل وجه فاندفع اعتراض البعض (قوله ونصبوا) اعلم أن أكثر العرب يلتزم اعمال اذن عند استيفاء شروطها والقليل منهم يلتزم اهمالها عند ذلك كما سيذكره الشارح اذا علمت ذلك فالضمير في نصبوا الاكثر العرب وهو على الوجوب فقول البعض تبعا لشيخنا ونصبوا أي جوازا كما سينبه الشارح عليه غير ظاهر فتأمل والواو في والفعل بعد حالية وموصلا حال من الضمير المستكن في الخبر أعني بعد وقوله أو قبله اليمين اما معطوف على بعد واليمين فاعل الظرف لاعتماده على المبتدا أو مبتدأ مؤخر وقبله خبر مقدم واما معطوف على موصلا على الوجهين المذكورين في العطف على بعد والمراد بالبعدية على هذا ما يشمل البعدية مع الانفصال (قوله أن يكون الفعل مستقبلا) اجراء لها مجرى سائر النواصب وانما لم تعمل النواصب في فعل الحال لان له تحققا في الوجود كالاسماء فلا يعمل فيه عوامل الافعال دماميني (قوله فيجب الرفع في اذن تصدق الخ) أي لانه حال ومن شأن الناصب أن يخلص المضارع للاستقبال همع (قوله أن تكون مصدّرة) أي في جملتها بحيث لا يسبقها شئ له تعلق بما بعدها وانما لم تعمل غير مصدرة لضعفها بعدم تصدرها عن العمل اه دماميني وفي الشمني أن ترك تصديرها داخلة على المضارع انما يكون في ثلاثة مواضع بالاستقراء أن يكون ما بعدها خبرا لما قبلها نحو أنا اذن أكرمك أو جوابا لشرط قبلها نحو ان تزرني اذن أكرمك أو لقسم قبلها نحو والله اذن لا أخرجن انتهى وفي الموضع الاول خلاف كما في الهمع فأجاز هشام النصب بعد مبتدا كالمثال وأجازه الكسائي بعد اسم ان نحو اني اذن أهلك أو أطير أو اسم كان نحو كان زيد اذن يكرمك قال أبو حيان وقياس قوله جواز النصب بعد ظن نحو ظننت زيدا اذن يكرمك (قوله أهملت) أي وجوبا بلا خلاف لان الفعل المنصوب لا يجوز تقدمه على ناصبه همع (قوله بمثلها) أي بمثل مقالته سابقا تمن علي وقوله لا أقيلها أي لا أترك مقالتي سابقا أتمنى عليك أن أكون كاتبا عندك وعبد العزيز هذا والد عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه وأخو عبد الملك بن مروان تولى امارة مصر لا الخلافة العظمى كما في الشمني وغيره كان الشاعر وهو كثير عزة امتدحه بقصيدة أعجبته فقال له تمن علي فقال له أتمنى

﴿تنبيه﴾ ظاهر كلام المصنف أن اهمالها مقيس (ونصبوا باذن المستقبلا * ان صدرت والفعل بعد موصلا * أو قبله اليمين) أي شروط النصب باذن ثلاثة * الاول ان يكون الفعل مستقبلا فيجب الرفع في اذا أصدق جوابا لمن قال أنا أحبك (الثاني) أن تكون مصدّرة فان تأخرت نحو أكرمك اذا أهملت وكذا ان وقعت حشوا كقوله

لئن عاد لي عبد العزيز بمثلها
وأمكنني منها اذا لا أقيلها

فاما قوله

عليك أن أكون كاتبك فقال له ويحك أنت لا تحسن الكتابة وأعطاه جائزة فصمم على أنه ان قال له عبد العزيز ثانيا تمن على لا يتمنى الا كونه كاتبه وقد عد هذا من حمقه وارجاع الضمير للمقالة هو ما قاله الدماميني والعيني وأرجعه الشمنى لخطة الرشد فى قوله قبل

عجبت لتركى خطة الرشد بعدما * بدالى من عبد العزيز قبولها

والشاهد فى قوله لا أقيلها حيث رفعه لعدم تصدر اذن لكونها جواب قسم سابق عليها فى قوله حلفت برب الراقصات الى منى الخ وجواب الشرط محذوف فعلم ما فى كلام الحواشى من الخلل (قوله شطيرا) بفتح الشين المعجمة أى غريبا وأهلك بكسر اللام ويجوز فتحها على ما فى القاموس (قوله أن لا يفصل الخ) لضعفها مع الفصل عن العمل اه تصريح (قوله بالقسم) كذا بلا النافية لان القسم تأكيد لربط اذن ولا لم يعتد بها فاصلة فى ان فكذا فى اذن سيوطى (قوله والدعاء) نحو اذن غفر الله لك أكرمك (قوله بمعمول الفعل) فلو قدم معمول الفعل على اذن نحو زيدا اذن أكرم فذهب الفراء الى أنه يبطل عملها وأجاز الكسائى الرفع والنصب قال أبو حيان ولا نص أحفظه عن البصريين فى ذلك ومقتضى اشتراطهم فى عملها التصدير أن لا تعمل حينئذ لانها غير مصدرة ويحتمل أن يقال تعمل لانها وان لم تتصدر لفظا فهى مصدرة فى النية لان النية بالمعمول التأخير اه سيوطى قال سم ويؤخذ من كلامه عدم العمل قطعا فى نحو يا زيد اذن أكرمك لان المتقدم عليها غير معمول اه وفيه عندى نظر لتصدرها فى جملتها ولان نحو هذا المثال ليس من المواضع الثلاثة المحصور فيها عدم تصدرها داخلة على المضارع كما مر (قوله عند الكسائى النصب) فيه أنه تقدم عن الكسائى فى الفصل بين كى والفعل بمعموله أنه يبطل عملها ويمكن الفرق بشدة اقتضاء كى المصدرية الاتصال بالفعل لانهما فى تأويل اسم واحد سم (قوله وعند هشام الرفع) لضعف عملها بالفصل وكان القياس بطلان العمل فلا أقل من أن يكون مرجوحا (قوله وانصب وارفعا) وقد يجزم ان اقتضاه الحال كما سيأتى فى الشرح وانما جاز النصب والرفع لانك عطفت جملة مستقلة على جملة مستقلة فمن حيث كون اذن فى ابتداء جملة مستقلة هو متصدر فيجوز انتصاب الفعل بعده ومن حيث كون ما بعد العاطف من تمام ما قبله بسبب ربط حرف العطف بعض الكلام ببعض هو متوسط والغاؤها أجود كما فى الرضى لانها غير متصدرة فى الظاهر اه سم ويشير الى رجحانه قوله وارفعا بنون التوكيد الخفيفة المبدلة ألفا ومقتضى التعليل المذكور تعين النصب اذا كانت الواو أو الفاء استئنافية كما اذا قيل لك آتيك غدا فقلت

لا تتركنى فيهم شطيرا
انى اذن أهلك أو أطيرا

فضرورة او الخبر محذوف أى انى لا أستطيع ذلك ثم استأنف اذن أهلك فان كان المتقدم عليها حرف عطف فسيأتى * الثالث ان لا يفصل بينها وبين الفعل بغير القسم فيجب الرفع فى نحو اذن أنا أكرمك ويغتفر الفصل بالقسم كقوله * اذن والله نرميهم بحرب * يشيب الطفل من قبل المشيب * وأجاز ابن بابشاذ الفصل بالنداء والدعاء وابن عصفور الفصل بالظرف والصحيح المنع اذ لم يسمع شئ من ذلك وأجاز الكسائى وهشام الفصل بمعمول الفعل والاختيار حينئذ عند الكسائى النصب وعند هشام الرفع (وانصب وارفعا * اذا اذن من بعد عطف) بالواو والفاء (وقعا) وقد قرئ شاذا واذا لا يلبثوا خلفك فاذا لا يؤتوا الناس نقيرا على الاعمال نعم الغالب الرفع على الاهمال وبه قرأ السبعة ﴿تنبيهات﴾ الاول أطلق العطف والتحقيق

له مستأنفا واذن أكرمك (قوله على ماله محل) قال البعض كان الاولى أن يقول على ماله اعراب ليشمل اللفظي والمحلي بقرينة التمثيل اه ويدفع بأن ماله محل شامل لما اعرابه لفظي لانه معرب لفظا ومحلا فهو مما له محل فتدبر (قوله أغيث) أي وجوبا لوقوعها حشوا كما سيذكره الشارح (قوله لوقوعها حشوا) أي بين جزأي الجواب وان شئت قلت بين الشرط والجواب لان المعطوف على الجواب جواب (قوله أو على الجملتين معا) أي جملتي الشرط والجواب (قوله وقيل يتعين النصب) ليس المراد وقيل ان قدرت العطف على الجملتين معا يتعين النصب لانه ينافيه قوله لان ما بعدها مستأنف بل المراد وقيل ان لم تعطف على الجواب أعم من أن تقدر الواو عاطفة أو استئنافية ثم المراد تعين النصب على لغة أكثر العرب الملتزمين اعمالها اذن عند استيفاء الشروط فلا ينافي جواز الرفع على لغة بعضهم الملغي لها عند استيفاء الشروط فاندفع ما أطال به البعض (قوله لان ما بعدها مستأنف) أي بناء على أن الواو استئنافية وقوله أو لان المعطوف الخ أي بناء على أنها عاطفة (قوله فالمذهبان) أي القول بجواز الامرين والقول بتعين النصب (قوله الى أنها اسم) أي غير ناصب للفعل وانما الناصب أن مضمرة بعدها كما سيذكره (قوله وعوض عنها التنوين) أي وحذفت الالف لالتقاء الساكنين (قوله وأضمرت أن) ولعل المفرد المؤول به أن ومدخولها عند صاحب هذا القول فاعل أي اذا جئتني وقع اكرامك لا مبتدأ خبره محذوف أي حاصل والا وجبت الفاء الرابطة الواجبة مع الجملة الاسمية الواقعة جوابا قاله الدماميني وذهب الرضي الى أنها اسم وأصلها اذا حذفت الجملة المضاف اليها وعوض عنها التنوين وفتح ليكون في صورة ظرف منصوب وقصد جعله صالحا لجميع الازمنة بعد ما كان مختصا بالماضي وضمن معنى الشرط غالبا قال وانما قلنا غالبا لانه لا معنى للشرط في نحو قال فعلتها اذا وأنا من الضالين ثم قال واذا كان بمعنى الشرط في الماضي جاز اجراؤه مجرى لو في قرن جوابه باللام نحو اذا لاذقناك أي لو ركنت شيأ قليلا لاذقناك واذا كان بمعنى الشرط في المستقبل جاز قرن جوابها بالفاء كقوله

ما ان أتيت بشئ أنت تكرهه * اذا فلا رفعت سوطا الى يدي

أي ان أتيت فلا الخ وقد تستعمل بعد لو وان توكيدا لهما نحو لو زرتني اذن لا كرمتك وان جئتني اذن أزرك ثم قال ولما احتمل اذن التي يليها المضارع معنى الجزاء فالمضارع مستقبل واحتمل معنى مجرد الزمان فالمضارع حال وقصد التنصيص على معنى الجزاء في اذن نصب المضارع بأن المقدرة لانها تخلصه للاستقبال فتحمل اذن على الغالب فيها من الجزاء لانتفاء الحالية المانعة من الجزاء بسبب النصب بأن ثم قال وانما ادعينا أن اذن زمانية لظهور معنى الزمان

انه اذا كان العطف على ماله محل أغيث فاذا قيل أن تزرني أزرك واذن أحسن اليك فان قدرت العطف على الجواب جزمت وأهملت اذن لوقوعها حشوا أو على الجملتين معا جاز الرفع والنصب وقيل يتعين النصب لان ما بعدها مستأنف أو لان المعطوف على الاول أول ومثل ذلك زيد يقوم واذن أحسن اليه ان عطفت على الفعلية رفعت أو على الاسمية فالمذهبان * الثاني الصحيح الذي عليه الجمهور أن اذن حرف وذهب بعض الكوفيين الى انها اسم والاصل في اذن أكرمك اذا جئتني أكرمك ثم حذفت الجملة وعوض عنها التنوين وأضمرت أن

وعلى الاول فالصحيح أنها
بسيطة لامركبة من اذوأن
وعلى البساطة فالصحيح
انها الناصبة لاأن مضمرة
بعدها كما أفهمه كلامه
الثالث معناها عند سيبويه
الجواب والجزاء فقال
الشلوبين فى كل موضع
وقال الفارسى فى الاكثروقد
تتمحض للجواب بدليل أنه
يقال أحبك فتقول اذن
أظنك صادقا اذلامجازاة
هنا * الرابع اختلاف فى
لفظها عند الوقف عليها
والصحيح أن نونها تبدل ألفا
تشبيها لها بتنوين المنصوب
وقيل يوقف بالنون لانها
كنون لن وان روى ذلك
عن المازنى والمبرد وينبنى
على هذا الخلاف خلاف
فى كتابتها والجمهور

فيها فى جميع استعمالاتها وقلب نونها فى الوقف ألفا يرجح جانب اسميتها وتجويز الفصل بينها وبين منصوبها بالقسم ونحوه يقوى كونها غير ناصبة بنفسها كأن ولن اذلا يفصل بين الحرف ومعموله بما ليس من معموله اه ولا يخفى أن أكثر ماقاله متأت على أن أصلها اذا وفى حاشية السيوطى على المغنى عن بعضهم أن اذن تأتى على وجهين حرف ناصب للمضارع مختص به واسم أصله اذا أو اذ حذفت الجملة المضاف اليها وعوض عنها التنوين وهذه تدخل على غير المضارع وعلى المضارع فيرفع فيجوز أن تقول لمن قال أنا آتيك اذن أكرمك بالرفع على أن الاصل اذا أتيتنى أكرمك وبالنصب على أنها الحرفية اه (قوله وعلى الأول) أى على أنها حرف أما على الثانى فبسيطة قطعا وقوله لامركبة من اذوأن نقلت حركة الهمزة الى الذال ثم حذفت اه سم أى وغلب عليها حكم الحرفية وهذا قول الخليل قال فاذا قال القائل أزورك فقلت اذن أكرمك فكأنك قلت حينئذ اكرامى واقع اه أى ولا من اذا وأن حذفت همزة أن ثم ألف اذا لالتقاء الساكنين كما يقول الرندى مستدلا بأنها تعطى الربط كاذا والنصب كأن أفاد كل ذلك فى الهمع (قوله وعلى البساطة) قيد بذلك لان القائل بالتركيب يجعل النصب بأن المشتملة عليها اذن كما فى حاشية السيوطى على المغنى (قوله لا أن مضمرة بعدها) كما ذهب اليه الخليل فى أحد قوليه لان أن لا تضمر الا بعد عاطف أوجار اه دمامينى واعتل الخليل بعدم اختصاصها لدخولها على الجملة الاسمية نحو اذن عبد الله يأتيك همع (قوله كما أفهمه كلامه) يعنى قوله ونصبوا باذن المستقبلا (قوله الجواب) أى لكلام آخر ملفوظ أومقدر سواء وقعت فى الصدر أو الحشو أو الآخر وقوله والجزاء أى المجازاة لمضمون كلام آخر وفى كلامه مسامحة أى ربط الجواب الخ (قوله فقال الشلوبين فى كل موضع) وتكلف تخريج نحو قال فعلتها اذا وأنا من الضالين على الشرط والجزاء أى ان كنت فعلت الوكزة كافرا لأنعمك كما زعمت يافرعون فأنا من الضالين بل فعلتها غير قاصد القتل وغير كافر لأنعمك (قوله اذن أظنك صادقا) برفع أظن لانه للحال كما يفيده ماسننقله عن الرضى (قوله اذلامجازاة هنا) قال الرضى لان الشرط والجزاء اما فى الاستقبال أو فى الماضى ولا مدخل للجزاء فى الحال اه ولان ظن الصدق لا يصلح جزاء للمحبة (قوله اختلاف فى لفظها الخ) أى فى غير القرآن أما فيه فيوقف عليها وتكتب بالالف اجماعا كما فى الاتقان اتباعا للمصحف العثمانى قال السيوطى فى حاشية المغنى ينبغى أن يكون الخلاف فى الوقف عليها مبنيا على الخلاف فى حقيقتها فعلى أنها حرف يوقف عليها بالنون وعلى أنها اسم منون يوقف عليها بالالف (قوله والجمهور

يكتبونها

يكتبونها بالالف وكذا رسمت فى المصاحف والمازنى والمبرد بالنون وعن الفراء ان عملت كتبت بالالف والا كتبت بالنون للفرق بينها وبين اذا وتبعه ابن خروف * الخامس حكى سيبويه وعيسى بن عمر أن من العرب من يلغيها مع استيفاء الشروط وهى لغة نادرة ولكنها القياس لانها غير مختصة وانما أعملها الاكثرون حملا على ظن لانها مثلها فى جواز تقدمها على الجملة وتأخرها عنها وتوسطها بين جزأيها كما حملت ما على ليس لانها مثلها فى نفى الحال اه (وبين لا ولام جر التزم اظهار أن ناصبة) نحو لئلا يكون للناس عليكم حجة لئلا يعلم أهل الكتاب لا فى الآية الاولى نافية وفى الثانية مؤكدة زائدة (وان عدم * لا فان اعمل مظهرا أو مضمرا) لا فى موضع الرفع بعدم وأن فى موضع النصب بأعمل ومظهرا ومضمرا نصب على الحال اما من أن ان كانا اسمى مفعول أو من فاعل أعمل المستتر ان كانا اسمى فاعل أى يجوز اظهار أن واضمارها بعد اللام اذا لم يسبقها كون ناقص ماض منفى ولم يقترن الفعل بلا فالاضمار نحو وأمرنا لنسلم لرب العالمين والاظهار نحو وأمرت لان أكون أول المسلمين فان سبقها كون ناقص ماض منفى وجب اضمار ان بعدها وهذا أشار اليه بقوله (وبعد نفى كان حتما أضمرا) نحو وما كان الله ليظلمهم لم يكن الله ليغفر لهم وتسمى هذه اللام لام الجحود وسماها النحاس لام النفى وهو الصواب

يكتبونها الخ) المناسب فالجمهور بالفاء كما فى عبارة المغنى (قوله والمازنى والمبرد بالنون) وعزاه أبو حيان الى الجمهور (قوله وعن الفراء الخ) ونقل السيوطى قولا بالعكس لضعفها فى الاهمال وقوتها فى العمل (قوله ان عملت كتبت بالالف) لمنع العمل التباسها باذا الظرفية ويرد عليه أن العمل فى اللفظ وليس الشكل لازما فالفرق فى الكتابة محتاج له على العمل أيضا (قوله وهى لغة نادرة) تلقاها البصريون بالقبول فلا التفات الى قول من أنكرها دماميني (قوله وبين لا) أى سواء كانت نافية أو زائدة ولهذا مثل بمثالين (قوله ناصبة) أتى به مع علمه من كون الكلام فى أن الناصبة دفعا لتوهم اهمالها لفصلها من الفعل بلا (قوله فان اعمل) أى أن الواقعة بعد لام الجر سواء كانت للتعليل كما مثل أو للعاقبة نحو فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا أو للتوكيد وهى الآتية بعد فعل متعد نحو وأمرنا لنسلم لرب العالمين قاله الفاكهى أى أو للتعدية نحو أعددت زيدا ليقاتل (قوله اذا لم يسبقها الخ) أخذه من قوله الآتى وبعد نفى كان الخ (قوله ماض) أى لفظا ومعنى أو معنى فقط (قوله نحو وأمرنا لنسلم لرب العالمين الخ) اختلف فى اللام فى نحو الآيتين فقيل زائدة وقيل للتعليل والمفعول محذوف أى وأمرنا بما أمرنا به لنسلم لرب العالمين وقيل للتعليل ولا مفعول بل الفعل فى معنى مصدر مرفوع بالابتداء واللام ومجرورها خبر عنه لان الفعل اذا جرد عن الزمان وأريد به الحدث فقط كان كالاسم فى صحة الاضافة والاسناد اليه كذا فى المغنى والشمنى (قوله وبعد نفى كان الخ) يعنى مالم ينتقض النفى نحو ما كان زيد الا ليضرب عمرا ويجوز ذلك مع لام كى نحو ما جاء زيد الا ليضرب عمرا قاله أبو حيان وظاهر قوله ويجوز ذلك مع لام كى أن المراد بقوله مالم ينتقض النفى أنه لا يجوز انتقاض النفى مع لام الجحود فتأمل قال والفرق أن النفى مسلط مع لام الجحود على ما قبلها وهو المحذوف الذى تتعلق به اللام فيلزم من نفيه نفى ما بعدها وفى لام كى يتسلط على ما بعدها نحو ما جاء زيد ليضرب فينتفى الضرب خاصة ولا ينتفى المجىء الا بقرينة تدل على انتفائه اه وحاصل الفرق كما قاله شيخنا أن النفى مع لام الجحود مسلط على الكلام بتمامه أعنى ما قبلها وما بعدها ومع لام كى مسلط على ما بعدها فقط أى فاغتفر الانتقاض معها بخلاف لام الجحود (قوله لام الجحود) من تسمية العام بالخاص لان الجحود انكار الحق لا مطلق النفى والنحويون أطلقوه وأرادوا الثانى

والتى قبلها لام كى لانها للسبب كما أن كى للسبب لام الجحود ثلاثة أحوال وجوب اظهارها مع المقرون بلا ووجوب اضمارها بعد نفى كان وجواز الامرين فيما عدا ذلك ولا يجب الاضمار بعد كان التامة لان اللام بعدها ليست لام الجحود وانما لم يقيد كلامه بالناقصة اكتفاء بأنها المفهومة عند اطلاق كان لشهرتها وكثرتها فى أبواب النحو ودخل فى قوله نفى كان نحو لم يكن أى المضارع المنفى بلم كما رأيت لان لم تنفى المضارع وقد فهم من النظم قصر ذلك على كان خلافا لمن أجازه فى اخواتها قياسا ولمن أجازه فى ظننت

* (تنبيهات) * الاول ماذكره من أن اللام التى تنصب الفعل بعدها هى لام الجر والنصب بأن مضمرة هو مذهب البصريين وذهب الكوفيون الى أن اللام ناصبة بنفسها وذهب ثعلب الى أن اللام ناصبة بنفسها لقيامها مقام ان والخلاف فى اللامين أعنى لام الجحود ولام كى * الثانى اختلاف فى الفعل الواقع بعد اللام فذهب الكوفيون الى أنه خبر كان واللام للتوكيد وذهب البصريون الى أن الخبر محذوف

اه تصريح وبهذا يندفع تعقب قول النحاس (قوله والتى قبلها لام كى) وحكمها الكسر وفتحها لغة تميم همع (قوله لانها للسبب) أى فى الجملة والا فلام كى قد تكون لغير السبب كالتى للعاقبة والزائدة والمعدية (قوله وجوب اظهارها مع المقرون بلا) كراهة اجتماع اللامين سم (قوله ووجوب اضمارها الخ) علل بأن اثبات ما كان زيد ليفعل كان زيد سيفعل جعلت اللام معادلة للسين فكما لا يجمع بين أن والسين لا يجمع بين أن واللام زكريا (قوله ليست لام الجحود) بل هى لام كى نحو ما كان زيد ليلعب أى ما وجد للعب (قوله لان لم تنفى المضارع) لو قال لان لم تقلب المضارع الى المضى لانتج مطلوبه وفى بعض النسخ لان لم تنفى الماضى أى الماضى معنى وهو المضارع لفظا ولا اشكال عليها فتأمل (قوله لمن أجازه فى أخواتها) نحو ما أصبح زيد ليضرب عمرا ولم يصبح زيد ليضرب عمرا وقوله ولمن أجازه فى ظننت أى قياسا نحو ما ظننت زيدا ليضرب عمرا ولم أظن زيدا ليضرب عمرا قال أبو حيان وهذا كله تركيب لم يسمع فوجب منعه اه فما يتبادر من قول البعض والحق أن اللام فيما ذكر لام كى لا لام الجحود كما يظهر بالنظر فى المعنى اه من جواز هذه التراكيب ممنوع مع أن دعواه أن اللام فيها لام كى وأن النظر فى المعنى يرشد الى ذلك باطلة قال فى التصريح وبعضهم أجازه فى كل فعل تقدمه نفى نحو ما جاء زيد ليفعل اه قال يس وهو فاسد لان هذه يعنى اللام فى نحو ما جاء زيد ليفعل لام كى (قوله ماذكره من أن اللام الخ) لان كلامه فى أن الواقعة بعد لام الجر لقوله وبين لا ولام جر الخ (قوله والنصب بأن مضمرة) انما قال مضمرة مع أن النصب عند البصريين بعد اللام بأن مظهرة أو مضمرة وعند الكوفيين باللام أظهرت ان أو أضمرت كما سيصرح به الشارح عند شرح قول المصنف وبعد حتى الخ لاجل قول ثعلب لانه انما يأتى عند اضمار أن فتأمل (قوله ناصبة بنفسها) أى بطريق الاصالة بدليل ما بعده واحتجوا بقوله

لقد عذلتنى أم عمرو ولم أكن * مقالتها ما كنت حيا لأسمعا

اذ لو كانت أن الناصبة للزم تقدم معمول صلتها عليها وهو ممتنع ورد بأن مقالتها معمول لمحذوف يفسره المذكور نظير ما مر فى قوله كان جزائى بالعصا أن أجلدا وقوله ما كنت أى مدة وجودى حيا (قوله لقيامها مقام أن) أى نيابة عن أن (قوله اختلاف فى الفعل الخ) الظاهر أن هذا الاختلاف مبنى على الاختلاف فى الناصب هل هو اللام أو أن المضمرة (قوله الى أنه) أى الفعل وفيه مسامحة لان الخبر جملة الفعل والفاعل (قوله واللام للتوكيد) أى زائدة لتوكيد النفى كالباء فى ما زيد بقائم واعترض قولهم بأن اللام الزائدة تعمل الجر فى الاسماء وعوامل الاسماء لا تعمل فى الافعال وأجيب بأنهم لعلهم لا يسلمون هذه الكلية اه

دماميني قال الحفيد وتظهر فائدة الخلاف في قولك ما كان محمد طعامك ليأكل فانه لا يجوز على رأي البصريين لان ما في حيز أن لا يعمل فيما قبلها ويجوز على رأي الكوفيين لان اللام لا تمنع العمل فيما قبلها (قوله واللام متعلقة بذلك الخبر المحذوف) قال المرادي قولهم متعلقة بالخبر يقتضي أنها ليست بزائدة وتقديرهم مريدا يقتضي أنها زائدة تقوية للعامل اه وفي المغني أن المقوية ليست زائدة محضة ولا معدية محضة بل بينهما اه فزيادتها عند الكوفيين محضة وعند البصريين غير محضة (قوله وقدروه الخ) تقدير مريدا غير لازم فيما يظهر بل قد يقدر غيره اذا اقتضاه المقام كما قدر في قوله تعالى وان كان مكرهم لتزول منه الجبال وان كان مكرهم أهلا لتزول الخ وبدليل ما قلناه ما يأتي عن شرح التسهيل (قوله لان اللام جارة عندهم) أي جارة غير زائدة زيادة محضة أي والجار غير الزائد زيادة محضة لا بد له من متعلق (قوله الا أن الناصب عنده أن مضمرة) اعترض بأنه يلزمه الاخبار بالمصدر عن الجثة وهو لا يجوز وأجيب بما قاله بعضهم من أن الاخبار بالفعل المؤول بالمصدر عن الجثة جائز كما في زيد اما أن يعيش واما أن يموت وان لم يجز الاخبار بالمصدر الصريح عنها للدلالة الفعل بصيغته على الفاعل والزمان بخلاف المصدر الصريح لا سيما وقد التزم اضمار أن فصار منخرطا في سلك الفعل على أنه يحتمل أن يكون في الكلام حذف (قوله ومقتضى قوله مؤكدة) أي مع قوله لنفي الخبر اذ لولاه لأمكن حمل قوله مؤكدة على أنها مقوية للعامل فيوافق ما يأتي عن شرح التسهيل ويكون نفس قول البصريين ولا يرد عليه لزوم الاخبار بالمصدر عن الجثة وقوله انها زائدة أي محضة (قوله لكن قال) أي الناظم في شرحه الخ كذا قال شيخنا وشيخنا السيد وهو الظاهر وأرجع البعض الضمير للشارح ابن الناظم فانه له شرح على التسهيل كما في الهمع ثم رأيت في بعض النسخ لكن قال المصنف في شرحه الخ وهو نص في الاول ورأيت بخط بعض الفضلاء بهامش الهمع عزو العبارة التي في الشرح الى شرح التسهيل لابن الناظم وهو نص في الثاني والجمع ممكن والله أعلم (قوله لصحة الكلام بدونها) هذا ظاهر على تقدير ما يتعدى بنفسه كمريدا دون ما يتعدى باللام كمستعدا الا أن يراد أن اللام يصح حذفها لفظا لاطراد حذف الجار مع أن هذا وقال في المغني وجه كونها مؤكدة على رأي البصريين أن الاصل ما كان قاصدا للفعل ونفي قصد الفعل أبلغ من نفيه (قوله لا لانها زائدة) أي محضة بأن يكون دخولها في الكلام كخروجها وقوله اذ لو كانت زائدة أي محضة والا فلام التقوية زائدة لكن زيادتها غير محضة كما مر (قوله لم يكن لنصب الفعل الخ) اذ يلزم عليه الاخبار بالمصدر عن الجثة وهو لا يجوز أي الا بتكلف فلا ينافي ما مر فقوله وجه صحيح اي

واللام متعلقة بذلك الخبر المحذوف وقدره ما كان زيد مريدا ليفعل وانما ذهبوا الى ذلك لان اللام جارة عندهم وما بعدها في تأويل مصدر وصرح المصنف بأنها مؤكدة لنفي الخبر الا أن الناصب عنده ان مضمرة فهو قول ثالث قال الشيخ أبو حيان ليس بقول بصري ولا كوفي ومقتضى قوله مؤكدة أنها زائدة وبه صرح الشارح لكن قال في شرحه لهذا الموضع من التسهيل سميت مؤكدة لصحة الكلام بدونها لا لانها زائدة اذ لو كانت زائدة لم يكن لنصب الفعل بعدها وجه صحيح

وإنما هي لام اختصاص دخلت على الفعل لقصد ما كان زيد مقدرا أو هاما أو مستعدا الآن يفعل * الثالث
قد تحذف كان قبل لام الجحود كقوله * فما جمع ليغلب جمع قومي * مقاومة ولا
فرد لفرد * أي فما كان جمع
ومنه قول أبي الدرداء في
الركعتين بعد العصر ما أنا
لأدعهما * الرابع أطلق
النافي ومراده ما ينفي
الماضي وذلك ما ولم دون
لن لأنها تختص بالمستقبل
وكذلك لا لأن نفي غير
المستقبل بها قليل وأما لما
فإنها وإن كانت تنفي الماضي
لكن تدل على اتصال
نفيه بالحال وأما ان فهي
بمعنى ما والاطلاق يشملها
وزعم كثير من الناس في
قوله تعالى وإن كان مكرهم
لتزول منه الجبال في قراءة
غير الكسائي انها لام
الجحود لكن يبعده أن
الفعل بعد لام الجحود لا يرفع
الا ضمير الاسم السابق
والذي يظهر أنها لام كي
وأن ان شرطية أي وعند
الله جزاء مكرهم وهو مكر
أعظم منه وإن كان مكرهم
لشدته معدا لأجل الامور
العظام المشبهة في عظمها
بالجبال كما يقال أنا أشجع
من فلان وإن كان معدا
للنوازل * الخامس أجاز
بعض النحويين حذف
لام الجحود وإظهار أن مستدلا بقوله تعالى وما كان هذا القرآن أن يفترى والصحيح المنع يتطاول
ولا حجة في الآية لأن أن يفترى في تأويل مصدر هو الخبر (كذاك بعد أو إذا يصلح في * موضعها حتى أو الا أن خفي)

خال عن التكلف (قوله لام اختصاص) أي دالة على اختصاص الارادة المنفية بالفعل وهذا لا ينافي كونها لتقوية العامل أو للتعدية لجواز كونها لهما باعتبارين (قوله أو هاما) هو بمعنى قول البصريين مريدا (قوله أي فما كان جمع) قال سم أي ضرورة إلى هذا التقدير اه أي لصحة فما جمع مريد ليغلب الخ وقد يقال الداعي اليه موافقة النظائر وعبارة الدماميني والشمني ليس ما ذكره في البيت وقول أبي الدرداء متعينا لجواز أن يكون المعنى في البيت فما جمع متأهلا لغلب قومي وفي قول أبي الدرداء ما أنا مريدا لتركهما (قوله ما أنا لأدعهما) أي ما كنت فلما حذف الفعل انفصل الضمير (قوله أطلق النافي) أي الذي تضمنه قوله ونفي كان (قوله وإن كانت تنفي الماضي) أي في المعنى وقوله لكن تدل على اتصال نفيه بالحال أي وشرط النافي هنا أن يكون نافيا للحدث في الماضي فقط (قوله وأما ان) ألحقها السيوطي وغيره بلن قال فلا يجوز ان كان زيد ليخرج (قوله في قراءة غير الكسائي) أما في قراءته بفتح اللام ورفع الفعل فان مخففة من الثقيلة واللام لام الفصل أي وإن مكرهم لتزول منه الامور المشبهة في عظمها بالجبال كبأس أعدائهم الكثيرين (قوله انها لام الجحود) أي ليس مكرهم أهلا لتزول منه الجبال أي ما هو كالجبال ثباتا وتمكنا من آيات الله تعالى وشرائعه وباختلاف المشبه بالجبال على وجهي النفي والاثبات يندفع التنافي بينهما (قوله ان الفعل بعد لام الجحود) أما بعد لام كي فيرفع غير ضمير الاسم السابق وقوله لا يرفع الا ضمير الخ لعل هذا أغلبي لا واجب بدليل تعبيره بيبعده دون يمنعه وأنه يبعد جدا امتناع ما كان زيد ليضربه أبوه ثم رأيت الدماميني ذكر أن المخرجين للآية على النفي لا يشترطون رفع الفعل ضمير الاسم السابق وقوله الاسم السابق أي المرفوع بفعل الكون (قوله شرطية) أي حذف جوابها للعلم مما قبلها وقوله جزاء مكرهم اشارة الى تقدير مضاف في الآية وقوله وهو أي جزاء مكرهم وقوله الاسم السابق أي المرفوع بفعل الكون (قوله معدا لأجل زوال الخ) كان الاظهر اسقاط أجل وجعل اللام للتعدية صلة معدا أي مهيأ ولا ينافيه أن الغرض كون اللام لام كي لأن المراد بلام كي ما هو أعم من لام التعليل كما مر وبه يعلم ما في كلام شيخنا والبعض (قوله الامور العظام) كبأس الجيش الكثير من أعدائهم (قوله لأن أن يفترى في تأويل مصدر) أي وهذا المصدر بمعنى اسم المفعول كما أن القرآن مصدر بمعنى اسم المفعول فحصل التطابق (قوله كذاك) الاشارة راجعة الى أن بعد نفي كان (قوله إذا يصلح) أي من حيث المعنى كما سينبه الشارح عليه وقوله حتى هو فيما

يتطاول وقوله أو الا هو فيما لا يتطاول (قوله متعلقان بخفي) لكن تعلق بعد على وجه الظرفية لخفي وتعلق كذلك على وجه الحالية من فاعل خفي أو الوصفية لمفعول مطلق لخفي أي خفاء كذلك أي كخفاء ذلك (قوله أي كذا يجب الخ) هذا بيان لحاصل المعنى والا فالتقدير أن خفي بعد أو اذا يصلح في موضعها حتى أو الا حال كونه كان بعد نفي كان في وجوب الخفاء أو خفاء كخفاء أن بعد نفي كان في الوجوب وانما وجب ليتجانس المتعاطفان صورة بخلاف مالو قيل لأطيعن الله أو أن يغفر لي فلا تجانس في الصورة لذكر أن في المعطوف دون المعطوف عليه وقال الجامي وأما الفاء والواو وأو فلانها لما اقتضت نصب ما بعدها للتنصيص على معنى السببية والجمعية والانتهاء صارت كعوامل النصب فلم يظهر الناصب بعدها قال ابن الناظم وانما نصب المضارع بعد أو هذه ليفرقوا بين أو التي لمجرد العطف المفيدة مساواة ما بعدها لما قبلها في الشك مثلا وأو التي تقتضي مخالفة ما بعدها لما قبلها في ذلك فان ما قبلها محقق الوقوع حتى يحصل ما بعدها وكان النصب بعد هذه بأن مضمرة لا بها نفسها لعدم اختصاصها (قوله نحو لألزمنك الخ) لا يتعين في هذا المثال تقدير حتى بل هو صالح للتقديرات الثلاثة التعليل والغاية والاستثناء من الازمان كما قاله الشارح في شرحه على التوضيح قال ويتعين الاول في نحو لأطيعن الله أو يغفر لي والثاني في نحو لأنتظرنه أو يجيء والثالث في نحو لأقتلن الكافر أو يسلم اهـ وقد يقال لأنتظرنه أو يجيء صالح للاستثناء فتأمل وأما لأستسهلن الخ فصالح للتعليل والغاية وجوز أبو حيان أن تكون أو فيه للاستثناء قال الدماميني وليس بشيء اهـ وفيه نظر (قوله المنى) جمع منية ما يتمنى والمراد بالآمال المأمولات وبانقيادها حصولها قاله الشمني (قوله وكنت اذا غمزت الخ) بالغين والزاي المعجمتين عصرت والقناة بالقاف والنون الرمح والكعوب النواشز في اطراف الانابيب وهذه استعارة تمثيلية شبه حاله اذا أخذ في اصلاح قوم اتصفوا بالفساد فلا يكف عن حسم المواد التي ينشأ عنها فسادهم الا أن يحصل صلاحهم بحاله اذا غمز قناة معوجة حيث يكسر ما ارتفع من أطرافها ارتفاعا يمنع من اعتدالها ولا يفارق ذلك الا أن تستقيم اهـ تصريح ويظهر صحة تقدير حتى بمعنييها أيضا في هذا البيت فتدبر *(فائدة)* قال شارح أبيات الايضاح وقع هذا البيت في قصيدة لزياد الاعجم غالبها مرفوع القوافي وبعضها مجرورها وقال الزمخشري في شرح أبيات الكتاب أبيات القصيدة غير منصوبة وانما أنشده سيبويه منصوبا لانه سمعه كذلك ممن يستشهد بقوله وانشاد الابيات على الوقف مذهب لبعض العرب فان أنشد بيت منها أنشد على حقه من الاعراب وان أنشد

ان مبتدأ أو خفي خبره وكذلك وبعد متعلقان بخفي وحتى فاعل يصلح والا عطف عليه أي كذا يجب اضمار أن بعد او اذا صلح في موضعها حتى نحو لألزمنك أو تقضيني حقي وقوله * لأستسهلن الصعب أو أدرك المنى * فما انقادت الآمال الا لصابر او الا كقولك لأقتلن الكافر أو يسلم وقوله وكنت اذا غمزت قناة قوم كسرت كعوبها أو تستقيما ويحتمل الوجهين قوله فقلت له لا تبك عينك انما نحاول ملكا أو نموت فنعذرا واحترز بقوله اذا يصلح في موضعها حتى او الا من التي لا يصلح في موضعها أحد الحرفين فان المضارع

اذا ورد بعدها منصوبا جاز
اظهار أن كقوله
ولولا رجال من رزام أعزة
وآل سبيع أو أسوأك علقما
* تنبيهات * الاول قال في
شرح الكافية وتقدير الا
وحتى في موضع أو تقدير لحظ
فيه المعنى دون الاعراب
والتقدير الاعرابي المرتب
على اللفظ أن يقدر قبل أو
مصدر وبعدها أن ناصبة
للفعل وهما في تأويل مصدر
معطوف بأو على المقدر
قبلها فتقدير لأنتظرنه أو
يقدم ليكونن انتظار
أو قدوم وتقدير لأقتلن
الكافر أو يسلم ليكونن قتله
أو اسلامه وكذلك العمل
في غيرهما * الثاني ذهب
الكسائي الى أن أو
المذكورة ناصبة بنفسها
وذهب الفراء ومن وافقه
من الكوفيين الى أن الفعل
انتصب بالمخالفة والصحيح ان
النصب بأن مضمرة بعدها
لان أو حرف عطف فلا
عمل لها ولكنها عطفت
مصدرا مقدرا على مصدر
متوهم ومن ثم لزم اضمار
ان بعدها * الثالث قوله
اذا يصلح في موضعها حتى
او الا أحسن من قوله في
التسهيل بعد أو الواقعة موقع الى ان أو الا أن

جميعها أنشد على الوقف من شرح شواهد المغني للسيوطي (قوله اذا ورد بعدها منصوبا) فيه اشارة الى جواز وروده بعدها مرفوعا لعدم تقدير ناصب (قوله ولولا رجال الخ) رزام براء مكسورة فزاي حي من تميم وأعزة صفة ثانية لرجال وآل سبيع بالتصغير حي أيضا وهو معطوف على رجال لا رزام فيما يظهر لئلا يلزم الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بأجنبي وهو أعزة والشاهد في أو أسوأك فانه منصوب بأن مضمرة جوازا لعدم صحة تقدير أو بأحد الحرفين اذ المعنى لولا رجال وإساءتك وعلقم قال العيني منادى مرخم أي يا علقمة وبهذا التقرير يعلم ما في كلام البعض من الايهام (قوله المرتب على اللفظ) أي الذي يقتضيه لفظ الفعل المنصوب بعد أو بأن المقدرة ولفظ أو التي لاحد الشيئين لاقتضاء الاول كون ما بعد أو مصدرا مؤولا والثاني كون المعطوف عليه مصدرا كالمعطوف ليتجانس الشيآن اللذان أو لاحدهما (قوله أن يقدر قبل أو مصدر) أي يتوهم ويلحظ قبلها مصدر متصيد من الفعل السابق فلا ينافي قوله الآتي ولكن عطفت مصدرا مقدرا على مصدر متوهم وانما قدر لان الفعل بعد أو مؤول بمصدر ولا يصح عطف الاسم على الفعل الا في نحو يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي على ما سبق في آخر العطف فلا بد أن يكون المعطوف عليه هنا اسما والمصدر هو المناسب من بين أنواع الاسم (قوله ليكونن) بفتح اللام (قوله في غيرهما) أي غير المثالين المذكورين (قوله انتصب بالمخالفة) أي مخالفة الثاني للاول من حيث لم يكن شريكا له في المعنى ولا معطوفا عليه اهـ همع ونقض بنحو ما جاء زيد لكن عمرو وجاء زيد لا عمرو فان الثاني خالف الاول في المعنى ولم يختلف في الاعراب الا أن يخص ذلك بالفعل لضعفه عن الاسم في الاعراب (قوله أن النصب بأن الخ) ولذا لا يتقدم معمول الفعل عليها ولا يفصل بينها وبين الفعل لانها حرف عطف وجوز الاخفش الفصل بينهما بالشرط نحو لالزمنك أو ان شاء الله تقضيني حقي سيوطي (قوله ولكنها عطفت) لعل الاستدراك لرفع ما يتوهم من قوله حرف عطف من ظهور المتعاطفين كما هو الغالب (قوله متوهم) انما كان متوهما لعدم آلة السبك لفظا وتقديرا (قوله ومن ثم) أي من أجل أنها عطفت مصدرا مقدرا على مصدر متوهم لزم اضمار أن بعدها * فيه أنه لا يتسبب عن عطفها مصدرا مقدرا على مصدر متوهم لزوم اضمار أن ولا اضمارها اذ لو ظهرت لم تخرج عن عطفها مصدرا مقدرا أي من أن والفعل على مصدر متوهم فكان عليه أن يعلل اللزوم بتجانس المتعاطفين في الصورة كما مر وبهذا اعلم ما في قول البعض تبعا لشيخنا الاولى أن يقال ومن ثم أضمرت أن بعدها لان عطفها ما ذكر لا يقتضي لزوم اضمار أن (قوله موقع الى أن أو الا أن) الصواب حذف أن فان أو انما وقعت موقع الى وحدها أو الا وحدها اهـ دماميني أي لانها

لو كانت بمعنى الى أن أو الا أن لزم التكرار اذ النصب بأن مضمرة بعدها على الراجح وقد يجاب بأن المراد الواقعة مع المضمر بعدها موقع الى أن أو الا أن (قوله لأن لحتى معنيين الخ) وجه الشارح الاحسنية بما حاصله عموم كلامه هنا وتوجه أيضا بسلامته من الاعتراض على كلامه في التسهيل بما مر عن الدماميني (قوله بمعنى كي يغفرلي) ولا يناسب هنا معنى الى ولا معنى الا لانه يوهم انقطاع الارضاء اذا حصل الغفران سم (قوله فانه يوهم الخ) أي ايهاما قويا اذ أصل الايهام موجود في العبارتين أيضا أفاده سم (قوله وبعد حتى) أي الجارة ومن أحكامها أنها لا يفصل بينها وبين الفعل شئ وأجازه بعضهم بالظرف والشرط الماضي والقسم والجار والمجرور والمفعول اه سيوطي والظرف متعلق باضمار الذي هو مبتدأ أو هكذا اما متعلق أيضا باضمار والخبر حتم فيكون قوله هكذا توكيدا لان معناه كالاضمار السابق في الوجوب والوجوب مستفاد من قوله حتم وعلى هذا اقتصروا وحكموا بأن قول المصنف هكذا حشو واما خبر وقوله حتم خبر ثان جيء به لبيان وجه الشبه وعلى هذا فلا يكون في كلامه توكيد لعدم استفادة التحتم من التشبيه لاحتمال أنه في نصب المضارع بها فقط (قوله والغالب في حتى حينئذ) أي حين اذ أضمرت أن بعدها أن تكون للغاية هذا مخالف لقول الجامي الاغلب فيها أن تستعمل بمعنى كي اه وانما تكون للغاية اذا كان ما بعدها غاية لما قبلها وللتعليل اذا كان مسببا عما قبلها كذا في التصريح واحترز بقوله حينئذ عن حتى الابتدائية فانها بمعنى الفاء (قوله كجد حتى تسر) الغاية هنا ممكنة أيضا سم (قوله بمعنى الا أن) الصواب اسقاط أن لما تقدم قبيل الا التي حتى تكون بمعناها للاستثناء المنقطع وقال الدماميني سواء كان الاستثناء متصلا أو منقطعا وجعل الاستثناء في والله لا أفعل حتى تفعل أي الا أن تفعل متصلا مفرغا للظرف اذ المعنى لا أفعل وقتا من الاوقات الا وقت فعلك ويظهر أن الغاية ممكنة فيه وفي البيت الآتي منقطعا اذ المعنى ليس العطاء في حال الغنى سماحة لكن في حال الفقر والغاية ممكنة فيه كما قاله الفاكهي تبعا للدماميني وابن الناظم لكن نظر فيه سم بأن النفي قبل حتى لا ينقطع عما بعدها بل هو ثابت مع ثبوته فكيف تكون غائية فتأمل ولا تنافي بين كونها جارة وكونها بمعنى الا لان عمل الجر ثابت مع افادة الاستثناء كخلا وحاشا اذا جربهما (قوله من الفضول) جمع فضل وهو الزيادة والمراد زيادات المال وهي ما لا يحتاج اليه منه دماميني (قوله على غرابته) أي مع غرابته (قوله حتى أن تفعل) ففسر الا بحتى فاقتضى أن حتى تكون بمعنى الا (قوله حتى يقولا) أي الا أن يقولا والاستثناء مفرغ للظرف

لأن لحتى معنيين كلاهما يصح هنا الأول الغاية مثل الى والثاني التعليل مثل
كي فيشمل كلامه هنا نحو
لارضين الله أو يغفرلي
بخلاف كلام التسهيل
لان المعنى حتى يغفرلي
بمعنى كي يغفرلي وقد بان لك
أن قول الشارح يريد حتى
بمعنى الى لا التي بمعنى كي
لا وجه له وكانا العبارتين
خير من قول الشارح بعد
أو بمعنى الى أو الا فانه يوهم
أن أو ترادف الحرفين وليس
كذلك بل هي أو العاطفة
كما مر (وبعد حتى هكذا
اضمار أن * حتم) أي واجب
والغالب في حتى حينئذ
أن تكون للغاية نحو لن
نبرح عليه عاكفين حتى
يرجع الينا موسى وعلامتها
أن يصلح في موضعها الى وقد
تكون للتعليل (كجد حتى
تسر ذا حزن) وعلامتها
أن يصلح في موضعها كي
وزاد في التسهيل أنها تكون
بمعنى الا أن كقوله * ليس
العطاء من الفضول سماحة
* حتى تجود وما لديك قليل
وهذا المعنى على غرابته
ظاهر من قول سيبويه في
تفسير قولهم والله لا أفعل
الا أن تفعل المعنى حتى أن
تفعل وصرح به ابن هشام
الخضراوي ونقله أبو البقاء
عن بعضهم في وما يعلمان من أحد حتى يقولا

والمعنى ومايعلمان أحدا فى وقت الا وقت أن يقولا الخ (قوله وأن المراد معنى الغاية) أى ممتدا انتفاء تعليمهما الى وقت قولهما ذلك واعترضه الدماميني بأن هذا وان أمكن لكن لا مرجح له حتى يكون هو الظاهر دون الاستثناء (قوله نعم هو) أى كون حتى بمعنى الا الظاهر فى قوله والله الخ والمعنى لا أترك الاخذ بثأر شيخى أى الحسين بن على الا أن أقتل هذين الحيين أى لكن أقتل هذين الحيين فالاستثناء منقطع كما قاله الدماميني ونقله فى الهمع عن ابن هشام الخضراوى مقتصرا عليه وتصحيح البعض تبعا لشيخنا كونه متصلا لان قتل الحيين أخذ بالثأر باطل لان المعنى حينئذ لا أترك أخذ ثأر شيخى الا قتل الحيين فأتركه وهو فاسد ولا يصح كونها للغاية لان المعنى عليه ممتدا انتفاء ترك الاخذ بالثأر الى قتل الحيين فينقطع الانتفاء ويوجد الترك وهو فاسد وأما كونها للتعليل أى ينتفى الترك المذكور لكى أقتل الحيين فصحيح لولا ما أفاده الشارح وصرح به الشيخ خالد من أن حتى التعليلية هى التى مابعدها مسبب عما قبلها الا ن مابعد حتى فى البيت ليس مسببا عما قبلها كما قاله الشارح بل هو سبب لما قبلها فاعلم مافى تجويز الشمنى وتبعه شيخنا والبعض كونها للغاية وكونها للتعليل فكن ممن يعرف الرجال بالحق وما مر من أن المراد بشيخ الشاعر الحسين بن على هو ماذكره بعضهم والذى قاله الدماميني والشمنى والسيوطى أن قائل البيت امرؤ القيس بن حجر حين بلغه أن بنى أسد قتلت أباه وأن المراد بشيخه أبوه (قوله حتى أبير) بهمزة مضمومة فموحدة فراء أود المهملة من أباره الله أو أباده أهلكه ومالك وكاهل قبيلتان من بنى أسد قاله الشمنى (قوله لان مابعدها) وهو قتل الحيين ليس غاية لما قبلها وهو انتفاء ترك الاخذ بالثأر ولا مسببا عما قبلها بل هو سبب له أى فلم يصح كونها غائية ولا تعليلية فثبت كونها استثنائية اذ لا تخرج حتى فى البيت عن المعانى الثلاثة فاذا انتفى اثنان تعين الثالث فلا غبار على التعليل خلافا للبعض وقول شيخنا هذا يعنى النفى فى كلام الشارح بحسب الظاهر وان كانت الغاية والتعليل محتملين احتمالا مرجوحا علم رده مما أسلفناه فتنبه (قوله أو مؤولا به) أى أو غير حال من ماض أو مستقبل مؤولا به (قوله ارفعن حتما) لان نصبه بتقدير أن وهى للاستقبال والحال ينافيه (قوله وانصب المستقبلا) أى وجوبا ان كان الاستقبال حقيقيا بأن كان بالنسبة الى زمن التكلم وجوازا ان لم يكن حقيقيا بأن كان بالنسبة الى ماقبل حتى والمراد المستقبل الذى لم يؤول بالحال كما قاله سم لوجوب رفع المستقبل المؤول به وانما شرط فى نصب المضارع استقباله لان نصبه بأن المضمرة وهى تخلصه للاستقبال (قوله الى زمن التكلم) أى بالكلام الذى وقع فيه حتى (قوله وكالآية السابقة) وهى لن نبرح عليه الخ وقد يقال انها من القسم الثانى فان العكوف

وا الظاهر فى هذه الآية خلافه وأن المراد معنى الغاية نعم هو ظاهر فى قوله والله لا يذهب شيخى باطلا حتى أبير مالكا وكاهلا * لان مابعدها ليس غاية لما قبلها ولا مسببا عنه * (تنبيه) * ذهب الكوفيون الى أن حتى ناصبة بنفسها وأجازوا اظهار أن بعدها توكيدا كما أجازوا ذلك بعد لام الجحود (وتلو حتى حالا او مؤولا * به) أى بالحال (ارفعن) حتما (وانصب المستقبلا) أى لا تنصب الفعل بعد حتى الا اذا كان مستقبلا ثم ان كان استقباله حقيقيا بأن كان بالنسبة الى زمن التكلم فالنصب واجب نحو لأسيرن حتى أدخل المدينة وكالآية السابقة وان كان

غير حقيقى بأن كان بالنسبة الى ماقبلها خاصة فالنصب جائز لا واجب نحو وزلزلوا حتى يقول الرسول فان قولهم انما هو مستقبل بالنظر الى الزلزال لا بالنظر الى زمن قص ذلك علينا فالرفع وبه قرأ نافع على تأويله بالحال والنصب وبه قرأ غيره على تأويله بالمستقبل فالاول يقدر اتصاف المخبر عنه وهو الرسول والذين آمنوا معه بالدخول فى القول فهو حال بالنسبة الى تلك الحال

عليه ورجوع موسى ماضيان بالنسبة الى زمن النزول والرجوع مستقبل بالنسبة الى العكوف فهو على حد الزلزال وقول الرسول فى الآية الآتية والجواب أن قوله تعالى قالوا لن نبرح عليه عاكفين الخ فيه حكاية كلامهم وعبارتهم الصادرة منهم فالمنظور اليه فيه هو المحكى لا الحكاية ورجوع موسى مستقبل بالنسبة الى زمن التكلم بالمحكى لانه المعتبر فى المحكى بخلاف ما فى الآية الآتية فانه ليس حكاية لكلام آخر بل هو اخبار منه فينظر فيه لزمن النزول لانه زمن التكلم بالنظر اليه اهسم والحاصل أن ما كان حكاية كلام ينظر فيه لزمن المحكى وهو وقت حصول الواقعة وما كان غير حكاية كلام ينظر فيه لزمن الاخبار لنا (قوله بالنسبة الى ماقبلها) أى لزمن الفعل قبلها قال سم أى ولم يكن للحال حقيقة بدليل ما يأتى أنه يجب رفع الحال حقيقة مع أنه قد يكون مستقبلا بالنسبة لما قبلها نحو سرت حتى أدخلها اذا قلت ذلك حال الدخول اه وقوله خاصة أى لا بالنسبة الى زمن التكلم (قوله وزلزلوا) أى أزعجوا ازعاجا شديدا شبيها بالزلزلة (قوله الرسول) وهو اليسع أوشعياء دمامينى (قوله فان قولهم) أى الرسول والذين آمنوا معه (قوله الى زمن قص ذلك علينا) أى زمن تكلم حمير بالآية وهو زمن نزولها أى لانه ماض بالنظر الى زمن القص (قوله على تأويله بالحال) بأن يقدر القول الماضى واقعا فى الحال أى فى زمن التكلم لاستحضار صورته العجيبة فكانه قيل حتى حالتهم الآن أن الرسول والذين آمنوا معه يقولون (قوله على تأويله بالمستقبل) بأن يقدر أنهم فى الحال عازمون على القول فيلزم استقبال القول على ما يشير اليه الشارح (قوله فالاول الخ) عبارة الدمامينى قال ابن الحاجب من رفع يقول فعلى ارادة الاخبار بوقوع شيئين الزلزال والقول لكن الخبر الاول على وجه الحقيقة والثانى على حكاية الحال والمراد مع ذلك الاعلام بأمر ثالث وهو تسبب القول عن الزلزال ومن نصب فعلى ارادة الاخبار بوقوع شئ واحد وهو الزلزال وبأن شيأ آخر كان مترقبا وقوعه عند حصول الزلزال وهو القول وليس فيه اخبار بوقوع القول كما فى قراءة الرفع وان كان الوقوع ثابتا فى نفس الامر ولكن ثبوته بدليل آخر لا من هذه القراءة قلت وذلك الدليل هو قراءة الرفع لان القراءتين كالآيتين وانما قدر القول مترقبا فى قراءة النصب ليكون مستقبلا اذ لو قدر واقعا لكان حالا على وجه الحكاية لامر ماض فلم ينصب وعلى النصب يحتمل أن تكون حتى بمعنى الى وأن تكون بمعنى كى وعلى الرفع حتى حرف ابتداء اه (قوله بالدخول فى القول) أى زمن التكلم فالماضى فرض حاصلا فى الحال ولو قال بالقول بدل بالدخول فى القول لكان أوضح (قوله فهو) أى القول حال بالنسبة الى تلك الحال أى باعتبار تلك الحال وهى تقدير

والثانى يقدر اتصافه بالعزم عليه فهو مستقبل بالنسبة الى تلك الحال ولا يرتفع الفعل بعد حتى الا بثلاثة شروط * الاول أن يكون حالا اما حقيقة نحو سرت حتى أدخلها اذا قلت ذلك وأنت فى حالة الدخول والرفع حينئذ واجب أو تأويلا نحو حتى يقول الرسول فى قراءة نافع والرفع حينئذ جائز كما مر * الثانى أن يكون مسببا عما قبلها فيمتنع الرفع فى نحو لأسيرن حتى تطلع الشمس وماسرت حتى أدخلها وأسرت حتى تدخلها لانتفاء السببية أما الاول فلان طلوع الشمس لا يتسبب عن السير وأما الثانى فلان الدخول لا يتسبب عن عدم السير وأما الثالث فلان السبب لم يتحقق ويجوز الرفع فى أيهم سار حتى يدخلها ومتى سرت حتى تدخلها لان السير محقق وانما الشك فى عين الفاعل أو فى عين الزمان وأجاز الأخفش الرفع بعد النفى على أن يكون أصل الكلام ايجابا ثم أدخلت اداة النفى

اتصافهم بالقول زمن التكلم (قوله والثانى يقدر الخ) فرض هذا التأويل فيما اذا كان الفعل قد مضى وهل يأتى فيما اذا كان الفعل حالا حقيقة وقد يقال اتيانه فيه أولوى وأقرب الى اعتبار استقباليته من الماضى فيحتمل أن وجوب الرفع فى الحال حقيقة مالم يؤول بالمستقبل وفى كلام الرضى والجامى ما يوافقه لكن يخالفه ظاهر مافى المغنى وظاهر قول الدمامينى فى شرح التسهيل تلخيص مسئلة حتى بأسهل طريق أن يقال ان صلح المضارع بعدها لوقوع الماضى موقعه نحو حتى يقول الرسول جاز فيه الرفع والنصب والا فان كان حاضرا فالرفع أو مستقبلا فالنصب اه أفاده سم (قوله بالعزم عليه) أى القول فهو أى القول مستقبل بالنسبة الى تلك الحال أى باعتبار تلك الحال وهى تقديرا اتصافهم بالعزم زمن التكلم على القول (قوله والرفع حينئذ واجب) مالم يؤول بالمستقبل التأويل السابق على مافيه (قوله أو تأويلا نحو حتى يقول الخ) ونحو سرت حتى أدخلها تريد أنا الآن متمكن من الدخول وحاصلهما أن يكون الماضى أو المستقبل قدر أنه موجود فى الحال اه دمامينى فعلم أن من الحال المقدرة تقدير المستقبل حاضرا سم (قوله والرفع حينئذ جائز كما مر) فيه عندى نظر لان رفع المؤول بالحال واجب كما قال المصنف والشارح سابقا وتلو حتى حالا أو مؤولا به أى بالحال ارفعن حتما اه والذى مر انما هو جواز الرفع والنصب اذا كان الاستقبال بالنسبة الى زمن الفعل قبل حتى فالرفع على التأويل بالحال والنصب على التأويل بالمستقبل ثم رأيت فى المغنى وشرحه للدمامينى التصريح بأن المضارع اذا كان للحال المحكية تحتم رفعه لان النصب بأن يناقض قصد الحكاية وأن محل نصبه اذا لم تقصد الحكاية وهو يؤيد النظر هذا وقال السيوطى حكى الجرمى أن من العرب من ينصب بحتى فى كل شئ قال أبو حيان وهى لغة شاذة (قوله أن يكون مسببا عما قبلها) أى ليحصل الربط معنى ويؤخذ من كلامه بعد أنه لا بد من وقوع السبب خارجا (قوله وما سرت حتى أدخلها) نعم ان انتقض النفى فى نحو ماسرت الا يوما حتى أدخلها جاز الرفع لعدم انتفاء السببية وأما قلما سرت حتى أدخلها فان أردت نفى السير وهو الاغلب فى كلامهم وجب النصب وان أردت التقليل جاز الرفع على ضعف نقله شيخنا عن الرضى ثم رأيت الدمامينى ذكره (قوله فلان السبب لم يتحقق) أى للاستفهام عنه فلو رفع لزم تحقق وقوع المسبب مع الشك فى وقوع السبب وذلك لا يصح أفاده فى التصريح (قوله وأجاز الاخفش الخ) قال الرضى نقلا عن الاخفش الا أن العرب لم تتكلم به قال الدمامينى والذى يظهر اجراء ماقاله الاخفش فى الاستفهام أيضا بأن يقدر الكلام خاليا عن الاستفهام ثم أدخلت أداته على الكلام بأسره لا على ماقبل حتى خاصة كأن يقول شخص لآخر سرت حتى تدخلها فتشككت أنت فى

على الكلام بأسره لا على ما قبل حتى خاصة ولو عرضت هذه المسألة بهذا المعنى على سيبويه لم يمنع الرفع فيها

وانما منعه اذا كان النفي مسلطا على السبب خاصة وكل أحد يمنع ذلك * الثالث أن يكون فضلة فيجب النصب في نحو سيري حتى أدخلها وكذا في كان سيري أمس حتى أدخلها ان قدرت كان ناقصة ولم تقدر الظرف خبرا اه (تنبيهات) الاول تجيء حتى في الكلام على ثلاثة أضرب جارة وعاطفة وقد مرتا وابتدائية أي حرف تبتدأ بعده الجمل أي تستأنف فتدخل على الجمل الاسمية كقوله

فما زالت القتلى تمج دماءها بدجلة حتى ماء دجلة أشكل

وعلى الفعلية التي فعلها مضارع كقوله * يغشون حتى ما تهر كلابهم * وقراءة نافع حتى يقول الرسول وعلى الفعلية التي فعلها ماض نحو حتى عفوا وقالوا وزعم المصنف أن حتى هذه جارة ونوزع في ذلك * الثاني اذا كان الفعل حالا أو مؤولا به فحتى ابتدائية واذا كان مستقبلا أو مؤولا به فهي الجارة وأن مضمرة بعدها كما تقدم * الثالث علامة كونه حالا أو مؤولا به صلاحية جعل الفاء في موضع حتى ويجب حينئذ أن يكون ما بعدها فضلة مسببا عما قبلها اه

(و بعد فا جواب نفي أو طلب * محضين أن وسترها حتم نصب) أن مبتدأ أو نصب خبرها وسترها حتم مبتدأ وخبر

صدق الخبر فتقول أنت للمخاطب هل سرت حتى تدخلها أي هل ما أخبرك به هذا الشخص صحيح اه (قوله على الكلام بأسره) فيكون التقدير ما سرت فأنا لا أدخلها (قوله لم يمنع الرفع فيها) أي لوجود الشرط لان عدم السير يتسبب عنه عدم الدخول أي فلا خلاف في الحقيقة (قوله أن يكون فضلة) لئلا يبقى المبتدأ بلا خبر لانه اذا رفع الفعل كانت حتى حرف ابتداء فالجملة بعدها مستأنفة تصريح (قوله فيجب النصب في نحو سيري الخ) ينبغي ما لم يتم الكلام بتقدير مبتدأ أو خبر والا لم يجب اه سم أي وقامت قرينة على التقدير (قوله ان قدرت الخ) فان قدرت كان تامة أو قدر الظرف وهو أمس خبرا جاز الرفع لان ما بعد حتى فضلة (قوله على ثلاثة أضرب) أي كائنة على ثلاثة أقسام من كينونة المجمل على المفصل أو الجنس على الانواع فابدال جارة وعاطفة وابتدائية من ثلاثة أضرب صحيح وان كان بحيث لو أسقط المبدل منه صار التركيب غير مألوف فتدبر (قوله جارة) وهي ثلاثة أقسام غائية وتعليلية واستثنائية كما تقدم (قوله وابتدائية) قال شيخنا السيد مقتضى كلامه هنا وفي التنبيه الثالث أن الابتدائية ليست غائية والذي في المغني وشرح جمع الجوامع للمحلي أنها غائية أي غير جارة (قوله أي حرف تبتدأ بعده الجمل) فالابتدائية هي الداخلة على الجمل اسمية أو فعلية (قوله فما زالت القتلى الخ) تمج أي تقذف ودجلة بكسر الدال نهر العراق والاشكل الابيض الذي يخالطه حمرة اه زكريا وقوله بكسر الدال أي وفتحها (قوله يغشون) بغين معجمة مبني للمجهول أي يؤتون وتهر من هر من باب ضرب أي صوت كذا في المصباح أي حتى ما تصوت على الضيوف لكثرتهم أو اشتغالها بآثار القرى يصف قوما بكثرة غشيان الضيوف لهم (قوله أن حتى هذه) أي الداخلة على الماضي نحو حتى عفوا كما في حواشي زكريا وقوله جارة أي للمصدر المنسبك من أن مضمرة والفعل (قوله وبعد فا) هي فاء السببية أي التي قصد بها سببية ما قبلها لما بعدها بقرينة العدول عن العطف على الفعل الى النصب وقوله جواب نفي أو طلب سمي جوابا لان ما قبله من النفي والطلب المحضين لما كان غير ثابت المضمون أشبه الشرط الذي ليس بمحقق الوقوع فيكون ما بعد الفاء كالجواب للشرط قال الحفيد وسواء النفي بالحرف كما أو الفعل كليس أو الاسم كغير والتقليل المراد به النفي كالنفي نحو قلما تأتينا فتحدثنا وربما نفي بقد فنصب الجواب بعدها نحو قد كنت في خير فتعرفه قاله السيوطي ويزاد خامس وهو التشبيه المراد به النفي كما سينبه عليه الشارح (قوله محضين) اعترض ابن هشام تقييد النفي بالمحض بأنه يخرج تالي

التقرير نحو أولم يسيروا في الارض فتكون لكن في العمدة وشرحها أن تالي التقرير لا ينصب جوابه وفي التوضيح أن مما احترز عنه بتقييد النفي بالمحض النفي التالي تقريرا نحو ألم تأتني فأحسن اليك اذ الم ترد الاستفهام الحقيقي قال خالد فثبت أن الاستفهام التقريري يتضمن ثبوت الفعل فلا ينصب جوابه لعدم تمحض النفي وما ورد منه منصوبا فلمراعاة صورة النفي وان كان تاليا تقريرا أولانه جواب الاستفهام اه وقال في المغني ولكون جواب الشئ مسببا عنه امتنع النصب جوابا للاستفهام في قوله تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة لان رؤية انزال الماء ليست سبب اخضرار الارض بل سببه نفس انزال الماء بخلافه في آية أولم يسيروا لان السير في الارض سبب كمال العقل هذا هو الصواب اه بايضاح من الشمني وعليه فيكون في النفي التالي تقريرا تفصيل لكن تعليل خالد بمراعاة صورة النفي أو الاستفهام قد يقتضي جواز النصب في آية ألم تر فلعل المراد مراعاتهما شذوذا أوهو موافقة لقول حكاه في المغني ورده أن النصب في الآية جائز عربية كما في آية أولم يسيروا لكن قصد العطف على أنزل بتأويل تصبح بأصبحت ويوافق هذا القول قول الهمع لا فرق في النفي بين كونه محضا نحو لا يقضى عليهم فيموتوا أم لا بأن نقض بالا نحو ما تأتينا فتحدثنا الا بخير أو دخلت عليه أداة الاستفهام التقريري نحو ألم تأتنا فتحدثنا ويجوز في هذا الجزم والرفع أيضا اه ملخصا فتأمل واعترض سم تقييد الطلب بالمحض بأنه يوهم رجوعه لكل أنواعه مع أنه خاص منها بالامر والنهي والدعاء ومعنى كون الثلاثة محضة أن تكون بفعل صريح في ذلك (قوله في موضع الحال) أي أو معترضة (قوله وبعد متعلق بنصب) وجعله ابن المصنف حالا من مفعوله المحذوف أي نصب الفعل واقعا بعد ما ذكر (قوله لا يقضى عليهم فيموتوا) أي لا يحكم عليهم بالموت فيموتوا أي لا يكون قضاء عليهم فموت لهم لانتفاء المسبب بانتفاء سببه وهو القضاء به وانما قدروا هذا التقدير فيه وفيما يأتي لاقتضاء ان المقدرة كون ما بعد الفاء مصدرا ولا يصح عطف الاسم على الفعل الا في نحو يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي كما تقدم فلا بد أن يكون المعطوف عليه اسما والمصدر هو المناسب من بين أنواع الاسم وهذا كما في المغني من العطف المسمى بالعطف على المعنى والعطف على التوهم فاعرفه وفي قول شيخنا والبعض استروا حابقول الشارح بعد على معنى ما تأتينا محدثا أي لا يقضى عليهم ميتين نظر لتصريحهم بأن ما بعد الفاء مسبب عما قبلها فيكون متأخرا عنه والحالية تقتضي خلاف ذلك ويمكن دفع هذا بأن يراد بالقضاء بالموت تعلق الارادة به تنجيزا فمع الانزال والموت مقارن له وجودا متأخر رتبة فتدبر (قوله اما أمر الخ) أي أو ترج كما يأتي فالجملة مع النفي المتقدم تسعة

في موضع الحال من فاعل نصب وبعد متعلق بنصب يعني أن تنصب الفعل مضمرة بعد فاء جواب نفي نحو لا يقضى عليهم فيموتوا أو جواب طلب وهو اما أمر أو نهي أو دعاء

أو استفهام أو عرض أو تحضيض أو تمن فالامر نحو قوله * يا ناق سيري عنقا فسيحا * الى سليمان فنستريحا

والنهي نحو ولا تفتروا على الله كذبا فيسحتكم بعذاب وقوله * لا يخدعنك مأثور وان قدمت * تراثه فيحق الحزن والندم * والدعاء نحو ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم وقوله

رب وفقني فلا أعدل عن * سنن الساعين في خير سنن

وقوله

فيا رب عجل ما أؤمل منهم * فيدفأ مقرور ويشبع مرمل

والاستفهام نحو فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا وقوله

هل تعرفون لباناتي فأرجو أن * تقضى فيرتد بعض الروح للجسد * والعرض نحو قوله

يا ابن الكرام ألا تدنو فتبصر ما * قد حدثوك فما راء كمن سمعا * والتحضيض نحو لولا أخرتني الى أجل قريب فأصدق وأكون من الصالحين وقوله

لولا تعوجين يا سلمى على دنف * فتخمدي نار وجد كاد يفنيه * والتمني نحو يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزا عظيما وقوله

يا ليت أم خليد واعدت فوفت * ودام لي ولها عمر فنصطحبا * واحترز ببقاء الجواب عن الفاء التي لمجرد العطف

مجموعة في قول بعضهم

مر وانه وادع وسل واعرض لحضهم * تمن وارج كذاك النفي قد كملا

والفرق بين العرض والتحضيض أن الاول الطلب بلين ورفق والثاني الطلب بحث وازعاج (قوله أو استفهام) أي بأي أداة كانت وقد يحذف السبب بعد الاستفهام لوضوح المعنى نحو متى فأسير معك أي متى تسير (قوله يا ناق الخ) ناق مرخم ناقة والعنق بفتحتين ضرب من السير أي ليكن منك سير فاستراحة وكذا يقال فيما يأتي (قوله فيسحتكم) بضم الياء وكسر الحاء أو بفتحهما أي يهلككم (قوله لا يخدعنك مأثور الخ) المأثور بالمثلثة المال المتروك والتراث الوراث فأبدلت الواو تاء ولعل معنى وان قدمت تراثه أي وان تقادمت وارثوه من غيرهم وهو باق عندهم فانه لا ينفع (قوله سنن) بفتحتين أي طريق (قوله فيدفأ مقرور الخ) المقرور بالقاف البردان والمرمل العادم للقوت (قوله لباناتي) جمع لبانة بضم اللام وهي الحاجة وانما قال بعض الروح لان الارتداد مرتب على الرجاء وقد لا يتحقق المرجو (قوله فاصدق وأكون من الصالحين) وقرئ وأكن بالجزم عطفا على محل فاصدق بناء على أن جواب الطلب المقرون بالفاء معها في محل جزم بجعل المصدر المسبوك من أن وصلتها مبتدأ حذف خبره والجملة جواب شرط مقدر أي ان أخرتني فتصدقي ثابت وأكن وتبعه في المغني قال والتحقيق أنه عطف على فاصدق بتقدير سقوط الفاء وجزم أصدق ويسمى العطف على المعنى أي العطف الملحوظ فيه المعنى لان المعنى أخرني أصدق ثم قال ويقال له في غير القرآن العطف على التوهم أي تأدبا وعلى الثاني مشى في الاتقان نقلا عن الخليل وسيبويه وفي التسهيل فقال وقد يجزم المعطوف على ما قرن بالفاء اللازم لسقوطها الجزم اهـ قال الدماميني كقراءة أبي عمرو لولا أخرتني الى أجل قريب فأصدق وأكن ثم قال والجزم في ذلك على توهم وتقدير سقوط الفاء (قوله لولا تعوجين) أي تعطفين (قوله لمجرد العطف) يفيد أن فاء الجواب عاطفة أيضا وهو كذلك على ما يأتي واحترز أيضا عن الفاء الاستئنافية كقوله

ألم تسأل الربع القواء فينطق * وهل يخبرنك اليوم بيداء سملق

فانها في فينطق للاستئناف أي فهو ينطق وليست للعطف ولا للسببية اذ العطف يقتضي الجزم والسببية تقتضي النصب وهو مرفوع ولو نصب لجاز لكن القوافي مرفوعة كذا قيل وزيفه الدماميني بأن النصب مع السببية غالب لا لازم فقد ورد الرفع معها كقوله تعالى ولا يؤذن لهم فيعتذرون ولعل مراده مع وجود السببية وان لم تقصد بأن قصد مجرد العطف فلا ينافي لزوم النصب مع قصدها بدليل قول الشارح واذا قصد الجواب لم يكن الفعل الا منصوبا الخ فان قوله أو على معنى الخ

اشارة الى قصد السببية لكن قال فى المغنى للرفع استثنافا وجه آخر وهو أن يكون على معنى السببية وانتفاء الثانى لانتفاء الاول وهو أحد وجهى النصب وهو قليل جدا وعليه قوله

ولقد تركت صبية مرحومة * لم تدر ما جزع عليك فتجزع

أى لم تعرف الجزع فلم تجزع وأجازه ابن خروف فى قراءة عيسى بن عمر فيموتون والاعلم فى قراءة السبعة ولا يؤذن لهم فيعتذرون وقد كان النصب ممكنا مثله فى فيموتوا لكن عدل عنه لتناسب الفواصل والمشهور فى توجيهه أنه لم يقصد الى معنى السببية بل الى مجرد العطف على الفعل وادخاله معه فى سلك النفى ولا يحسن حمل التنزيل على القليل جدا اه باختصار والقواء الخالى والبيداء القفر والسملق الارض التى لا تنبت شيأ (قوله بمعنى ما تأتينا لما تحدثنا الخ) قال شيخنا ذكر على كل من الرفع والنصب وجهين فالرفع على العطف أو الاستئناف والنصب على الحالية أو ترتب انتفاء الثانى على انتفاء الاول فتأمل اه وكون الفاء على ثانى وجهى الرفع للاستئناف غير متعين بل يصح كونها العطف جملة على جملة بل يعين كون هذا مراد الشارح فرضه الكلام فى الفاء التى لمجرد العطف حيث قال واحترز بفاء الجواب عن الفاء التى لمجرد العطف فاعرفه وقوله على الحالية متابعة لقول الشارح على معنى ما تأتينا محدثا وفيه ما أسلفناه سابقا من النظر والتمحل عنه وكان الاولى للشارح أن يقول على معنى ما يكون منك اتيان يترتب عليه تحديث وحاصله جعل الثانى قيدا للاول فينصب عليه النفى لان الغالب انصباب النفى على القيد فيصدق بثبوت المقيد وبانتفائه أيضا *فائدة* اذا قلت ما يليق بالله الظلم فيظلمنا فالفعلان منفيان وانتفاء الثانى مسبب عن انتفاء الاول فيجوز رفع الثانى على مجرد العطف أى فما يظلمنا ونصبه على ترتب انتفاء الثانى على انتفاء الاول أى فكيف يظلمنا واذا قلت ما حكم الله تعالى بحكم فيجور فالثانى فقط هو المنفى والنصب واجب على جعل الثانى قيدا للاول أى ما يكون منه حكم يترتب عليه جور (قوله وبمعنى ما تأتينا) أى فى المستقبل فأنت تحدثنا أى الآن والا فظاهره مشكل اذ لا يمكن أن يحدثه مع عدم الاتيان اه زكريا وصوره البعض بأن يكون أحدهما على شط نهر والآخر على شطه الآخر (قوله فيكون المقصود نفى اجتماعهما) أى لانصباب النفى حينئذ على المعطوف أى ما يكون منك اتيان يعقبه تحديث أعم من أن ينتفى أصل الاتيان أيضا أو يثبت هذا مقتضى عبارة الشارح ومقتضى عبارتى المغنى والرضى ثبوت أصل الاتيان على هذا المعنى وعبارة الثانى ومعنى النفى فى ما تأتينا فتحدثنا انتفى الاتيان فانتفى التحديث لانتفاء شرطه وهو الاتيان هذا هو

نحو ما تأتينا فتحدثنا بمعنى ما تأتينا لما تحدثنا فيكون الفعلان مقصودا نفيهما وبمعنى ما تأتينا فأنت تحدثنا على اضمار مبتدا فيكون المقصود نفى الاول واثبات الثانى واذا قصد الجواب لم يكن الفعل الا منصوبا على معنى ما تأتينا محدثا فيكون المقصود نفى اجتماعهما

أو على معنى ما تأتينا فكيف تحدثنا فيكون المقصود نفي الثاني لانتفاء الاول واحترز بمحض عن النفي الذي ليس بمحض وهو المنتقض بالا والمتلو بنفي نحو ما أنت تأتينا الا فتحدثنا ونحو ما تزال تأتينا فتحدثنا ومن الطلب الذي ليس بمحض وهو الطلب باسم الفعل أو بالمصدر أو بما لفظه خبر نحو صه فأكرمك وحسبك الحديث فينام الناس ونحو سكوتا فينام الناس ونحو رزقني الله مالا فأنفقه في الخير فلا يكون لشيء من ذلك جواب منصوب وسيأتي التنبيه على خلاف في بعض ذلك ❊ تنبيهات ❊ الاول مما مثل به في شرح الكافية لجواب النفي المنتقض ما قام فيأكل الا طعامه قال ومنه قول الشاعر

وما قام منا قائم في ندينا
فينطق الا بالتي هي أعرف

تبعه الشارح في التمثيل بذلك واعترضهما المرادي وقال ان النفي اذا انتقض بالا بعد الفاء جاز النصب نص على ذلك سيبويه وعلى النصب أنشد * فينطق الا بالتي هي أعرف * الثاني قد تضمر أن بعد الفاء الواقعة بين مجزومي أداة شرط أو بعدهما أو بعد حصر بانما اختيارا نحو ان تأتني فتحسن الى اكافئك ونحو ومتى زرتني أحسن اليك فأكرمك ونحو اذا اقضى أمرا فانما يقول له كن فيكون في قراءة من نصب وبعد الحصر بالا والخبر المثبت الخالي من الشرط اضطرارا نحو ما أنت الا تأتينا فتحدثنا ونحو قوله * سأترك منزلي لبني تميم * وألحق بالحجاز فأستريحا

القياس ثم قال ويجوز أن يكون النفي راجعا الى التحديث في الحقيقة لا الى الاتيان أي ما يكون منك اتيان بعده تحديث وان حصل مطلق الاتيان وعلى هذا المعنى ليس في الفاء معنى السببية لكن انتصب الفعل عليه تشبيها بفاء السببية اه (قوله أو على معنى ما تأتينا فكيف تحدثنا) هذا المثال وان صح فيه المعنيان المذكوران لكن ليس كل مثال كذلك فقد قال في المغني وعلى المعنى الاول يعني الثاني من وجهي قصد الجواب في كلام الشارح جاء قوله سبحانه وتعالى لا يقضى عليهم فيموتوا أي فكيف يموتون ويمتنع أن يكون على الثاني يعني الاول في كلام الشارح اذ يمتنع أن يقضى عليهم ولا يموتوا اه وهذا أيضا يعكر على ما سبق عن شيخنا والبعض من قولهما في الآية أي لا يقضى عليهم ميتين (قوله وهو الطلب باسم الفعل) انما لم يكن محضا لانه ليس موضوعا للطلب بناء على الصحيح أنه موضوع للفظ الفعل وكذا على أنه موضوع للحدث أما على أنه موضوع لمعنى الفعل فمشكل أفاده سم (قوله أو بالمصدر) أي الواقع بدلا من اللفظ بفعله قال ابن هشام الحق أن المصدر الصريح اذا كان للطلب ينصب ما بعده سيوطي (قوله وحسبك الحديث) مقتضاه أن حسب اسم فعل أمر وليس كذلك لان حسب اما اسم فعل مضارع بمعنى يكفي فضمته بناء واما اسم فاعل بمعنى كاف فضمته اعراب فكان ينبغي تأخير هذا المثال عما بعده لان حسبك الحديث جملة خبرية بمعنى الامر أي اكفف فهو من قبيل رزقني الله مالا الخ (قوله في ندينا) الندى مجلس القوم ومتحدثهم ومناصلة قائم زكريا (قوله جاز النصب) أي والرفع كما في النكت وانما جاز النصب لان الانتقاض انما جاء بعد استحقاق الفعل النصب ويتفرع على ذلك ما اذا قلت ما جاءني أحد الا زيد فأكرمه فان جعلت الهاء لاحد نصبت لتقدم الفعل في التقدير على انتقاض النفي وان جعلتها لزيد رفعت لتأخره عنه في التقدير (قوله قد تضمر أن الخ) سيذكره المصنف في الجوازم بقوله والفعل من بعد الجزا ان يقترن الخ وهناك بسطه (قوله ونحو اذا اقضى أمرا الخ) انما لم يجعل منصوبا في جواب كن لانه ليس هناك قول كن حقيقة بل هو كناية عن تعلق القدرة تنجيزا بوجود الشيء ولما سيأتي عن ابن هشام من أنه لا يجوز توافق الجواب والمجاب في الفعل والفاعل بل لا بد من اختلافهما فيهما أو في أحدهما فلا يقال قم تقم وبعضهم جعله منصوبا في جوابه نظرا الى وجود الصيغة في هذه الصورة ويرده ما ذكرناه عن ابن هشام (قوله اضطرارا) راجع للامرين قبله فقوله نحو

* الثالث يلحق بالنفي التشبيه الواقع موقعه نحو كأنك وال علينا فتشتمنا أي ما أنت وال علينا ذكره في التسهيل
وقال في شرح الكافية ان غيرا قد تفيد نفيا فيكون لها جواب منصوب كالنفي الصريح
فيقال غير قائم الزيدان فتكرمهما أشار الى ذلك ابن السراج ثم قال ولا يجوز هذا عندي قلت وهو عندي جائز والله أعلم هذا كلامه بحروفه * الرابع ذهب بعض الكوفيين الى أن ما بعد الفاء منصوب بالمخالفة وبعضهم الى أن الفاء هي الناصبة كما تقدم في أو والصحيح مذهب البصريين لان الفاء عاطفة فلا عمل لها لكنها عطفت مصدرا مقدرا على مصدر متوهم والتقدير في نحو ما تأتينا فتحدثنا ما يكون منك اتيان فتحديث وكذا يقدر في جميع المواضع * الخامس شرط في التسهيل في نصب جواب الاستفهام أن لا يتضمن وقوع الفعل احترازا من نحو لم ضربت زيدا فيجازيك لان الضرب قد وقع فلم يمكن سبك مصدر مستقبل منه وهو مذهب أبي علي ولم يشترط ذلك المغاربة وحكى ابن كيسان أين ذهب زيد فنتبعه بالنصب مع أن الفعل في ذلك محقق الوقوع واذا لم يمكن سبك مصدر مستقبل من الجملة سبكناه من لازمها فالتقدير ليكن منك اعلام بذهاب زيد فاتباع منا

ما أنت الخ نظير للجائز في الشعر لا مثال (قوله يلحق بالنفي التشبيه الخ) وفي التسهيل وشرحه للدماميني ما نصه وربما نفي بقد فنصب الجواب بعدها ذكر ذلك ابن سيده صاحب المحكم وحكى عن بعض الفصحاء قد كنت في خير فتعرفه يريد ما كنت في خير فتعرفه اه‍ (قوله غير قائم الزيدان) أي ما قائم الزيدان فليس المعتبر في غير هنا مجرد المغايرة (قوله بالمخالفة) قال الفارضي لان الثاني خبر والاول ليس بخبر لانه اما نفي أو طلب فلما خالفه في المعنى خالفه في الاعراب ونقض بنحو ما جاء زيد لكن عمرو وجاء زيد لا عمرو فقد خالف الثاني الاول في المعنى ولم يخالفه في الاعراب اه‍ ومراده بالخبر ما ليس نفيا ولا طلبا (قوله الى أن الفاء هي الناصبة) عبارة الفارضي وعن الجرمي أن النصب هنا بالفاء والواو ورد بانهما عاطفتان وحرف العطف لا يعمل لعدم اختصاصه (قوله لان الفاء عاطفة الخ) ولذا امتنع عندهم تقديم الجواب على سببه نحو ما زيد فنكرمه يأتينا وأجازه الكوفيون اذ الفاء عندهم ليست للعطف ومذهبهم جواز تقديم جواب الشرط على الشرط دماميني (قوله لكنها الخ) استدراك على قوله عاطفة دفع به توهم أنها عطفت صريحا على صريح (قوله عطفت مصدرا الخ) استشكله الرضي بان فاء العطف لا تكون للسببية الا اذا عطفت جملة على جملة واختار هو جعلها للسببية فقط لا للعطف قال وانما نصبوا ما بعدها تنبيها على تسببه عما قبلها وعدم عطفه عليه اذ المضارع المنصوب بأن مفرد وما قبل الفاء المذكورة جملة فيكون ما بعد الفاء مبتدأ محذوف الخبر وجوبا اه‍ وقوله جملة على جملة أي أو صفة على صفة كما بيناه في باب العطف وللجماعة دفع الاستشكال بمنع الحصر والحاق المصادر بالجمل والصفات (قوله وكذا يقدر في جميع المواضع) يؤخذ منه أنه يشترط في النصب أن يتقدم على الفاء ما يتصيد منه مصدر من فعل أو شبهه وهو كذلك فقد قال السيوطي يشترط أن لا يكون المتقدم جملة اسمية خبرها جامد فان كان نحو ما أنت زيد فنكرمك امتنع النصب وتعين القطع أو العطف والقطع أحسن لان العطف ضعيف لعدم المشاكلة من حيث انه عطف فعلية على اسمية اه‍ ومراده بالقطع الاستئناف وقال في محل آخر يتعين الرفع في نحو هل أخوك زيد فنكرمه بخلاف نحو أفي الدار زيد فنكرمه أو أزيد منا فنكرمه لنيابة الجار والمجرور مناب الفعل (قوله وقوع الفعل) أي في الزمن الماضي (قوله فالتقدير) أي في المثال الثاني وأما التقدير في الاول ليكن منك اعلام بسبب ضرب زيد فمجازاة لك منه (قوله اعلام بذهاب زيد) أي بمكان ذهاب زيد لان المكان هو المجهول المسؤل

عنه

(والواو كالفا) في جميع
ما تقدم (ان تفد مفهوم
مع) أي يقصد بها
المصاحبة (كلا تكن
جلدا وتظهر الجزع)
أي لا تجمع بين هذين وقد
سمع النصب مع الواو في
خمسة مما سمع مع الفاء
الاول النفي نحو ولما يعلم
الله الذين جاهدوا منكم
ويعلم الصابرين * الثاني
الامر نحو قوله

فقلت ادعي وأدعو ان أندى
لصوت أن ينادي داعيان

الثالث النهي نحو قوله

لا تنه عن خلق وتأتي مثله
عار عليك اذا فعلت عظيم

(الرابع) الاستفهام نحو
قوله

عنه (قوله والواو كالفا) ألحق الكوفيون بهما ثم في قوله صلى الله عليه وسلم لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل منه وضعف بأنه يصير المعنى على النصب النهي عن الجمع بين البول والاغتسال فيقتضي أن البول في الماء الدائم بلا غسل منه غير داخل تحت النهي وليس كذلك وأجاب في المغني بان اعتبار المفهوم محله اذا لم يصد عنه دليل والدليل هنا قام على الغائه وجوز ابن مالك وغيره في الحديث الرفع على الاستئناف لا العطف والا لزم عطف الخبر على الانشاء ويؤخذ من هذا أن ثم تكون استئنافية وبه صرح صاحب رصف المباني قاله الدماميني (قوله ان تفد مفهوم مع) أي مع العطف فلا ينافي ما صرحوا به من أنها عاطفة مصدرا مقدرا على مصدر متوهم قال في المغني ويسمي الكوفيون هذه الواو واو الصرف اه وخالف الرضي في كون الواو التي ينصب المضارع بعدها عاطفة فقد قال لما قصدوا في واو الصرف معنى الجمعية نصبوا المضارع بعدها ليكون الصرف عن سنن الكلام المتقدم مرشدا من أول الامر الى أنها ليست للعطف فهي اذن اما واو الحال وأكثر دخولها على الاسمية فالمضارع بعدها في تقدير مبتدا محذوف الخبر وجوبا فمعنى قم وأقوم وقيامي ثابت أي في حال ثبوت قيامي واما بمعنى مع أي قم مع قيامي كما قصدوا في المفعول معه مصاحبة الاسم للاسم فنصبوا ما بعد الواو ولو جعلنا الواو عاطفة للمصدر على مصدر متصيد من الفعل قبله كما قال النحاة أي ليكن قيام منك وقيام مني لم يكن فيه تنصيص على معنى الجمع اه واستظهره الدماميني ودفع استشكال وجوب حذف الخبر مع عدم سد شئ مسده بان ذلك لكثرة الاستعمال (قوله أي يقصد بها المصاحبة) أي لا التشريك بين الفعلين ويؤخذ من كلامه أن النصب بعدها ليس على معنى الجواب كما هو بعد الفاء وهو كذلك خلافا لمن زعمه وقولهم الواو تقع في جواب كذا فيه تجوز ظاهر أفاده زكريا عن المرادي (قوله جلدا) الجلد من الرجال الصلب القوي على الشئ (قوله ولما يعلم الله الخ) الخطاب بالآية لجماعة جاهدوا ولم يصبروا على ما أصابهم وطمعوا مع ذلك في دخول الجنة مع أن الطمع في ذلك انما ينبغي اذا اجتمع مع الجهاد الصبر فالمعنى بل حسبتم أن تدخلوا الجنة ولم يكن لله علم بجهادكم مصاحب لعلم بصبركم أي ولم يجتمع علمه بجهادكم وعلمه بصبركم لعدم وقوع صبركم واذا لم يقع صبرهم لم يعلم الله تعالى بوقوعه لان علم غير الواقع واقعا جهل واذا انتفى عنه تعالى هذا العلم انتفى عنه العلم المصاحب له فلا ينافي هذا ما قرروه من تعلق علمه تعالى بالمعدوم لان معنى تعلقه بالمعدوم أنه تعالى يعلم عدمه لا وقوعه (قوله فقلت ادعي) أصله ادعوي بضم العين فلما حذفت الواو لالتقائها ساكنة مع الياء بعد حذف حركة الواو استثقالا لها كسرت العين لمناسبة الياء ويجوز في الهمزة الضم نظرا لضم العين في الاصل والكسر

نظر الكسر ها الآن أفاده الاستاذ الحفني على ابن عقيل وقوله ان أندى من الندى بفتح النون والدال مقصورا وهو بعد ذهاب الصوت اه زكريا واللام في لصوت زائدة بين المتضايفين على ما يؤخذ من العيني ولا حاجة اليه لصحة كون المعنى ان أبعد ذهاب لصوت كما قاله الدماميني والشمني (قوله أتبيت الخ) التاء في الفعلين لام الكلمة والخطاب في الاول مستفاد من تاء المضارعة والتكلم في الثاني من الهمزة فاستشكال من قال كيف ضم التاء من تبيت وهو للمخاطب وفتحها من أبيت وهو للمتكلم غلط والكرى النوم وشبهه بالماء في ان بكل راحة النفس واستعاره له بالكناية وريان تخييل والباء في بليلة الملسوع بمعنى في وليلة الملسوع كناية عن ليلة السهر (قوله ألم أك جاركم الخ) الاستفهام للتقرير وتقدم ما فيه (قوله في قراءة حمزة وحفص) بنصب نكذب ونكون ووافقهما ابن عامر في الثاني (قوله وقس الباقي) وهو الدعاء والعرض والتحضيض والترجي وقال أبو حيان لا ينبغي أن يقدم على ذلك الا بسماع (قوله في غير الموجب) أي غير الخبر المثبت وغيره هو النفي والطلب وقوله من حيث الخ من بمعنى في وهو كما قاله شيخنا بدل من غير الموجب أي في الاماكن التي ينتصب فيها ما بعد الفاء (قوله عطف الفعل) فيه تسمح اذ المعطوف أن والفعل المؤولان بالمصدر لكن لما كان الموجود في اللفظ الفعل فقط اقتصر عليه وبهذا يعلم ما في كلام البعض (قوله بمعنى مع فقط) أي للمصاحبة دون الاشتراك بين الفعلين والا فهي للعطف أيضا كما سبق وكما يدل عليه قوله وأردت عطف الفعل الخ (قوله ولا بد مع هذا الخ) هذا علم من قول ابن السراج وأردت عطف الفعل على مصدر الفعل الذي قبلها اه زكريا أي فليس زائدا على كلام ابن السراج كما يقتضيه كلام الشارح بقي أن رفع ما بعد الواو واستئنافا لاباحته بعد النهي عما قبلها لا يتوقف على تقدير مبتدا الداعي الى تقديره ثم رأيت في شرح الدماميني عند قول المغني أجرى ابن مالك ثم مجرى الفاء والواو بعد الطلب فأجاز في قوله صلى الله عليه وسلم لا يبولن أحدكم في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغتسل فيه ثلاثة أوجه الرفع بتقدير ثم هو يغتسل فيه وبه جاءت الرواية والجزم بالعطف على موضع فعل النهي والنصب بان مضمرة ما نصه تقديرهو ليس لاجل كونه متعينا وانما هو لتحقيق كون الكلام مستأنفا كما جرت به عادة النحاة عند الاستئناف اه (قوله على التشريك بين الفعلين في النهي) أي على النهي عن كل منهما كما عبر به في المغني وغيره قال الدماميني ولي فيه نظر اذ لا موجب لتعين أن يكون المراد النهي عن كل منهما بل يحتمل أن المراد النهي عن الجمع بينهما كما قالوا اذا قلت ما جاءني زيد وعمرو احتمل أن المراد نفي كل منهما على كل حال وأن المراد نفي اجتماعهما في وقت المجيء فاذا جيء بلا صار الكلام نصا في

أتبيت ريان الجفون من الكرى * وأبيت منك بليلة الملسوع * وقوله ألم أك جاركم ويكون بيني وبينكم المودة والاخاء
الخامس التمني نحو يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين في قراءة حمزة وحفص وقس الباقي قال ابن السراج الواو ينصب ما بعدها في غير الموجب من حيث انتصب ما بعد الفاء وانما يكون كذلك اذا لم ترد الاشتراك بين الفعل والفعل وأردت عطف الفعل على مصدر الفعل الذي قبلها كما كان في الفاء وأضمرت ان. وتكون الواو في هذا بمعنى مع فقط ولابد مع هذا الذي ذكره من رعاية أن لا يكون الفعل بعد الواو مبنيا على مبتدا محذوف لانه متى كان كذلك وجب رفعه ومن ثم جاز فيما بعد الواو من نحو لا تأكل السمك وتشرب اللبن ثلاثة أوجه الجزم على التشريك بين الفعلين في النهي والنصب على النهي عن الجمع والرفع

المعنى الاول فكذا اذا قلت لا تضرب زيدا وعمرا احتمل تعلق النهي بكل منهما مطلقا وتعلقه بهما على معنى الاجتماع ولا يتعين الاول الا بلا ولا فرق فى ذلك بين الاسم والفعل قال الشمني يرتفع هذا النظر بأن معنى قولهم النهي عن كل منهما أى ظاهرا فلا ينافى احتمال النهي عن الجمع بينهما (قوله على ذلك المعنى) أى بناء ما بعد الواو على مبتدا محذوف ولا موقع للاستدراك بعد بل كان عليه أن أن يحذفه أو يبدله بقوله وهو تقدير الخ ولا يصح رجوع الاشارة الى النهي عن الجمع لانه يمنع منه كون الاشارة للبعيد وكون الرفع على النهي عن الاول واباحة الثانى لا على النهي عن الجمع اللهم الا أن يكون هذا توجيها للرفع غير المشهور وعليه تكون الواو للحال لا للاستئناف ثم رأيت صاحب المغني نقل هذا عن ابن الناظم و بحث فيه وعبارته وان رفعت فالمشهور أنه نهي عن الاول واباحة للثانى وان المعنى ولك شرب اللبن وتوجيهه أنه مستأنف فلم يتوجه اليه حرف النهي وقال بدر الدين بن مالك ان معناه كمعنى وجه النصب ولكنه على تقدير لا تأكل السمك وأنت تشرب اللبن اه وكأنه قدر الواو للحال وفيه بعد لدخولها فى اللفظ على المضارع المثبت ثم هو مخالف لقولهم اذ جعلوا لكل من أوجه الاعراب معنى اه بالحرف (قوله و بعد غير النفى) قال السيوطى نقلا عن ابن هشام ينبغى أن يستثنى أيضا لو التى للتمنى فى نحو فلو أن لنا كرة فنكون ووجهه أن اشرابها التمنى طارئ عليها فلذا لم يسمع الجزم بعدها اه وغير النفى هو الطلب (قوله ان تسقط الفا) أى لم توجد مع الفعل والسقوط بهذا المعنى لا يستدعى سبق الوجود (قوله والجزاء قد قصد) بأن تقدره مسببا عن ذلك الطلب المتقدم كما أن جزاء الشرط مسبب عن فعل الشرط اه تصريح والواو فى والجزاء قد قصد حالية (قوله وكذا بقية الامثلة) نحو لا تعص الله يدخلك الجنة ويا رب وفقني أطعك وهل تزورني أزرك وليت لى مالا أنفقه وألا تنزل تصب خيرا ولولا تجيء أكرمك ولعلك تقدم أحسن اليك (قوله فلا يجزم جوابه) أى على الصحيح خلافا للزجاج كما فى الهمع (قوله كما لا يجزم الخ) ففيه حمل الشئ على نقيضه (قوله اما مقصودا به الوصف) يتعين ان كان قبل الفعل نكرة لا تصلح لمجيء الحال منها نحو فهب لى من لدنك وليا يرثني فى قراءة من رفع والمراد ارث العلم والنبوة فلا اعتراض بتخلف الارث بموت يحيى فى حياة زكريا عليهما الصلاة والسلام وقوله أو الحال يتعين ان كان قبله معرفة نحو ذرهم فى خوضهم يلعبون فان كان قبله نكرة تصلح لمجيء الحال منها احتمل الوصفية والحالية نحو أكرم شخصا من العلماء يقرأ وبهذا التقرير يعلم ما فى كلام شيخنا والبعض من الايهام (قوله ويحتملهما) أى الحال والاستئناف ومما يحتملها قراءة ابن ذكوان وألق ما فى يمينك تلقف بالرفع قال الدماميني وقوله تعالى خذ من

على ذلك المعنى ولكن على تقدير وأنت تشرب اللبن

﴿تنبيه﴾ الخلاف فى الواو كالخلاف فى الفاء وقد تقدم

(وبعد غير النفى جزما اعتمد) جزما مفعول به مقدم أى اعتمد الجزم (ان تسقط الفا والجزاء قد قصد) أى انفردت الفاء عن الواو بأن الفعل بعدها يجزم عند سقوطها بشرط ان يقصد الجزاء وذلك بعد الطلب بأنواعه كقوله

قفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل *

وكذا بقية الامثلة أما النفى فلا يجزم جوابه لانه يقتضى تحقق عدم الوقوع كما يقتضى الايجاب تحقق الوقوع فلا يجزم بعده كما لا يجزم بعد الايجاب ولذلك قال وبعد غير النفى واحترز بقوله والجزاء قد قصد عما اذا لم يقصد الجزاء فانه لا يجزم بل يرفع اما مقصودا به الوصف نحو ليت لى مالا أنفق منه أو الحال أو الاستئناف ويحتملهما قوله تعالى فاضرب لهم طريقا فى البحر يبسا لا تخاف دركا وقوله

كرّ والى حرّتيكم تعمرونهما كما تكرّ الى أوطانها البقر ﴿تنبيهات﴾ الاول قال فى شرح الكافية الجزم عند التعرى من الفاء جائز باجماع * الثانى اختلاف فى جازم الفعل حينئذ فقيل ان لفظ الطلب ضمن معنى حرف الشرط فجزم واليه ذهب ابن خروف واختاره المصنف ونسبه الى الخليل وسيبويه وقيل ان الامر والنهى وباقيها نابت عن الشرط أى حذفت جملة الشرط وأنيبت هذه فى العمل منابها فجزمت وهو مذهب الفارسى والسيرافى وابن عصفور وقيل الجزم بشرط مقدّر دل عليه الطلب واليه ذهب أكثر المتأخرين وقيل الجزم بلام مقدرة فاذا قيل ألا تنزل تصب خيرا فمعناه لتصب خيرا وهو ضعيف ولا يطرد الا بتجوّز وتكلف والمختار القول الثالث لا ماذهب اليه المصنف

أموالهم صدقة تطهرهم يحتمل الامرين المذكورين والنعت أيضا (قوله كرّوا الى حرّتيكم الخ) الكر الرجوع وبابه ردّ وحرّتيكم تثنية حرّة وهى أرض ذات حجارة سوداء مختار (قوله جائز باجماع) أى وانما الخلاف فى عامله كما قال الثانى اختلف الخ (قوله فقيل ان لفظ الطلب الخ) حاصله أربعة أقوال على الاولين يكون العامل مذكورا وهو لفظ الطلب الا أنه على الاول لتضمنه معنى حرف الشرط وعلى الثانى لنيابته عنه وعلى الأخيرين يكون مقدّرا (قوله ضمن معنى حرف الشرط) كما أن أسماء الشرط انما جزمت لذلك اه تصريح ونوقش بأن تضمن الفعل معنى الحرف اما غير واقع أو غير كثير بخلاف تضمن الاسم معنى الحرف وفى الهمع أن ابن عصفور ردّ هذا القول بانه يقتضى كون العامل جملة ولا يوجد عامل جملة وأبا حيان بأن فى تضمين ائتنى مثلا معنى ان تأتنى تضمين معنيين معنى ان ومعنى تأتنى ولا يوجد فى لسانهم تضمين معنيين مع أن معنى ان تأتنى معنى غير طلبى فلو تضمنه فعل الطلب لكان الشئ الواحد طلبا غير طلب اه باختصار (قوله نابت عن الشرط الخ) كما أن النصب بضربا فى ضربا زيدا لنيابته عن اضرب لا لتضمنه معناه وردّ بأن نائب الشئ يؤدّى معناه والطلب لا يؤدى معنى الشرط اذلا تعليق فى الطلب بخلاف الشرط والارجح فى ضربا زيدا أن زيدا منصوب بالفعل المحذوف لا المصدر اه تصريح وقد يمنع ماذكره من ترجيح نصب زيدا فى ضربا زيدا بالفعل لا بالمصدر (قوله جملة الشرط) أى أداته وفعله (قوله بشرط مقدّر) أى هو وفعله بعد الطلب لدلالته على الشرط وفعله والظاهر أنه يتعين تقدير ان لانها أم الادوات بل صرحوا بأنه لا يحذف منها الاهى (قوله ولا يطرد الا بتجوّز وتكلف) بمنزلة التعليل للضعف أى لانه لا يستقيم من جهة المعنى فى كل موضع الا بتجوّز وتكلف فى بعض المواضع نحو أكرمنى أكرمك أما التجوّز فلما قيل من أن أمر المتكلم نفسه انما هو على التجوز بتنزيل نفسه منزلة الاجنبى وأما التكلف فلان دخول لام الامر على فعل المتكلم قليل كما سيأتى فلا يحسن تخريج الكثير عليه ولا يرد على صاحب هذا القول ماسيأتى فى الجوازم أن اللام انما تجزم محذوفة اختيارا بعد قول لانه لا يسلم هذا الحصر بل يقول بجزمها محذوفة اختيارا قياسا فى جواب الطلب أيضا ولم يفهم البعض مراد الشارح بلا طراده مع ظهوره فخطأه فى قوله الا بتجوّز وتكلف فقال قوله لا يطرد الا بتجوّز وتكلف أى لا ينقاس فى سائر المواضع لان اللام انما تجزم محذوفة اختيارا بعد قول كما سيأتى فى الجوازم وكان الصواب حذف قوله الا بتجوز وتكلف لانه لا معنى له فتأمله اه وقد ظهر لك ان كان عندك أدنى تنبه أنه لم يخطئ الا ابن أخت خالته (قوله والمختار القول الثالث) أبطله المصنف بقوله

تعالى

لان الشرط لابد له من فعل ولا جائز أن يكون هو الطلب بنفسه ولا مضمنا له مع معنى حرف الشرط لما فيه من زيادة مخالفة الاصل ولا مقدرا بعده لامتناع اظهاره بدون حرف الشرط بخلاف اظهاره معه ولانه يستلزم أن يكون العامل جملة وذلك لا يوجد له نظير اهـ

(وشرط جزم بعد نهى)

تعالى قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة قال لان تقدير أداة الشرط يستلزم أن لا يتخلف أحد من المقول له ذلك عن الامتثال لكن التخلف واقع قال الدماميني وهذا مبنى على أن بين الشرط والجزاء ملازمة عقلية وهو ممنوع قال بعض المتأخرين يكفى الشرط فى كونه شرطا توقف الجزاء عليه وان كان متوقفا على أشياء أخر نحو ان توضأت صحت صلاتك وأجاب ابن المصنف عن اعتراض والده بأن الحكم مسند اليهم على سبيل الاجمال لا الى كل فرد فيحتمل أن يكون الاصل يقم أكثرهم ثم حذف المضاف وأنيب عنه المضاف اليه فارتفع واتصل بالفعل وباحتمال أنه ليس المراد بالعباد المؤمنين مطلقهم بل المخلصون منهم وكل مخلص قال له الرسول أقم الصلاة أقامها وقال المبرد التقدير قل لهم أقيموا يقيموا فالجزم فى جواب أقيموا المقدر لا فى جواب قل ورده فى المغنى بأن الجواب لابد أن يخالف المجاب اما فى الفعل والفاعل نحو ائتنى أكرمك أو فى الفعل نحو أسلم تدخل الجنة أو فى الفاعل نحو قم أقم ولا يجوز أن يتوافقا فيهما بقى شئ آخر يظهر لى وهو أن مقول قل فى الآية على أن يقيموا مجزوم فى جواب الامر محذوف لدلالة الجواب عليه أى قل لهم أقيموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناكم يقيموا الخ اذ لا يصح أن يكون هو الجواب لان مقول القول مفعول به للقول فلا يصح جوابا له لوجوب استقلال الجواب لكن هذا التقدير ظاهر على غير القول بأن جزم الجواب بلام أمر مقدرة أما عليه فيلزم تكرار الامر بالاقامة والانفاق لو قدرنا ذلك ويعجبنى ما ارتضاه المصنف فى هذه الآية أن يقيموا مجزوم بلام أمر مقدرة من غير أن يكون جوابا فيكون مقول القول الا أنه محكى بالمعنى اذ لو حكاه بلفظه لقال لتقيموا بتاء الخطاب فاحفظ هذا التحقيق (قوله لان الشرط) أى أداته لابد له الخ أجيب بأن هذا فى الشرط التحقيقى لا التقديرى الذى كلام المصنف فيه لان المصنف لم يجعله شرطا حقيقة بل مضمنا معناه (قوله أن يكون هو) أى الفعل الطلب بنفسه لان الطلب لا يصلح لمباشرة الاداة (قوله ولا مضمنا) معطوف على الطلب أى ولا يجوز أن يكون هو أى الفعل مضمنا له أى للطلب أى مجعولا فى ضمن الطلب فعلم أن ما تكلفه شيخنا والبعض لا حاجة اليه (قوله لما فيه من زيادة مخالفة الاصل) وذلك لان تضمن الطلب معنى الحرف مخالف للاصل فتضمنه مع ذلك فعل الشرط فيه زيادة مخالفة للاصل (قوله بدون حرف الشرط) أى وانما يجوز تقديره اذا جاز اظهاره مع حرف الشرط ولهذا قال بخلاف اظهاره معه وانما لم يجز اظهار حرف الشرط هنا لان الطلب قد تضمن معناه فلا يصح اظهاره مع فعل الشرط (قوله ولانه) أى ما ذهب اليه المصنف يستلزم أن يكون العامل جملة أى جملة الطلب ويرد هذا على القول الثانى أيضا ولك أن تقول لا نسلم الاستلزام المذكور بل العامل على

اقتصر ان يصح (ان تضع * ان) الشرطية (قبل لا) النافية (دون تخالف) فى المعنى (يقع) ومن ثم جاز لا تدن من الاسد تسلم وامتنع لا تدن من الاسد يأ كلك بالجزم خلافا للكسائى

أما قول الصحابى يارسول لا تشرف يصبك سهم وقوله عليه الصلاة والسلام من اكل من هذه الشجرة فلا يقربن مسجدنا يؤذنا بريح الثوم فجزمه على الابدال من فعل النهى لا على الجواب على ان الرواية المشهورة فى الثانى يؤذينا بثبوت الياء * (تنبيهان) * الاول قال فى شرح الكافية لم يخالف فى الشرط المذكور غير الكسائى وقال المرادى وقد نسب ذلك الى الكوفيين * الثانى شرط الجزم بعد الامر صحة وضع ان تفعل كما أن شرطه بعد النهى صحة وضع ان لا تفعل فيمتنع الجزم فى نحو أحسن الى لا أحسن اليك فانه لا يجوز ان تحسن الى لا أحسن اليك لكونه غير مناسب وكلام التسهيل يوهم اجراء خلاف الكسائى فيه انتهى (والامر ان كان بغير افعل) بأن كان بلفظ الخبر أو باسم فعل أو باسم غيره (فلا تنصب جوابه) مع الفاء كما تقدم (وجزمه اقبلا) عند حذفها قال فى شرح الكافية باجماع وذلك نحو قوله تعالى تؤمنون جوابه بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم وقوله اتقى الله امرؤ وفعل خيرا يثب عليه وقوله *

ماذهب اليه المصنف وكذا على الثانى الفعل فقط لا الجملة فافهم (قوله فيما مر) أى فيما اذا اسقطت الفاء وقصد الجزاء (قوله أن يصح) أشار به الى أن الكلام على تقدير مضاف لان الشرط صحة وضع ماذكر لا وضعه بالفعل ولهذا الشرط أجمع السبعة على الرفع فى قوله تعالى ولا تمنن تستكثر وأما قراءة الحسن البصرى تستكثر بالجزم فعلى ابداله من تمنن لا على الجواب أو على أن المعنى تستكثر من الثواب أى تزدد منه (قوله قبل لا النافية) وفى بعض النسخ قبل لا الناهية وكل صحيح لانها قبل دخول ان ناهية وبعده نافية فتسميتها ناهية باعتبار الحالة الاولى وتسميتها نافية باعتبار الثانية أفاده الفارضى (قوله دون تخالف) حال من ان والمراد بالتخالف بطلان المعنى (قوله خلافا للكسائى) فانه لم يشترط صحة دخول ان على لا وجوز الجزم فى نحو لا تدن من الاسد يأكلك بتقدير ان تدن بغير نفى واحتج بنحو الاثر والحديث الآتيين وسيأتى الجواب عنهما وبالقياس على النصب فانه يجوز لا تدن من الاسد فيأكلك ورد البصريون القياس بأنه لو صح القياس على النصب لصح الجزم بعد النفى قياساله على النصب قال فى التصريح وفى الرد نظر فان الكوفيين قائلون بجواز الجزم بعد النفى (قوله بريح الثوم) بضم المثلثة (قوله على الابدال) أى ابدال الاشتمال تصريح (قوله بعد الامر) غير الامر من أنواع الطلب غير النهى كالامر فى الشرط المذكور نحو أين بيتك أزرك أى ان تعرفنيه أزرك بخلاف أين بيتك أضرب زيدا فى السوق اذ لامعنى لقولك ان تعرفنيه أضرب زيدا فى السوق وقس الباقى نقله شيخنا عن بعضهم (قوله يوهم اجراء الخ) قال الدمامينى فيجوز عنده أى الكسائى أسلم تدخل النار بمعنى ان لم تسلم تدخل النار وصرح بأن خلاف الكسائى فيه أيضا صرح صاحب الهمع والرضى مقيدا تجويزه فى القسمين بقيام القرينة (قوله فلا تنصب جوابه) أى عند الاكثرين كما سيذكره الشارح فلا نصب فى نحو صه فأحسن اليك ونزال فتصيب خيرا بل يجب الرفع اذ لا يتصيد من اسم الفعل مصدر يعطف عليه ما بعد الفاء لو نصب لجمود اسم الفعل غالبا (قوله مع الفاء) قيد بها مع أن الواو كذلك لاجل قوله وجزمه اقبلا فان الجزم خاص بما اذا كان الساقط الفاء كما مر فى قوله وبعد غير النفى جزما اعتمد ان تسقط الفاء الخ (قوله يغفر لكم ذنوبكم الخ) هذا هو صواب التلاوة وفى بعض النسخ زيادة من وهى غير صواب والجزم فى جواب تؤمنون وتجاهدون لانهما بمعنى الامر لا فى جواب الاستفهام لان غفران الذنوب لا يتسبب عن الدلالة بل عن الايمان والجهاد وقيل الجزم فى

مكانك تحمدي أو تستريحي * وقولهم حسبك الحديث ينم الناس فان المعنى آمنوا وليتق واتئدي واكفف
(تنبيهان)* الاول أجاز الكسائي النصب بعد الفاء المجاب بها اسم فعل أمر نحو صه أو خبر بمعنى الامر نحو حسبك وذكر في شرح الكافية ان الكسائي انفرد بجواز ذلك لكن أجازه ابن عصفور في جواب نزال ونحوه من اسم الفعل المشتق وحكاه ابن هشام عن ابن جني فالذي انفرد به الكسائي ماسوى ذلك الثاني أجاز الكسائي أيضا نصب جواب الدعاء المدلول عليه بالخبر نحو غفر الله لزيد فيدخله الجنة (والفعل بعد الفاء في الرجا نصب * كنصب ما الى التمني ينتسب) وفاقا للفراء لثبوت ذلك سماعا كقراءة حفص عن عاصم لعلي أبلغ الاسباب أسباب السموات فاطلع وكذلك لعله يزكى أو يذكر فتنفعه الذكرى وقول الراجز أنشده الفراء * علّ صروف الدهر أو دولاتها تدلننا اللمة من لماتها فتستريح النفس من زفراتها * ومذهب البصريين أن الرجاء ليس له جواب منصوب وتأولوا ذلك بما فيه بعد

وقول أبي موسى وقد أشربها معنى ليت من قرأ فاطلع نصبا يقتضي تفصيلا *(تنبيه)* القياس جواز جزم جواب الترجي اذا سقطت الفاء عند من أجاز النصب وذكر في الارتشاف أنه قد سمع الجزم بعد الترجي وهو يدل على صحة ماذهب اليه الفراء انتهى (وان على اسم خالص فعل عطف *

دركه تنزيلا للسبب منزلة المسبب وهو الامتثال (قوله مكانك) اسم فعل بمعنى اثبتي تحمدي أي بالشجاعة أو تستريحي أي بالقتل من آلام الدنيا والخطاب للنفس (قوله حسبك الحديث ينم الناس) حسبك اما اسم فاعل بمعنى كافيك واما اسم فعل مضارع بمعنى يكفي فقول الشارح واكفف بيان للمراد من جملة المبتدا والخبر أو من جملة اسم الفعل وفاعله لا لمعنى لفظ حسب (قوله نحو حسبك) أي مع قولك الحديث لان الخبر الذي بمعنى الامر جملة حسبك الحديث (قوله ونحوه من اسم الفعل المشتق) كضراب عمرا فيستقيم نحو خرج نحو صه فأحسن اليك (قوله بعد الفاء) قيد بذلك لعدم سماع النصب بعد الواو في الرجاء وكذا بعدها في الدعاء والعرض والتحضيض كما مر عن أبي حيان (قوله في الرجاء) أفرده بالذكر عن دخوله في الطلب اهتماما بشأنه لكون البصريين خالفوا فيه (قوله كقراءة حفص الخ) لا حجة فيه لجواز نصب أطلع جوابا لقوله ابن أو عطفا على الاسباب على حد * ولبس عباءة وتقر عيني * أو عطفا على المعنى في لعلي أبلغ فان خبر لعل يقترن بأن كثيرا نحو فلعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض اه زكريا والاحتمال الثالث يأتي في الآية الثانية وفي الرجز وهذا معنى قول الشارح الآتي وتأولوا ذلك بما فيه بعد (قوله عل صروف الخ) أي لعل حوادث الدهر والدولات جمع دولة قال أبو عبيدة الدولة بالضم اسم الشئ الذي يتداول يكون مرة لهذا ومرة لهذا والدولة بالفتح الفعل وقال أبو عمرو بن العلاء الدولة بضم الدال في المال وبفتحها في الحرب وقيل هما واحد كذا في المختار قال زكريا وتدلننا من الادالة وهي الغلبة والنصر واللمة بالفتح الشدة وهي مفعول ثان لتدلننا والشاهد في فتستريح والزفرات جمع زفرة وهي الشدة وسكنت الفاء للضرورة اه وقوله وهي مفعول ثان غير ظاهر وان تبعه شيخنا والبعض والظاهر أنه منصوب بنزع الخافض أي باللمة ان أريد بالادالة الغلبة ولعل قصد الشاعر على هذا ترجي الموت ليستريح من مشقات الدنيا أو ترجي اشتدادا الكرب ليعقبه الفرج فيستريح من الكروب كما قال تعالى فان مع العسر يسرا أو على اللمة أو باللمة النازلة بالعدا ان أريد بالادالة النصر والمعنى عليه ظاهر وقوله وهي الشدة في كلام الدماميني والشمني أنها ادخال النفس بشدة والشهيق اخراجه (قوله يقتضي تفصيلا) وهو أن الترجي ان أشرب معنى التمني نصب الفعل بعد الفاء في جوابه والا فلا (قوله على صحة ماذهب اليه الفراء) من نصب الفعل بعد

الفاء في جواب الترجي لأن الجزم فرع النصب (قوله بنصبه أن) ينبغي أن يضبط بالياء التحتية لأنه اعتبر تذكيرأن لكونه حرفا أو لفظا بدليل قوله ثابتا أو محذوف كذا ذكره شيخنا وتبعه البعض والظاهر أنه لا يتعين بل يجوز ضبطه بالتاء الفوقية على تأويل أن بالكلمة فيكون قوله ثابتا أو محذف على تذكير أن بعد تأنيثها قال السيوطي قال ابن هشام ظاهر كلام المصنف وجوب النصب ويشكل عليه القراءة بالرفع في أو يرسل رسولا والجواب أنه حينئذ مستأنف لا معطوف على الاسم اهـ ويلزمه أن تكون أو للاستئناف (قوله وبنصبه جواب الشرط) ورفع لكون فعل الشرط ماضيا كما يأتي في قوله وبعد ماض رفعك الجزا حسن (قوله بالسكون للضرورة) أي عند غير ربيعة أما عندهم فالسكون لغة ويمكن أن المصنف جرى عليها (قوله على اسم خالص) أي من شائبة الفعلية بأن لا يكون تأويل الفعل وهو الجامد (قوله للبس عباءة الخ) الصحيح ولبس وأوالعطف والشفوف بضم الشين المعجمة وبالفاء بين الثياب الرقاق اهـ عيني ومنه

ولولا رجال من رزام أعزة * وآل سبيع أو أسوأك علقما

بنصب أسوأك فلا يشترط خصوص المصدر كما سيذكره (قوله عطفا على وحيا) استثناء الوحي والارسال من التكليم منقطع لانهما ليسا منه وقوله الا وحيا أي الهاما كما وقع لأم موسى وقوله أو من وراء حجاب أي أو تكليما من وراء حجاب كما وقع لموسى عليه الصلاة والسلام وقوله أو يرسل أي ارسال كما هو عادة الانبياء وجعل في المغني الاستثناء مفرغا فقال كان في الآية تحتمل النقصان والتمام والزيادة وهو أضعفها فعلى النقصان الخبر اما للبشر ووحيا استثناء مفرغ من الاحوال فمعناه موحيا أو موحى اليه على كونه حالا من الفاعل أو المفعول وقوله أو من وراء حجاب أي أو مكلما من وراء حجاب وقوله أو يرسل رسولا أي أو ارسالا الملك الوحي اليه أي أو مرسلا أو مرسلا واما وحيا والتفريغ في الاخبار أي ما كان تكليمه الا ايحاء أو تكليما من وراء حجاب أو ارسالا وجعل الايحاء والارسال تكليما على حذف مضاف أي تكليم وحي أو تكليم ارسال ولبشر على هذا تبيين فهو خبر لمحذوف أي ارادتي لبشر أو مفعول لمحذوف أي ابشر أعني وعلى التمام فالتفريغ في الاحوال من الفاعل أو المفعول ولبشر تبيين أو متعلق بكان التامة وعلى الزيادة فالتفريغ في الاحوال من الضمير المستتر في لبشر الواقع خبرا لأن يكلمه الله اهـ ملخصا مع تغيير وزيادة من الدماميني والشمني وغيرهما (قوله لولا توقع معتر الخ) المعتر بالعين المهملة المتعرض لسؤال المعروف والاتراب جمع ترب بكسر الفوقية وهو الموافق في العمر (قوله اني وقتلي سليكا) أي لاجل تحصيل غرض غيري وسليك بالتصغير اسم رجل والشاهد في نصب أعقله أي أعطي ديته وعاقه

بنصبه أن ثابتا أو محذف) بل رفع بالنيابة بفعل مضمر يفسره الفعل بعده وبنصبه جواب الشرط وأن بالفتح فاعل بنصبه وثابتا حال من أن ومحذف عطف عليه وقف عليه بالسكون للضرورة أي ينصب الفعل بأن مضمرة جوازا في مواضع وهي خمسة كما ينصب بها مضمرة وجوبا في خمسة مواضع وقد مرت * فالاول من مواضع الجواز بعد اللام اذا لم يسبقها كون ناقص ماض منفي ولم يقترن الفعل بلا وقد سبق في قوله وان عدم لا فأن اعمل مظهرا أو مضمرا والاربعة الباقية هي المرادة بهذا البيت وهي أن تعطف الفعل على اسم خالص بأحد هذه الحروف الاربعة الواو والفاء وثم وأو نحو قوله

للبس عباءة وتقر عيني * أحب الي من لبس الشفوف

ونحو أو يرسل رسولا في قراءة غير نافع بالنصب عطفا على وحيا ونحو قوله

لولا توقع معتر فارضيه * ما كنت أوثر أترابا على ترب * وكقوله

اني وقتلي سليكا ثم أعقله * كالثور يضرب لما عافت البقر

والاحتراز بالخالص من الاسم الذى فى تأويل الفعل نحو الطائر فيغضب زيد الذباب فيغضب واجب الرفع لان الطائر فى تأويل الذى يطير ومن العطف على المصدر المتوهم فانه يجب فيه اضمار أن كامر (تنبيهات) الاول قال على اسم ولم يقل على مصدر كما قال بعضهم ليشمل غير المصدر فان ذلك لا يختص به فتقول لولا زيد ويحسن الى الهلكت * الثانى تجوز فى قوله فعل عطف فان المعطوف فى الحقيقة انما هو المصدر * الثالث أطلق العاطف ومراده الاحرف الاربعة اذ لم يسمع فى غيرها (وشذ حذف أن ونصب فى سوى * مامر فاقبل منه ماعدل روى) أى حذف ان مع النصب فى غير المواضع العشرة المذكورة شاذ لا يقبل منه الا مانقله العدول كقولهم خذ اللص قبل يأخذك ومره يحفرها وقول بعضهم تسمع بالمعيدى خير من أن تراه وقراءة بعضهم بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه وقراءة الحسن قل أفغير الله تأمرونى أعبد ومنه قوله ونهنهت نفسى بعد ما كدت أفعله (تنبيهات) الاول أفهم كلامه أن ذلك مقصور على السماع لا يجوز القياس عليه وبه صرح فى شرح الكافية وقال فى التسهيل وفى القياس عليه خلاف * الثانى أجاز ذلك الكوفيون ومن وافقهم * الثالث كلامه يشعر بأن حذف أن مع رفع الفعل ليس بشاذ وهو ظاهر كلامه فى شرح التسهيل فانه جعل منه قوله تعالى ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا قال فيريكم صلة لان حذفت وبقى يريكم مرفوعا وهذا هو القياس لان الحرف عامل ضعيف فاذا حذف بطل عمله هذا كلامه وهذا الذى قاله مذهب أبى الحسن أجاز حذف أن ورفع الفعل دون نصبه وجعل منه قوله تعالى أفغير الله تأمرونى أعبد وذهب قوم الى أن حذف ان مقصور على السماع مطلقا فلا رفع ولا نصب بعد الحذف الا ما سمع واليه ذهب متأخرو المغاربة قيل وهو الصحيح * الرابع ماذكره من أن حذف ان والنصب فى غير مامر شاذ ليس على اطلاقه لما ستعرفه فى قوله فى باب الجوازم والفعل من بعد الجزا ان يقترن الخ اه

...ت أى ان البقر اذا كرهت شرب الماء وامتنعت منه لا تضرب لانها ذات لبن وانما يضرب الثور لتفزع هى فتشرب ووجه الشبه أن كلا حصل له ضرر لاجل غيره (قوله فى تأويل الذى يطير) لانه صلة أل وصلتها فى تأويل الفعل (قوله ومن العطف على المصدر المتوهم) قد يقال المصدر المتوهم يصدق عليه أنه اسم خالص فكيف يحترز عنه بالخالص ويجاب بأن المراد اسم خالص موجود لانه المتبادر من قولنا اسم خالص والمتوهم ليس بموجود فافهم (قوله كما قال بعضهم) تبع ... فاشترط المصدرية (قوله انما هو المصدر) أى المؤول من ... الفعل (قوله فى سوى مامر) أى وسوى ما يأتى فى الباب الآتى من جواز نصب الفعل المقرون بالفاء أو الواو بعد الشرط والجزاء اه زكريا وسينبه عليه الشارح بقوله الرابع الخ قال سم أى وسوى الفعل بعد كى التعليلية فان المصنف لم يتعرض لها فيما سبق (قوله المواضع العشرة) هى مواضع وجوب اضمار أن الخمسة ومواضع جواز اضمارها الخمسة (قوله وقراءة بعضهم بل نقذف الخ) أى بنصب نقذف فيدمغه اه فارضى (قوله أعبد) أى أن أعبد وانتصاب غير فى هذه القراءة بل وفى قراءة من رفع أعبد لا يكون بأعبد لان الحرف المصدرى محذوف اما مع بقاء أثره فى قراءة النصب أو مع ذهابه فى قراءة الرفع والصلة لا تعمل فيما قبل الموصول بل بتأمرونى وأن أعبد بدل اشتمال منه أى تأمرونى غير الله عبادته دمامينى (قوله ونهنهت) أى زجرت ومافى بعد ما كدت أفعله مصدرية أى بعد قربى من الفعل وقال المبرد أراد أفعلها برفع الفعل فنقل فتحة الهاء الى اللام وحذف الالف وحينئذ لا شاهد فيه (قوله الثانى أجاز ذلك) أى القياس عليه الكوفيون ومن وافقهم ولا وجه لافراده هذا بتنبيه مع أنه من تتمة التنبيه قبله فكان ينبغى حذف قوله الثانى (قوله وهو ظاهر كلامه فى شرح التسهيل) اعلم أن قوله فى شرح التسهيل وهذا هو القياس يحتمل رجوعه الى

[illegible] في الذي [illegible] وتقييد كلامه بقياسية الحذف والرفع يحتمل
رجوعه الى رفع الفعل فقط و[illegible] الاحتمال أمران قرب الرفع الى
الاشارة والتعليل بقوله لان الحرف عامل ضعيف الخ وعلى هذا لا يفيد كلامه الا
قياسية الرفع دون قياسية الحذف لجواز أن يكون معنى قياسية الرفع كما قال
[illegible] أنه [illegible] تركب الحذف الشاذ يكون القياس الرفع فلا تدل
حينئذ قياسية الرفع على قياسية الحذف اذا عرفت ذلك عرفت
أن قول الشارح ظاهر ممنوع لان ظاهر كلامه الاحتمال
الثاني الذي لا يفيد الكلام عليه قياسية الحذف
اللهم الا أن يقال الظاهر فيما بني عليه
أمر قياسي أن يكون قياسيا هذا
وفي الفارضي أن كون حذفها
مع رفع الفعل ليس بشاذ
مذهب الاخفش
فتفطن

﴿تم طبع الجزء الثالث ويليه الجزء الرابع وأوله عوامل الجزم﴾